

فَإِنْظُرْ إِلَىٰ أَثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ عَلَيْهِ
پس رحمت الہی کے آثار دیکھو

آثارِ رحمت

جس میں

حضرت العلّامہ مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی
کی کتب ردّ نصاریٰ کی تالیف، تاریخی مناظرہ اکبر آباد
جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں شرکت، مکہ معظمہ میں مدرسہ صولتہ کا
قیام اور دیگر علمی، سماجی اور انقلابی کارنامے درج ہیں۔

امداد صابری

ناشر: مولانا عبدالباری صاحب معرفت تاج بکڈپو - پریمیٹ مسجد - مدراس
سول ایجنٹ برائے ہندوستان: شیخ بکڈپو - آصف علی روڈ - نیو دہلی
سول ایجنٹ برائے پاکستان: زیر کنٹرول ہی صاحب افکار اکاڈمی چوہدری ٹریال
راولپنڈی

مطبوعہ یونین پرنٹنگ پریس - دہلی

مسودہ آثار رحمت کی بارگاہ رسالت میں پیش کش

آثار رحمت وہ بابرکت کتاب ہے جس کے مسودہ پر مسجد نبوی مدینہ منورہ میں بیٹھ کر میں نے نظر ثانی کی اور ۲۹ شوال المکرم ۱۳۸۵ھ مطابق ۸ جنوری ۱۹۶۶ء کو بعد نماز ظہر مدینہ منورہ کے وقت کے مطابق دن کے سوا آٹھ بجے آثار رحمت کا مسودہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جالیوں کے سامنے کھڑے ہو کر پیش کیا اور عرض کی کہ اس کتاب کو قبول فرمائیں۔ اس کتاب میں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب مغفور کے جہانقلابی و تعلیمی کارنامے درج ہیں۔ ان پر ہر پڑھنے والے کو عمل کرنے کی توفیق نصیب ہو اور میری یہ دعا ہے کہ ان بزرگوں کے یہ حالات ہم سب کے لیے سرمایہ ایمانی ثابت ہوں اور میری مخلصانہ محنت عند اللہ قبول ہو۔ آمین

امداد صابری

میں "آثارِ رحمت" کو

حضرت مولانا آل حسن صاحب موبانی

کے نام معنون کرتا ہوں۔ حضرت مولانا کی جامع شخصیت تھی آپ نے ردِ نصاریٰ میں ایک مدلل مبسوط، جامع اور ضخیم کتاب "استفسار" لکھ کر انصافیت کا درجہ حاصل کیا۔ یہ وہ کتاب تھی جس کا آج تک عیسائی دنیا جواب نہیں دے سکی۔ اس کتاب کی وجہ سے انگریزی حکومت نے انتقامی طور پر ان کے خلاف ایک جھوٹا مقدمہ چلایا جو بڑی طرح ناکام ہوا۔

اللہ رب العزت ہم کو ان جیسی ہمت و جرأت دے اور ان کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

امداد صابری

چوڑیوالاں، دہلی

حالاتِ زندگی مولانا آل حسن موہانی صاحب

مولانا آل حسن کے والد ماجد مولوی سید غلام سعید خاں تھے جو منصبِ پان ضلع اناؤ کے رہنے والے تھے۔ آپ منصبدار ہونے کے علاوہ نواب سعادت علی خاں کے عہد میں تمام عدالتوں کے افسرِ عالی بھی رہے تھے جس کی وجہ سے آپ کا قیام لکھنؤ میں ہو گیا تھا۔ آپ کا نواب سعادت علی خاں کے عہد میں عالم جوانی میں انتقال ہوا۔

مولوی غلام سعید خاں کے والد ماجد سید شاہ وحید الدین صاحب تھے۔ آپ کا تمام خاندان شیعہ تھا۔ لیکن شاہ صاحب کا رُحمان صوفیہ کی طرف تھا۔ وہ دہلی کے مشہور و معروف ولی سید حسن رسول نما کے مرید ہو گئے تھے اور سنی مسلک اختیار کر لیا تھا۔ محنتی جفاکش اور عبادت گزار ہونے کی وجہ سے حضرت رسول نما نے حضرت شاہ وحید الدین صاحب کو اپنی خلافت کی سند عطا فرمائی۔ آپ تفصیلی عقائد کے حامی تھے۔ چنانچہ آپ نے رسالہ ردِ تبریٰ کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر بھی ایک رسالہ لکھا تھا۔

حضرت مولانا آل حسن کا سلسلہ نسب حضرت امام علی موسیٰ رضا تک پہنچتا ہے۔

شجرہ خاندانی یہ ہے :-

مولوی سید آل حسن بن مولوی سید غلام سعید خاں بن مولوی سید شاہ وجہیہ الدین محمد
 بن سید محمد حنیف بن سید غلام علی بن سید عبدالرؤف بن سید جمال بن سید حافظ بن سید
 سعد اللہ بن سید گدن بن سید الہ داد عرف سید اوہن بن سید منتجب ولایت نژاد بن سید
 محمود نیشاپوری بن سید محمد بن سید احمد بن سید حسین بن سید ابابکر سید سحیح بن سید عبدالعزیز
 بن سید ابراہیم بن سید محمود بن سید زید بن سید عبداللہ بن سید یعقوب بن سید احمد بن
 سید محمد بن سید احمد۔ سید محمد تقی بن سید ابوالفضل موسیٰ الرفیع بن سید ابوالفضل امام علی نقی
 بن حضرت سید ابو جعفر امام محمد تقی سید واسط بن حضرت امام علی موسیٰ رضا بن حضرت امام موسیٰ
 کاظم بن امام جعفر صادق بن حضرت امام محمد باقر بن حضرت امام زین العابدین علی واسط
 بن حضرت سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ بن حضرت سیدنا فاطمہ و سیدنا علی رضی
 رضی اللہ عنہما۔

مولانا آل حسن صاحب کی صحیح تاریخ ولادت معلوم نہیں ہو سکی۔ قیاساً آپ کا سنہ
 ولادت ۱۲۰۲ھ مطابق ۱۷۸۷ء ہے۔ اپنے والد کے وفات کے وقت آپ کی عمر صرف
 دس سال کی تھی اور آپ کے چھوٹے بھائی مولوی اوصاف حسن چار سال کی عمر کے تھے۔
 آپ کا ایک پروردہ عبداللہ تھا جس کے پاس گھر کا کل مال واسباب رہتا تھا۔ وہ تمام
 مال واسباب لے کر چلا گیا۔ اس وقت ایک عالی شان مکان تعمیر ہو رہا تھا عبداللہ
 کے مال واسباب لے جانے کی وجہ سے اس مکان کی تعمیر بند ہو گئی تھی۔

لکھنؤ میں آپ کی تعلیم کا سلسلہ کس طرح شروع ہوا اور کیا تھا اس کے متعلق کچھ پتہ
 نہیں لگتا۔ سترہ سال کی عمر میں آپ کی شادی قصبہ کسمندوی ضلع لکھنؤ میں ہوئی شادی کے

بعد آپ کا قیام زیادہ کمرٹری میں رہنے لگا تھا۔ اسی زمانے میں آپ نے پڑھنے کا سلسلہ شروع کیا۔ لڑکپن میں آپ کے سر میں چوٹ لگ گئی تھی جس کی وجہ سے ذہن کند ہو گیا تھا۔ ایک روز عالم رویا میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے چوٹ کی جگہ پر اپنا لعاب دہن لگایا جس کے بعد آپ کا ذہن تیز مانند برق ہو گیا۔ کوئی طالب علم آپ سے سبق میں مقابلہ نہیں کر سکتا تھا۔

تعلیم حاصل کرنے کے بعد آپ نوکری کی تلاش میں الہ آباد پہنچے۔ کسی دفتر میں محرمی کی جگہ ملی اس وقت تنخواہ بہت قلیل تھی۔ جب تنخواہ میں اضافہ ہوا تو آپ نے اپنی اہلیہ اور والدہ کو وطن سے الہ آباد بلالیا۔ چھوٹے بھائی کو موہان ہی میں چھوڑا۔ یہاں سے ان کی مدد کرتے رہتے تھے۔ الہ آباد میں چھوٹی صاحبزادی اور دو صاحبزادے مولوی الوار الحسن صاحب اور مولوی لطف حسن صاحب پیدا ہوئے۔ والدہ کا یہیں انتقال ہوا۔

مولانا صاحب جب سورہ پے ماہوار پر عہدہ منصفی پر مامور ہوئے تو آپ کا جہاں آباد نواح فتحپور مسوہ میں تبادلہ ہوا جہاں آپ کے چھوٹے صاحبزادے مولوی احمد صاحب پیدا ہوئے کئی سال کے بعد جہاں آباد سے قصبہ بند کی میں تبدیل ہوئے تین چار سال تک وہیں منصفی کے فرائض انجام دیتے رہے۔ اسی زمانہ میں الہ آباد کی صدر عدالت آگرہ میں چلی گئی۔ اس کی وجہ سے مولانا بھی آگرہ پہنچے۔ وہاں بعض احباب جو ہائی کورٹ کے وکیل تھے اور سرکاری ملازم بھی تھے۔ ان پر رشوت ستانی کے مقدمات دائر ہوئے۔ پولیس یہ سمجھتی تھی کہ مولانا سے ان کی رشوت خوری کا پتہ لگ جائے گا چنانچہ پولیس نے ان سے پوچھنا چھ کی مولانا کو ان کے تعلق کچھ معلوم نہیں تھا کیا بتاتے انکار کیا۔ اسی کے ساتھ آگرہ کا ایک انگریز حاکم مولانا کے پادریوں سے تحریری مناظرہ کرنے اور پادریوں کے سوالوں اور کتابوں کے جوابات دینے سے جلتا تھا۔ اس نے پولیس کو درغلا یا۔ چنانچہ مولانا بھی اسی الزام میں گرفتار کر لئے گئے۔ دس ماہ بعد مولانا باعزت بری ہوئے۔

اور جہاں آباد پہنچے۔

اس مقدمہ کی مختصر روئید اسعد الاخبار کے مختلف شماروں میں شائع ہوئی ہے۔ اس کو پڑھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا آل حسن صاحب اور ان کے ساتھیوں کی لوگوں کے دلوں میں کتنی عزت تھی۔

۲۶ رگست ۱۲۹۹ء کے اسعد الاخبار میں ان حضرات کی گرفتاری کی خبر شائع ہوئی اس میں ان کے نام درج نہیں کئے گئے تھے۔

”۱۸ رگست کو محکمہ صدر دیوانی میں ایک واقعہ ملال افزا وقوع میں آیا۔ چھ اشخاص بڑے ذی عزت کہ بعض ان میں سے اپنے عہدہ کی رو سے سررشتہ کے ایک رکن رکین تھے مراد آباد کے کسی مقدمہ میں ہاشمت شاہ ثروت سانی حوالات میں گئے اور کہتے ہیں حکم یہ ہوا کہ تحقیقات کے لئے مراد آباد بھیجے جائیں۔ امید ہے کہ بعد تحقیقات بہ ثبوت بے جرمی کے رہائی پادیں“

۹ اپریل ۱۳۰۰ء کے پرچے میں مولانا آل حسن اور ان کے ساتھیوں کی سزا باقی کا ذکر ہے

”عمال صدر کا مقدمہ جو مراد آباد میں دائر تھا صاحب سشن جج کے محکمہ میں اس ہیج سے فیصلہ ہوا۔ مولوی غلام حبیلانی صاحب وکیل صدر و مولوی غلام امام صاحب پیشکار و غشی سراج الدین صاحب پیشکار کے حق میں چار چار سال کی قید کا حکم ہوا اور غشی محمد قاسم صاحب سسل خواں تین سال، اور مولوی بدر الحسن صاحب سسل خواں اور مولوی آل حسن صاحب منصف در دو سال۔ اب ان صاحبان کا اپیل صدر میں دائر ہوا اور سسل مقدمہ مراد آباد سے صدر میں طلب ہوئی۔ اللہ اپنے فضل و کرم سے سب صاحبوں کو بری کرے“

۲۵ مئی ۱۳۰۰ء کے اخبار میں مولانا آل حسن صاحب اور ان کے ساتھیوں کی

رہائی کی خبر درج ہے۔

”عملہ صدر ماخوذہ مراد آباد کا مقدمہ جو صدر نظامت آگرہ میں اپیل ہوا تھا اس میں تین اشخاص کی باتفاق رائے دو حاکم کے رہائی ہوئی۔ وہ تینوں اشخاص یہ ہیں۔ مولوی سید آل حسن صاحب منصف، مولوی غلام امام صاحب شہید پیشکار صدر منشی محمد قاسم صاحب مسل خواں صدر، اب تین اشخاص مولوی غلام جیلانی صاحب وکیل صدر و منشی سراج الدین صاحب پیشکار و مولوی بدر الحسن صاحب مسل خواں جو باقی رہے لفضلہ تعالیٰ حاکم سوم کی رائے سے یہ بھی رہائی پا دیں گے۔“

بقایا تین حضرات مولانا غلام جیلانی وغیرہ کی رہائی کی خبر جو سنہ ۱۳۵۷ء کے شمارے میں چھپی ہے۔

”الحمد للہ کہ ۲۷ مئی کو مولوی غلام جیلانی صاحب وکیل و منشی سراج الدین صاحب پیشکار، مولوی بدر الحسن صاحب مسل خواں عدالت صدر دیوانی کی رہائی کا حکم عدالت موصوۃ جاری ہو کر مراد آباد کو روانہ ہوا۔ اس مشرورہ سے شہر کے جمیع خواص و عوام از بس محظوظ ہوئے۔“

مولانا آل حسن صاحب مقدمہ سے بری ہونے کے بعد جہاں آباد آئے اور منصفی سے مستعفی ہو کر انہوں نے اپنی تینوں لڑکیوں کی شادیاں کیں۔ اس کے بعد بیکاری کے چودہ سال موہان اور کسمنڈی میں گزارے اور سسرال کی کچھ جائداد باغ اور اراضی کی آمدنی سے شکم پری کی۔ ان دنوں بمبئی کے ایک تاجر شیخ چاند آپ کی مالی مدد کرتے تھے اور چند روز سرسید کے اصرار پر ان کے پاس رہ کر دہلی اور مراد آباد میں بھی آپ نے وکالت کی۔

مولانا آل حسن عیسائی مشنریوں کے غلط پروپیگنڈوں کا بغور مطالعہ کر رہے تھے اور ان کی لن ترانیاں بھی سن رہے تھے اور ان کے بار بار اس مطالبہ کو کہ ”ہمارے اعتراضوں کا جو ہم اسلام پر کر رہے ہیں جواب دو۔“ کو سامنے رکھ کر ۱۳۵۹ء میں انہوں نے ایک کتاب رد نصاریٰ میں استفسار کے نام سے طبع کرائی۔ یہ کتاب تحقیق و معلومت

دلائل و برہان کے اعتبار کے کتب رد نصاریٰ میں افضلیت کا درجہ رکھتی ہے جو پاوری فائڈر کی کتاب میزان الحق مطبوعہ ۱۳۳۳ھ اور پاوری اسمت کی کتاب 'دین حق' مطبوعہ ۱۳۳۳ھ کے جواب میں لکھی گئی تھی۔ اس کے علاوہ مولانا آل حسن صاحب نے عیسائیوں پر جو اعتراضات شکل استفسار کئے تھے ان کی تعداد اٹھارہ تھو جو حسب ذیل ہیں :-

(۱) تثلیث کا مسئلہ برہان عقلی سے باطل ثابت ہوتا ہے۔

(۲) تثلیث کے دلائل لایعنی ہیں۔

(۳) حضرت عیسیٰ کے ارشادات سے تثلیث غلط اور صرف توحید ثابت ہوتی ہے۔

(۴) حضرت عیسیٰ کا بندوں کی نجات کے لئے ملعون ہو کر تین دن دوزخ میں رہنا

جیسا کہ عیسائیوں کا ایمان ہے عقلاً باطل ہے۔

(۵) حضرت عیسیٰ سے ان کی کتاب میں جو باتیں منسوب کی گئی ہیں وہ خلاف واقع ہیں۔

(۶) توریت میں بعض روایتیں ایسی ملی ہیں کہ اس سے ساری شریعت اسرائیلیہ

اعتبار ختم ہو جاتا ہے۔

(۷) توریت میں بعض ظاہری احکام کے متعلق لکھا ہے کہ یہ ہمیشہ کے لئے ہیں۔

حالانکہ حضرت عیسیٰ کی شریعت نے وہ حکم بدل دیا۔

(۸) خدا کے کلام میں دوسرے کلام کے ملنے سے کتاب اللہ کا اعتبار ختم ہو جاتا ہے۔

(۹) انبیائے بنی اسرائیل اور حواریوں کی گمراہی اور ایک جماعت علماء مسیحی کی شہادت

سے ثابت ہوتا ہے کہ بائبل میں تبدیلی اور تحریف ہوئی ہے۔

(۱۰) ناجیل کی روایتوں کے اسناد کا پتہ نہیں لگتا اور روایتوں میں اختلافات

کبھی ہیں۔

(۱۱) ناجیل کی تالیف ایسی ہے جیسے ہمارے ہاں شواہد النبوة ہے جو قرآن

کی طرح جمع نہیں ہوئے نہ اس کی روایتوں کی اسناد کا پتہ لگتا ہے۔ روایتوں میں اختلاف بھی ہے۔

(۱۲) توریت کی عزرائیلی کے عہد سے بطلیموس کے عہد تک اور عہد جدید کے حواریوں کے عہد سے قسطنطین کے زمانہ تک کی سند یا کسی عیسائی عالم کے پاس نہیں ہے۔

(۱۳) بائبل کی پیشین گوئیاں مضحکہ خیز ہیں۔

(۱۴) مسیح اور جھوٹے مسیح اور بڑے معجزے دکھلانے والے میں کیا فرق ہے۔

(۱۵) جس ضابطہ عقلیہ کی رو سے سمعیات کا ثبوت ہوا کرتا ہے اس کے موافق صرف حضرت خاتم النبیین کے معجزات اترتے ہیں اور کسی پیغمبر کے نہیں اترتے۔

(۱۶) باوجود بائبل کی خرابیوں کے جس قوت کے ساتھ حضرت خاتم النبیین کی خبر توریت اور انجیل سے ثابت ہوتی ہے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ کی خبر توریت سے نہیں ثابت ہوئی۔

(۱۷) جو اعتراضات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر لوگ کرتے ہیں وہی اعتراضات حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ پر بھی عام ہوتے ہیں۔

(۱۸) جو عزت نبوت کے ساتھ ملت اسلامیہ کے لئے ہے وہ کسی اور ملت کے لئے نہیں ہے۔

اس کتاب کے شائع ہونے سے ہندوستان کے پادریوں میں ایک ہلچل مچ گئی تھی جو بڑے سائز کے آٹھ سو صفحات پر مشتمل ہے۔۔۔ آج تک عیسائیوں کی طرف سے اس ضخیم ردِ دل کتاب کا جواب تو کجا صرف ایک بحث کا بھی پورے طور پر جواب نہیں دیا جاسکا۔ پادری فائڈر کی حل الاشکال جو ۱۳۲۷ء میں چھوٹے سائز پر ڈیڑھ سو صفحات پر چھپی ہے اس میں استفسار کا جواب دینے کی کوشش کی گئی ہے۔

جو چھڑا اتارنے کے مترادف ہے ۔

مولانا آل حسن صاحب کو مناظرہ میں خاص ملکہ حاصل تھا۔ لیکن آپ کو غصہ بہت جلد آ جاتا تھا۔ اس لئے آپ زبانِ مناظرہ سے احتراز کرے تھے۔ اسی بنا پر آپ کا تحریری مناظرہ ۱۹۴۴ء میں پادری فائدر سے ہوا جو سات ماہ ۲۲ جولائی ۱۹۴۴ء سے ۴ فروری ۱۹۴۵ء تک جاری رہا۔ ان مراسلوں کی تعداد گیارہ ہے جو ہر دو جانب سے سوال و جواب میں لکھے گئے تھے۔ اس مناظرہ کی ابتدا پادری فائدر نے کی اس نے لیدرے کی معرفت مولانا آل حسن صاحب کو حسب ذیل مراسلہ تحریر کیا تھا۔

بندہ نے سنا ہے کہ جناب مباحثہ دینی کے شائق ہیں اور عقلا کے نزدیک حق جوتی بہترین امور ہے۔ چنانچہ کمترین نے بھی دو ایک سالہ اظہار حق کے لئے تصنیف کئے ہیں۔ اس میں سے جناب کی خدمت میں میزانِ حق اور طریقِ احیاء کتب روانہ کر رہا ہوں۔ آپ ان دونوں کتابوں کے اعتراضات کے جواب دیں۔ بندہ امیدوار ہے کہ جناب میری عرض قبول فرما لیں۔ ۲۲ جولائی ۱۹۴۴ء

مولانا نے اس مراسلہ کا حسب ذیل جواب دیا۔

صاحب والا مناقب عالی مناسب زاو عنایتکم

گرامی نامہ آپ کا مع میزانِ الحق اور مفتاح الاسرار اور طریقِ احیاء معرفت لیدرے صاحب کے مجھے ملا۔ میں سروراز ہوا۔ ایک کتاب اردو زبان میں چھپنی شروع ہوئی ہے۔ اس میں میزانِ الحق کے اعتراضات کے جوابات دیئے گئے ہیں جب وہ تیار ہوگی۔ تو نا بآپ کی نظر سے گزرے گی مجھ سے مباحثہ کرنے کی جو شرطیں ہیں وہ پہلے طے کیجئے۔ میری شرطیں یہ ہیں:

۱۱ ہمارے پیغمبر خدا کا نام: لقب تعظیم سے لینا اگر تھوڑا ہو تو اس طرح لکھئے

تمہارے نبی یا مسلمانوں کے نبی اور صیغہ انعال کے پانہ زجوا کے تعلق آویں تو بصیغہ جمع میں

لکھتے جیسا اہل زبان بولتے ہیں۔ ورنہ ہم سے بات چیت نہ کی جائے گی اور نہ ہیبت رنج ہوگا۔

(۲) جب پیغمبر یا قرآن یا اسلام کی کوئی بات آپ کے نزدیک غلط ہو تو یوں لکھا کیجئے کہ یہ بات غیر واقعی ہے۔ یا ثابت نہیں ہوتی یا محال نہ یہ کہ جھوٹ و رہبہودہ اور لغو ہے۔ اس لئے ہمارے اہل تہذیب اسی طرح گفتگو کیا کرتے ہیں۔

(۳) جب کوئی بات پوچھی جائے تو اس کے جواب کے لئے ميعاد مقرر کر دی جائے کوئی ميعاد ہفتہ سے کم نہ ہو۔

ہمارے پیغمبر خدا کی نسبت تعظیم کے صیغے اردو کے بامعاوردہ اگر آپ کہیں گے تو اس سے یہ نہیں سمجھا جاتا ہے یا جائے گا کہ آپ نے ان کو مان لیا۔
پادری فنڈر نے تھوڑی سی حیل و حجت کے ساتھ ان شرائط کو حسب ذیل الفاظ میں منظور کیا۔

ہم از روئے عقل اور از روئے کلام ربانی یہ جائز سمجھتے ہیں جو اشخاص شہ پر نہیں۔ ان کو تعظیم سے خطاب کریں لیکن کوئی اپنے آپ کو نبی کہے اور ثابت ہو کہ وہ نبی برحق نہیں تو اس کی تعظیم جائز نہ ہوگی۔ اس لئے محمد کا نام افعال و ضمائر جمع کے ساتھ ذکر کرنا ہم سے محال ہے مگر جناب کی خاطر داری کئے اور مباحثہ میں کوئی غلط نہ پڑے لہذا یہ بات قبول ہے کہ محمد کے تمہارا نبی یا تمہارا پیغمبر اور محمد نبی برحق نہیں کے محل پر تمہارا پیغمبر برحق نہیں محمد نے کہا کہ مقام پر تمہارے نبی نے کہا اور جھوٹے نبی کے عوض نبی صادق یا نبی غیر صادق اور قرآن کی بات جھوٹ ہے اسکی جگہ یہ الفاظ خلافت یا خلافت عقل یا خلافت واقعہ یا خلافت توریت و انجیل ہے لکھیں گے کیونکہ ان الفاظ سے آپ کے نبی کی تعظیم لازم نہیں آئی۔ ۳۱ جولائی ۱۳۱۳ھ

مولانا نے اس خط کا جواب ان الفاظ میں لکھا :

یہ بات مسلمہ ہے کہ فیصلہ ہر نزاع کا اسی طریقہ پر ہوتا ہے جس پر فریقین کا اتفاق ہو۔ لہذا مباحثہ کرنے سے پہلے مجھے آپ سے حسب ذیل چند باتیں دریافت کرنا ضروری ہیں :-

”محال عقلی یہ کہ نفس الامری ہاسکے ہو سکنے کو کبھی کسی طرح عقل تجویز نہ کرے مثلاً وجود لا وجود کہ دونوں کے متعارض ہونے کو عقل بالافکر محال جانتی ہے ۔ محال عادی یہ کہ قطعی اسباب کی وجہ اس کا ہونا ممکن و محال ہو۔ مثلاً گھڑی بھر میں لاکھ کوس تک آدمی چلا جائے یہ محال ہے ۔

محال عقلی اور محال عادی بمعانی مذکورہ آپ کے نزدیک بھی کوئی چیز ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تو دلیا گئے اگر ہے ایک محال عادی کے نہ ماننے سے محال عقلی کو ماننا پڑے تو مثلاً اس محال عادی کو ماننے کو باطل کہیں گے یا اس محال عقلی کے ماننے کو“

۳۱ اگست آل حسن

دو تین خطوں میں توجہ دلائے کے بعد پادری صاحب نے اس سوال کا جواب

یہ دیا تھا :

”عقل کو مباحثہ دینی میں صرف یہ دو کام ہیں۔ پہلا یہ کہ عقل اس کتاب کو جسے کلام ربانی کہتے ہیں بدلائل معلوم اور یقین کرے کہ فی الحقیقت خدا کا کلام ہے یا نہیں۔ دوسرا یہ کہ کلام کا مطلب اور مضمون دریافت کیے نہ یہ کہ مضمون کا حاکم بنے اور مضمون کو محال اور باطل کہے بلکہ جو مضمون آیت سے ثابت ہوتا ہے اس کو ماننا چاہیئے خواہ عقل کو محال دکھائی دے خواہ ممکن۔ مباحثہ دینی میں عقل کو اتنا ہی دخل ہے اور عقل حاکم نہیں ہے بلکہ عقل محکوم کتاب ہے۔ ۳۱ اگست ۱۹۴۷ء کشیش پادری صاحب کے اس خط کا جواب مولانا صاحب لے یہ ارسال کیا۔

یہاں میل سوال یہ ہے کہ دلائل مذکورہ سے عقلی دلائل مراد ہیں یا دوسرا کوئی کلام ربانی اگر دلائل عقلیہ مراد ہیں تو دلیل عقلی کا تقدیم لازم آیا اور محال کا قاعدہ عام کٹھناتا پڑا اس لئے کہ جس چیز کا کسی صفت پر ہونا عقل کی رو سے دریافت کرنا ہوتا ہے تو پہلا مرحلہ اس کا یہی ہے کہ آیا اس چیز کا اس صفت پر ہونا عقلاً ممکن ہے یا محال اگر دلائل مذکورہ سے کوئی دوسرا کلام ربانی مراد ہے تو اس کلام کو ربانی جلنے کے لئے بھی کوئی دلیل پاسیے۔ ۱۔ اگست آل حسن

کافی بحث و تمحیص کے بعد جب پادری فنڈرنے یہ مان لیا کہ محال عقلی عام نہیں ہے تو مولانا نے ہم زردی ^{۱۸۴۷} کے خط میں خط و کتابت بند کرنے کے لئے پادری فنڈر کو لکھا:-

اگر آپ اب بھی میری بات کو سمجھ نہیں سکتے ہیں مگر دیے ہی جواب دینے والے ہیں جیسے کہ اپنے سابقہ خط میں دے چکے ہیں کہ قاعدہ محال عقل عام نہیں ہے تو میں آپ سے جواب نہیں مانگتا بلکہ صرف اتنا عرض کرتا ہوں کہ مجھے آپ کے کچھ گنجائش منافذہ کی نہیں ہے اور نہ آپ کو مجھ سے اور اس بات کا امیدوار ہوں کہ جہاں انکی تحریریں چھپی ہیں ان کے آخر میں یہ خط بھی چھپے تاکہ ہر سمجھدار آدمی جان جائے کہ یہ بات کس کی درست ہے۔ آل حسن

اس زمانہ میں ڈاک و تار کا انتظام نہیں تھا اس کے باوجود مولانا آل حسن صاحب کی علمی قابلیت اور مذہبی خدمات کا شہرہ تمام ہندوستان میں پھیل گیا۔ سرکارم نظام حیدر آباد دکن میں نواب افضل الدولہ کے عہد میں نواب محمد یار خاں محی الدولہ کا خاص اقتدار تھا اور نظام الملک خاس کے بھی وہ قابل اعتماد لوگوں میں تھے۔ یہاں تک کہ

سرسالا جنگ اول وزیراعظم تک کو ان کی خوشامد کرنی پڑتی تھی۔ محی الدولہ ایک مذہبی
 اور دیندار آدمی تھا اور علما کے بڑے قدر والے تھے۔ مولانا آل حسن صاحب کی قابلیت
 و عاقبت کی شہرت سن کر انہوں نے کوشش کی کسی طرح مولانا حیدر آباد آجائیں۔ انہوں
 نے سفر خرچ کی ایک معقول رقم مولانا کو موہان بھیجی اور بہت اشتیاق کے ساتھ مولانا کو
 حیدر آباد لے کے لئے لکھا۔ لیکن مولانا حیدر آباد جانے کے لئے تیار نہیں ہوئے۔ انکار
 کر دیا۔ دوبارہ نواب صاحب نے اصرار کے ساتھ لکھا اور سفر خرچ بھی دوبارہ روانہ
 کیا۔ اس زمانہ میں مولانا دہلی میں وکالت فرما رہے تھے۔ دوستوں نے بھی ان کو حیدر آباد
 جانے کا مشورہ دیا۔ اس لئے آپ دہلی سے کسمندوی آئے اور وہاں سے حیدر آباد گئے
 نواب محی الدولہ کے ہاں مقیم ہوئے اور بہت جلد ڈیڑھ سو روپے کے ملازم ہو گئے
 ایک سال بعد گزر رہا کہ موت میاں آپ کی ایک صاحبزادی اور ایک صاحبزادے مولوی الزار حسن
 صاحب کا انتقال ہو گیا۔ مولانا اس پریشانی کی وجہ سے حیدر آباد سے موہان چلے آئے
 چند دن موہان میں رہے ہوں گے کہ نواب صاحب نے پھر سفر خرچ بھیج کر مولانا صاحب
 کو حیدر آباد بلا یا اس بات پر اطمینان تھا کہ حیدر آباد مقرر ہوئے اور چھ سو روپے ماہانہ
 تنخواہ مقرر ہوئی۔ آپ کو جاگیر ملنے والی ہی تھی کہ دفعۃً نواب محی الدولہ کا انتقال ہو گیا
 جس کی وجہ سے آپ آخر تک اسی عہدہ پر فائز رہے اور جاگیریں ملیں اور حیدر آباد میں
 ہی آپ کا ۱۷ ربیع الاول ۱۲۸۷ھ میں تقریباً ۵۵ سال کی عمر میں انتقال ہوا۔
 مولانا آل حسن کی پیشانی کشان، گورا رنگ بہت کم، ہوا بہت بڑی بڑی خوبصورت
 آنکھیں بھنبوی گھٹی... لیکن بیچ میں فاصلہ تھا۔ سنی بلند اور دراز کسی قدر آگے کو
 جھکی ہوئی۔ داڑھی، قد متوسط، ہاتھ پیر چھوٹے چھوٹے گداز بہت ہی خوبصورت نرم
 آنکھوں کا خاص ایک وصف تھا کہ عاشق رسول و رسول بختیں۔ رسوا خدا سنی اللہ
 عابد و سلم یا اہلبیت کے نام لینے پر فوراً اشکبار ہوتیں۔ وہ ہمیشہ اس محبت میں سوزاں رہتا تھا۔

مولانا بہت کھولے بھالے تھے۔ خانگی امور میں بالکل توجہ نہیں دیتے تھے خیالات اعلیٰ تھے اور مذہبی امور کی طرف زیادہ متوجہ رہتے تھے۔ گھٹی اور تیل میں تمیز نہیں کر سکتے تھے۔ چنانچہ اُن کا ایک اسی قسم کا واقعہ مشہور ہے۔

ن کے سب سے چھوٹے صاحبزادے مولوی احمد سعید کے پیدا ہونے کے بعد دودھ پلانے کے لئے ایک انارکھی گئی جو قوم کی ہندو اور راجپوت تھی۔ قدرتِ مت میں بند کھتی۔ اس کا قد عام عورتوں سے زیادہ تھا۔ مولانا صاحب ایک دن گھر میں آکر دریافت کرنے لگے۔ یہ کون سے۔ گھر والوں نے کہا۔ یہ دودھ پلانے کے لئے ملازم رکھی گئی۔ مولانا صاحب نے لڑکیوں کو تنبیہ کی کہ اس عورت پر مجھے شبہ ہے کہ کہیں یہ مرد نہ ہو۔ اور یہاں دودھ پلانے کے بہانے عورت کے کھبیس میں آئی ہو۔ اس لئے لڑکیوں کو احتیاطاً اس سے پردہ کرنا چاہیے۔ گھر کے لوگوں نے کہا حضرت وہ تو دودھ پلاتی ہے۔ اس پر مرد ہونے کا شبہ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ لا حول پڑھ کر آپ بیٹے لگے۔ دودھ پلانے کا آپ نے خیال ہی نہیں کیا تھا۔

مولانا آل حسن صاحب کی طبیعت انتہائی نازک اور نفاست پسند تھی۔ بصورت اور سیاہ فام لوگوں سے نفرت کرتے تھے۔ چنانچہ ن کے صاحبزادے مولوی احمد سعید صاحب کا رنگ سونا تھا۔ ان کو دیکھ کر ہر سو افسوس کیا کہ یہ لڑکا کب لاپرواہ ہے۔ مولانا آخر عمر میں محبت اہل بیت میں گرم ہو گئے تھے۔ کوئی شخص کسی بھی اہل بیت کا نام لیتا۔ آپ کی بڑی بڑی خوبصورت نرس شہلا آنکھوں سے آنسوؤں کا دریا جاری ہو جاتا تھا۔ انتہائی زہد و تقویٰ کے پابند ہونے کے باوجود عشرہ محرم میں شرع کی حد سے نکل جانے لگتے۔ تعزیہ بنانے اور رکھنے کو دعوت اور گناہ سمجھتے تھے لیکن تعزیہ کو دیکھ کر بے قابو رہا اختیار ہو جاتے تھے۔ قصبہ سمندری میں غوم ن س نویں محرم کو تعزیوں پر ماتم کرتے ہوئے نکلتے تھے۔ پابند شرع لوگ ان کے پاس کھڑے ہونا بھی پسند نہیں کرتے تھے۔

لیکن مولانا صاحب تمام شب اس گمراہ کے پیچھے گزار دیتے ہوئے چلتے تھے۔
 مولانا کی ایک کتاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر ہے جس کی ابتدا
 اس شعر سے ہوتی ہے ۔

امروز شاہ شاہان مہاں شد است مارا

جبریل بابلک ربان شد است مارا

مولانا آل حسن صاحب انزمیلاؤ کی مجلسوں میں مذکور شعر پڑھا کرتے تھے۔ آخر
 میں تو ان کا دستور بن گیا تھا کہ سال میں ایک مرتبہ اپنے ان گھر میں مجلس میلاد نبوی
 منعقد فرماتے اور اس شعر کے پہلے مصرعہ کو پڑھنے کے بعد حال سے بہ حال پر
 بچکیاں لگ جاتیں جو گھنٹوں جاری رہتیں حتیٰ کہ یہ گھنٹے نہ مجبور ہو جاتے اور بالآخر
 کسی درمہرے شخص کو پڑھنا پڑتا۔ مولانا انوار الحق صاحب لکھنؤ فرمائی جلی سے
 آپ بیعت تھے جن کو آپ میاں کہا کرتے تھے۔

مولانا آل حسن صاحب کی حسب ذیل تصانیف ہیں۔

۱، کتاب مرغوب در اخذ جمادات با اعتقاد بنی ۱۲ رسالہ اردو وحدت وجود

۲، تقریر در بحث اعتقاد بنی ۱۵ رسالہ اردو وحدت وجود

انتخاب ترجمہ ارشادات عیسوی ۱۷، تنقیح الابدات ۸۰، انوارین در بیان

الوہیت در رسالت ۱۹، رسالہ نجات اخروی ۲۱، ستفسار ۱۱، استبشار ۱۲

تذکرہ شہادت سید الشہداء ۱۳، تذکرہ المولیٰ ۱۴، انوار شہداء ۱۵، ترجمہ بعض

آیات قرآنی در بار اعتقادات ۱۶، عقائد در بحث اعتقاد بنی بحث مختلفہ

۱۷، رسالہ آل حسن صاحب کی کتاب تنبیہ العبادت کے ابتدا میں ان کے یوٹھ سید محمد حیات نس

صاحب مودنی نے مولانا آل حسن صاحب کے مختصر تصانیف، مضمون پر لکھی ہیں جس میں یہ

حالات اخذ کئے ہیں۔

مولانا آل حسن صاحب کے چچ صاحبہ اوسے مولوی اولاد حسن صاحب ، مولوی
 عارف حسن صاحب ، مولوی انوار الحسن صاحب ، مولوی لطیف حسن صاحب ، مولوی
 شریف الحسن صاحب ، مولوی احمد سعید صاحب اور تین صاحبزادیاں تھیں۔ آپ
 مولانا حسرت موہانی مرحوم و مغفور کے پرانا ناٹھے

۱۷۱۷ء صاحبزادی

۲۰ جنوری ۱۹۶۶ء

۲۹ رمضان المبارک ۱۴۰۵ھ

مدینہ منورہ

سبب تالیف

ہندوستان میں اسلام پر دو مرتبہ زبردست اور خطرناک حملے ہوئے۔ ایک تو اکبر بادشاہ نے اپنے عہد حکومت میں حملہ کیا تھا۔ اس نے حکومت کے زعم اور طاقت کے نشے میں دین الہی قہم کیا۔ وہ یہ کہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعثت کے زمانے سے اب تک ہزار سال ہو چکے ہیں۔ اس لئے دین اسلام کی بقا بھی تمام ہوئی۔ وہ اسلام کے تمام احکام و عقائد کو نامعقول و باقائدہ قرار دیتا تھا۔ نقباء کو نفسہ سمجھتا اور اہل اسلام کو مفلحون کرتا تھا۔ اس نے اپنے ہم پر خطبہ جاری کیا تھا۔ لا الہ الا اللہ اکبر خلیفۃ اللہ۔ اس کی اس حرکت کی تائید کسی نے نہ کی تھی۔ اس کے دربار میں جو پانچ وقت نماز جماعت ہوتی تھی۔ اس نے اس کو موقوف کیا۔ چچ اور روزہ بھی بند کیا۔ عجزہ شوق القمر اور معراج کا منکر تھا۔ اس کا ذکر اس طرح کرتا تھا جس کو منشی ذکیر اللہ صاحب نے نقل کیا ہے

”ایک رات بادشاہ نے میر فتح اللہ کی موجودگی میں بیربر سے کہا کہ یہ بات کیونکر عقول قبول کرتی ہے کہ ایک شخص ایک لحظہ میں باوجود گرانی جسم کے خواب گاہ تے آسمان پر جا کے اور اُسے ہزار باتیں خدا سے کرے اور منور اس کا بستر گرم ہو اور وہ اٹا چلا آئے

اور ایسے ہی شوقِ انحراف اور اسکے مثل اور باتیں ہیں۔ پھر ایک یاؤں اپنا اٹھا کر سب کو دکھایا اور یہ فرمایا کہ جب تک دوسرا پاؤں اپنی جگہ پر نہ ہونا ممکن ہے کہ کھڑا رہوں۔ ان ائمہ کا حکایتوں پر لوگ یقین کرتے ہیں۔ بدبخت بیربر اور گناہ مند آدمی و صدقہ کہتے تھے اور اس کی تائید میں باتیں بناتے تھے۔ بادشاہ فتح شاہ کی طرٹ باریک دیکھتا تھا مگر وہ گردن نیچے ڈالے ہوئے چہرہ نہ کہتا تھا۔ سرسروش بنا ہوا تھا۔

اکبر نے آتش پرستی کو روانہ کیا جس کا ہتھم بوشخص کو بنایا اور اس کو حکم دیا کہ شاہانِ غنیم کی طرح آتش کدہ میں رات دن آگ روشن رہے جو کبھی نہ بجھنے پائے۔ اکبر علی الاملان آفتاب اور آگ کو سجدے کرتا تھا۔ دن میں چار دفعہ صبح و شام دو پہر اور آدھی رات کو سورج کو پوجتا تھا اور سورج کے ایک ہزار نام دو پہر کے وقت سورج کی طرف متوجہ ہو کر پڑھتا۔ دونوں کانوں کو پکڑ کر پکڑ کر اور دونوں کانوں کے اوپر نئے مار کر تھروک سے بہر آتا۔ روشن کرنے والے اس کو سجدے کرے تھے۔

آتش پرستوں میں سال بھر میں چودہ عیدیں منانی باقی تھیں۔ کبر نے انہی عیدوں کو منانا شروع کیا۔ جس کی وجہ سے سلامی عیدوں میں رونق نہیں رہی اور بالآخر بد ہوئیں۔ سور اور کتے حرم میں پہنے لگے۔ صبح کے وقت اکبر ان کی زیارت کو عبادت سمجھتا تھا۔ سور اور شیر کے گوشت کو اس نے بہت ترس دیا تھا، اور اس کی دلیل یہ تھی کہ ان میں شجاعت و بہادری پائی جاتی ہے۔

اکبر لوگوں کو اپنا مرید بناتا تھا اور اس کا جو مرید مرتبہ اس کے لئے یہ حکم تھا۔ خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو کچا اناج اور کچی اینٹ اس کی گردن میں باندھ کر پانی میں ڈبو دیا اور اگر پانی نہ ملے تو جلادیں۔

شراب کے استعمال کے بارے میں یہ حکم دیا گیا تھا۔ برن کی آسودگی کے لئے حکمت کے طور پر استعمال کی جاتے اور اگر بدبختی و فساد نہ ہو تو مباح ہے۔ ایک شریک کی

۱۰۰۰ دھار کے دوازیہ پر کھولی گئی۔ کہتے ہیں کہ اس شراب کی ترکیب کے اجزاء میں سور کا بھی گوشت ہوتا تھا۔

اکبر کے عہد میں خمار و سرور کو حلال قرار دیا گیا۔ مہراستہ اور دربار میں قمار نہ منع کیا گیا۔ جواریوں کو خزانہ سے سرور پر روپیہ دیا جاتا تھا اور قمار خانہ کے ہتھم کو مال دیکھتی تھی۔ تفسیر و حدیث اور فقہ کا بیڑ بھنے والے مرد و زنانہ قرار دیا گیا علوم نجوم، حکمت، طب اور حساب کو رائج کیا گیا۔ اکبر نے سلام کا طریقہ بھی بدل دیا تھا۔ اسلام علیکم کے بجائے اللہ اکبر علیکم السلام کی جگہ علیٰ حمد و کریم یا بختی۔ حلال الدین اس کا نام تھا۔ اس کی مناسبت سے اس نے یہ طریقہ رائج کیا تھا۔

کتاب توارخ سے پتہ چلتا ہے کہ ابو الفضل اور فیضی کی وجہ سے اکبر کے یہ ملحدانہ اور مشرکانہ خیالات ہو گئے تھے۔ چنانچہ صاحب مفتاح التارخ لکھتے ہیں۔

”شہزادہ سلیم اپنی سوانح عمری تزک جہانگیری میں لکھتا ہے کہ ابو الفضل نے میرے باپ کو قرآن کے کتاب الہی ہونے اور محمد رسول خدا کی رسالت میں شک ڈالوا دیا تھا۔ اس لئے میں نے اس کافر ہیدین کو مرداروں اور اسی وجہ سے میں نے اپنے باپ سے بدلت کی کھنی۔ زنگھ دیو نے ابو الفضل کا سر کاٹ کر شہزادہ کی خدمت میں بھیج دیا تھا جب سلیم تخت پر بیٹھا تو اس نے پہلے زنگھ دیو کو ایک بڑے رتبہ پر پہنچایا اور اس پر ہمیشہ مہربانی و عنایات کرتا رہا۔

جہانگیری کی عہد حکومت میں کچھ اہم تبدیلیاں ہوئیں۔ پہلے مدرس میں جو مباحثہ کا پتہ نول سے ہوا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ نور محمد پر جان رکھتا تھا اور بت برسی کے

گناہ سمجھتا تھا۔ اس نے علماء دین کو حکم دیا تھا کہ وہ مغفرت اسما۔ الہی جو آسانی۔ ت
 اس کو پار ہو جائیں جمع کریں تاکہ اس کو نہ دکرے۔ علماء نے غلبہ کو پانچ سو پچیس نام
 حروف ابجد کے حساب سے۔ بالترتیب لکھ کر دیئے جن کو وہ پڑھا کرتا تھا اور جمعہ کی شب
 کو علماء اور درویشوں کی مجلس قائم کرتا تھا۔ روزہ بھی رکھتا۔ چنانچہ جہانگیر تیرہویں
 جلوس میں حکم دیا کہ تمام مشائخ جو تہہ بزا کردہ ہیں رہتے ہیں خانہ جہاں اور روزہ افطار
 کریں تین راتیں اسی طرح گزاریں اور ہر رات کو مجلس کے ماتھے پر جہانگیر کے ہولیرے اشعار
 پڑھنا تھا۔

خداوند را تو نگر توئی	تو درویش پرور توئی
نہ کشور کشایم نہ فرماں ہم	یہ از دایان بن درگم
تو بر خیز و نیکی دہم بستر	و کہ نہ چہ خیر بد بزم کس
منہ بندگان را خداوندگار	خداوند را بندہ حق گذار

نہ روزے ازین بستان کہ عبادت ز دایان مہود است و رسیدہ کہ گرفتہ نیست دیں ہمارہ ذوالآمان نجات
 مقدس حق تعالیٰ است و درہ یکم مختلف بطریق معلول و در دربار باب صلی اللہ علیہ وسلم یہ سجدہ لازم دارد
 کہ واجب تعالیٰ کہ مجبور و ارجح تعینات است صاحب ثنوں و عرض دین و در بندہ اندر ہونے
 الہی اسست وریں جسم آں خود در مہمہ جودات مسوی است و دایاں دیکر خشن نیست و اگر مراد
 اثبات منفی از حق الہی است وریں صورت یکم خفیف درست نہ زیرا کہ در ہر دین و دین صاحبان معجزات و کرامات
 مہمند کہ از دیگر مردان زبان خود بدانش و فراست ممتاز و در اندر بہر از گفت و گفت و لب بار و
 رد و بدل بیشمار بخدائی خدا سے منزہ از جسم و چوں در جلوس معترف گشتند کہ رنگ جہانگیر

(سال اول جلوس ص ۱۱)

سہ ترک جہانگیری ملتا

جہانگیر نے میر عبدلہ اور قاضی مقرر کئے تاکہ شریعت کے مطابق عہدات کے منصب ہوں
اس نے شراب خانوں کو ختم فرمایا۔ گرچہ خود شراب پیتا تھا۔ بازاروں میں بنگ و بوز کی
فروخت بند کرانی اور قلعہ میں ایک عظیم الشان مسجد بنوائی
جب اس نے یہ سنا کہ ایک سفیاسی کی صحبت میں بعض مسلمان امیر زادے کفر و زندقہ
کی حرکتیں کرتے ہیں تو اس نے ان میں سے بعض کو محبوس و مقید کیا اور بعض کے سوسو
درے لگاوائے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو سکے

لیکن جن غیر اسلامی اور مشرکانہ طریقے اس کے دور میں بھی جاری تھے۔ جہانگیر شہزادہ
کو اپنے باپ کی طرح بڑے بڑے پٹھانوں اور جوگیوں کو اپنے محل میں بلاتا اور ان کو کھاتا
اور ان کے ساتھ کھاتا پیتا بھی تھا۔ شہر کے وقت سب آفتاب برجن عقرب میں منہ
ہوتا تھا۔ ہزار تولا سونا چاندی و زہر و زہر پر تجارت کرتا تھا

اگر جس طرح سورج کی بجایا کرتا۔ اس طریقہ کو تو جہانگیر نے ختم کر دیا تھا۔ لیکن
سورج کی تقدیس اس کے دن سے نہیں نکلی تھی۔ جب سورج نکلتا تو وہ ہاتھ اٹھ کر دعا
مانتا تھا۔ جب جہانگیر نے ناصر الدین بادشاہ مالوہ کی قبر کو کھدوا کر اس کی ہڈیوں کو آگ میں
جلائے گا حکم دیا تو اس نے کہا: تش جیسی پاک چیز میں ہڈیاں نہیں ڈالی جاتی
اس لئے ان کو پانی میں ڈوبایا۔ پارس چٹانوں کی جوڑی میں پلے سے چلی آتھیں وہ بدستور کے
عہد میں قائم رہیں۔

نور جہاں کی شادی کے بعد سے جہانگیر کے عقیدہ میں اور بڑی فرق آگیا تھا۔ اور مزید

سے زبردست اور حکم نمودار ملک و چودہ غلام دی ست دربارہ و شہزادہ و شہزادہ
برطرف مازہ دریں دست و پادشہ و شہزادہ و شہزادہ و شہزادہ
سے تاریخ ہندو کا مائتد علیہ بنجہ ماہ

درتیں : یہ کوئی تہذیب نہیں۔ جیسے : امام کریم علیہ السلام اور فضلاء اس دور میں بھی تھے لیکن اکبر
 اور جہانگیر کی غیر شرعی مشرک نہ ضرور۔ کو دیکھتے تھے اور سب بالائے کی حرکات نہیں کرتے تھے اور سوائے
 حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے کوئی عالم ان کی مخالفت میں نہ کچھ بولتا اور نہ ان کے
 خلاف کسی سے کوئی شکایت کرنے کی ہمت کرتا تھا۔

شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ اکبر اور جہانگیر کے غیر شرعی حرکات و اعمال کے خلاف
 اس زمانے کے علمی طبقے میں اپنے مکاتیب بھیجتے اور رسالے بھی تحریر فرماتے تھے جس کی وجہ
 سے علماء سؤ کا شاہی طعن ان کی مخالفت پر آمادہ ہو گیا تھا اور ان کو جہانگیر کے سامنے ذیل
 کرنے کے منصوبے بنائے لگا تھا چنانچہ آپ نے حضرت خواجہ باقی بانسہ کی خدمت میں ایک
 خط تحریر فرمایا تھا جو ان خود غرض ملہار کے ہتھ لک گیا انہوں نے اُس کو جہانگیر کے سامنے
 پیش کیا اور ان کے خلاف دل کھول کر جہانگیر کو پھرا اور گشتہ کیا اور ان پر یہ الزام لگایا
 کہ یہ اپنے آپ کو حضرت صدیق کبیرؑ کا منسلک سمجھتے ہیں۔

جہانگیر اس خط کو پڑھ کر بہت براؤں سے ہوا اور حضرت شیخ احمد سرہندی کو دربار میں
 بلانے کا حکم دیا۔ آپ دربار میں تشریف لائے۔ جہانگیر نے سوال کیا کہ تم اپنے آپ کو
 حضرت صدیق اکبرؑ سے افضل سمجھتے ہو۔ آپ نے جواب دیا جس طرح طبقہ اہل سنت میں
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت صدیق اکبرؑ پر فوقیت دینے والا اہل سنن سے کل جاملہ ہے۔

اسی طرح مسونی فرقہ میں سے اگر کوئی شخص اپنے آپ کو کئے سے جو مخلوقات میں سب سے زیادہ
 پدید اور پاک ہے بہتر سمجھے وہ بھی اس فرقہ سے نہ رہ جاتا ہے۔ چہ جائے کہ اپنے آپ کو
 حضرت صدیق اکبرؑ سے زیادہ افضل سمجھے۔ 'بقول صاحب مقامات امام تہائی' آپ کے
 جواب سے جہانگیر مطمئن ہو گیا اور آپ کو نہایت حریت و کرامت کے ساتھ رخصت کیا گیا۔

جب ان علماء شو نے دیکھا کہ ہمارا یہ وار خالی گیا۔ تو کچھ دنوں کے بعد انہوں نے موقع محل دیکھ کر ایک دن جہانگیر کو دوسرے پہر میں حضرت شیخ احمد سرہندی کے خلاف بھڑکایا کہ شیخ احمد صاحب کے ہزار ہا مرید ہیں اور سلاطین امرار توران وغیرہ ان کے حلقہ میں داخل ہیں اور ہر مقام پر ان کے خلفاء بھی موجود ہیں اور غلیفوں کا علقہ بھی بہت وسیع ہے۔ ان کے صدام اور ہزار ہا مرید ہیں اور یہ آپ کے عقائد و طریقوں کے خلاف اور خاص طور پر شاہی مسجد سے کے خلاف بھی لکھتے رہتے ہیں اور سنایا کہ بھڑکاستے ہیں۔ آپ ان کو بلوائے اگر آپ کو مسجد کر لیں تو معلوم ہو جائے گا یہ آپ کے حامی ہیں۔ اگر مسجد سے انکار کریں تو یقیناً ہو جائے گا یہ آپ کے مخالف ہیں۔

جب پنجہ جہانگیر نے حضرت شیخ احمد صاحب کو دوبارہ دربار میں بلوایا۔ سا ہی مقررین نے ان کو بادشاہ کو مسجد کرنے کے لئے کہا آپ نے انکار فرمادیا۔ انکار کرتا تھا کہ مخالفوں کی بن آئی اور تمام علماء دربار نے جہانگیر کو خوش کرنے کے لئے حضرت شیخ احمد پر قتل کا فتوے صادر فرمادیا۔ جس سے بعد جہانگیر نے آپ کو جیل بھیج دیا۔ پنجہ تیزک جہانگیری میں جہانگیر نے آپ کو دربار میں بلا لے اور تھیل کھینچنے کا ذکر کیا ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جہانگیر ان کی بااثر شخصیت سے متاثر تھا اور ان کی طاقت و کنوایات کو اپنی حکومت کے لئے خطرناک سمجھتا تھا۔

شیخ احمد نام شیا دی در سہرند دام زرق	شیخ احمد نامی ایک شخص نے سرہند میں
وساوس فروچیدہ بسیارے از ظاہر پرستان	فریب و فکر کا جال بچھا کر بہت سے ظاہر پرستان
بے معنی را سید خود کردہ و بہر شہرے دریا یکے	لہ سادہ لوحوں کو پناہ سید با کر رکھا ہے ہر شہر
از میان خود را کہ آئیں مان آری از حضرت	رویا میں ایک آدمی اپنے مریدوں میں سے
فرشتی مردم فریبی از دیگران پختہ فرداند	جو قاعدہ دکان آری اور حضرت فرشتی اور
علیفہ نام نہارہ فرستادہ و مر فرنا تے کہ میران	مردم فریبی اوروں سے بہتر جاننا ہو غلیفہ
ملہ مقامات اما مہربانی	

و مستقدین خود نوشتہ کتابے فرام آوروں
 مکتوباتے نام کرد ووزان جنگ مہمات
 بسا اقصیات لاطایل مرقوم گشتہ کہ کفر ورقہ
 منجر بشود از انجملہ در مکتوبے نوشتہ کہ در اثنا
 سلوک گذارم بمقام ذی النورین افتاد و مقام
 دیدم بغایت عالی و خوش بصفای از انجا در گذشتہ
 بمقام فاروق پیوستم و از مقام مذکور در مقام
 صدیق عبور کردم و بہ کماں را تعریفی در خور آن
 نوشتہ و از انجا بمقام محبوبیت در آمد شدہ
 مقامی مشاہدہ افتاد بغایت نور و بلون
 خود را با انواع انوار دانواں منعکس یافتیم یعنی
 استغفر اللہ از مقام صدقار و در گذشتہ بعالی
 مرتبت رجوع نمودم و دیگہ گناہیں ماکرہ
 کہ زنتن ان طولے وارد و ارادہ در دست
 بنابرین حکم فرمودم کہ بدرگاہ عداست آمین
 حاضر سازند حسب حکم بملازمیت پیوست
 و از بہر حیرت پریدہ جواب معقول نتوانست
 سامان نمود با مقدم خرد و دانش بغایت مغرور
 و خود پسند ظاہر شد صلاح حال او مختصر درین
 دیدم کہ لذت سے سینہ در زندان ادب محبوس
 باشد تا شوریدگی مزاج و اشتغال دماغش

نہ کچھ لکھتا ہے ورجوز غزوات اپنے پرورد
 اور خداوں کو لکھی ہے کتابی شکل میں مرتبہ
 کی اور اس کا نام مکتوبات رکھا ہے اور
 اس مجموعہ مہمات میں نا حاش باتیں لکھی ہیں
 جو گذار از زنتہ تک پہنچی ہیں۔ ان میں سے
 ایک خط میں لکھا ہے کہ میرا گذشتہ سلوک
 میں مقام ذی النورین میں تیرہ۔ یہاں میں نے
 ایک مقام عالی اور نہ فی دیکھا وہوں سے گذرا
 تو مقام ذہنی میں پہنچا اور مقام فاروقی
 سے مقام صدیق کو عبور کیا۔ اور ہر ایک کی
 تعریف اس کے مطابق لکھی اور اس جگہ سے
 مقام محبوبیت میں پہنچا وہاں ایک عہدہ تھا
 دیکھا حسب کونہایت نورانی اور کلین قسم قسم
 کے نوروں اور رنگوں سے منعکس پایا۔ ان
 استغفر اللہ مقام صدق سے گذر کر عالی مرتبت
 سے رجوع کیا اور دوسری گستاخیاں کہیں جا
 لکھنا غول ہے اور ادب سے بھی دور ہے
 اس واسطے میں نے حکم دیا کہ ان کو درگاہ عالی
 میں حاضر کیا جائے۔ حکم کے مطابق وہ حاضر
 ہوئے حودت میں نے دریافت کی کہ
 انہوں نے معقول جواب نہیں دیا اور بوجھ

قدرے تسکین ییرو۔ شورش عوام نیز زانشتید
 کم عقاب۔ برانقشہ کے مغرور خود پسند اور متکبر
 لاجرم بانی رائے سنگدلانہ نوالہ شدہ کرد
 معلوم ہوا۔ اس کی اصلاح اس میں دیکھی
 قلعہ گوالیار مقید دارد (۲۴۳)
 کہ وہ چند روز قید خانہ ادب میں رہے
 تاکہ اس کی شوریدگی مزاج اور آشفنگی دماغ
 کو تسکین ماس ہو اور عوام کی شورش بھی
 کم ہو۔ لاجرم رائے سنگدلانہ کے حوالے کیا
 کہ ان کو گوالیار کے قلعہ میں قید رکھے۔

جب حضرت شیخ احمد مرندی رحمۃ اللہ علیہ جیل میں پہنچے تو کئی ہزار شرک و کفر آپ کے
 خلاق حسنہ اور فیوض روحانی سے متاثر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور صد ہائی آپ سے
 بیعت معہ کے مابہ مل بنے۔ آپ نے کبھی جہانگیر کے لئے بددعا نہیں کی اور جب آپ کے
 بعض مریدوں نے جہانگیر کو فریب پہنچانے کا ارادہ بھی کیا تو آپ نے اس حرکت کرنے سے انہیں
 خواب میں یا بیدار رہا میں منع فرمایا اور فرماتے تھے کہ اگر جہانگیر مجھے یہاں نہ بھیجتا تو یہ کافر
 مسلمان کہیے ہوتے ورنہ سلام کی دوست سے محروم رہتے۔

دو سال کے بعد جہانگیر کو آپ کی روحانی طاقت کا پتہ لگی تو پشیمان ہوا اور آپ کو
 اپنے پاس بلا کر معذرت کہنے کے بعد اعزاز و اکرام سے نوازا اور یہاں تک متاثر ہوا کہ
 ان کو اپنے سے جہانگیر نہیں کہتا تھا اور شکر سے بھی متاثر نہیں رکھتا تھا۔ اور اپنے صد تہذیب
 نہ جہاں کو آپ کے مریدوں کے حلقے میں داخل کیا جیسا نجد شاہ جہاں کے عہد سے کرنا مکیہ
 کے دور حکومت میں تھا۔ یہاں تک کہ امیر اور وزراء سلسلہ مجددیہ میں داخل ہوئے۔

یہ حقیقت ہے کہ حضرت شیخ احمد مرندی اور ان کے ساتھیوں نے اکیسویں صدی کے

اسلام کو ختم کرنے والے فتنہ کا سد باب کیا اور انہی حضرات کے روحانی فیوض کا یہ کرشمہ اور
اعجاز ہے کہ اکبر کے مشرکانہ و ملحدانہ عقیدوں اور طریقوں کا جہانگیر و شاہجہاں کے دور سے
خاتمہ ہوا، شرع ہو گیا تھا اور عالمگیر کے عہد حکومت میں ان کا وجود بھی باقی نہیں رہا تھا۔
شاہجہاں بادشاہ کی روزمرہ کی زندگی اور طور و طریقے ایک سچے مسلمان جیسے تھے۔
جب شاہجہاں نے تخت سلطنت پر بیٹوس کیا تو اکبر کے عہد میں شریعت محمدی میں جو غلطی ہو گئی
تھا اس کو ختم کرنے کے لئے اس نے پہلا حکم دیا کہ چونکہ سجدہ کا مذاق معبود حقیقی ہے اس لئے
آئندہ کوئی شخص کسی کے سامنے سجدہ نہ کرے۔

مہابت خاں نے عرض کیا اگر حضرت کو احکام الہی کی اطاعت کی وجہ سے سجدہ ناپسند
تو اس کی بجائے زمین بوس مقرر کیا جائے جس سے مخدوم و خادم اور سلطان و رعیت میں امتیاز ہو۔
شاہجہاں نے اس بات کو پسند کیا کہ دونوں ہاتھ زمین پر رکھ کر کے پست و منت پروردگار
اس نام میں بوس کھا کر اس میں بھی سجدہ کی مشابہت پائی جائے تھی اس لئے اس کو بھی موقوف کیا یہ
شاہجہاں نے اپنے سنگ میں کلمہ شہادت لکھا یا۔ اس قسم کی اشرفی جو سنہ ۱۰۲۷ھ مطابق
۱۶۱۸ء میں مغرب گئی تھی و لندن کے عجائب خانے میں موجود ہے۔ سنگ کے درمیان
”لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ مغرب دار الخلافہ شاہجہاں آباد سنہ ۱۰۲۷ھ“ اور سرچہا رطون ازرق
بوکر شد ایمان افروز، اسلام قوی دست شد از عدل عمر، دین تازہ شد از شرم لہیا عثمان بن
از علم یی یافت ولایت زید“ تحریر ہے۔

شاہجہاں کی عبارت گزاری اور پنجگانہ نماز کی حالت یہ تھی کہ آخر شب میں طلوع فرمے
و ساعت پہلے بیدار ہوتے۔ اکبر آباد کی خلعت گاہ میں ایک مسجد تھی اس میں نفیس بڑھتے
اور جب فجر کی نماز کا وقت آتا تو غاس سے ناسخ ہو کر مصلیٰ پر بیٹھ کر دعائیں مانگتے اور وظیفہ پڑھتے

تھے۔ اس کے بعد حرمِ مرہ میں جاتے۔ ظہر کی نماز پڑھتے۔ دو وظائف سے فارغ ہونے کے بعد کھانا کھا کر قیام کرتے تھے۔ عصر کی نماز کے بعد دولت خانہ خاص و عام ہتے جھروگے میں تشریف فرما ہوتے اور دولت خانہ خاص میں مغرب کی نماز جماعت کے ساتھ اذکار پڑھتے اور چار پانچ گھنٹی سلطنت کے کاموں میں مصروف و مشغول رہنے کے بعد نجات سنتے۔ اس سے فراغت پا کر عثمانی نماز پڑھتے اور دولت خانہ خاص میں شاہ ریح میں جاتے۔ وزیر و اہل اور پنجشنبوں کو طلب کر کے ان کے کاموں کو انجام دیتے اور سونے سے قبل کتب سیر تاریخ حالات انبیاء و اولیاء وغیرہ کا مطالعہ فرماتے تھے۔^{۹۰}

اربابِ فقہی و فاضلہ اور دیندار و دیانت دار لوگ ہمیشہ ہوتے تھے کہ ساتھ رہتے تھے اور علماء کے فتوے کے مطابق فیصلے کئے جاتے تھے۔ جس معام پر شاہجہاں غلاف شہ کوئی رسم یا کوئی فعل دیکھتے تو اس کا انہ، اذیت کھتے۔

کاب میں تیار اور اس کے نماز و اذان خصوصاً غریبوں جہانزباریہ و اذان کے بارے میں شریعت کے مقابلے میں اسباب کی بات و آیات و احادیث سے مستند تھے۔ وہاں نکاح کے لئے یہ رسم جاری تھا جو بلا ایما و قبول کے ایک مجلس میں نکاح کی بات اور لوگوں کو پا کر کھلا کر بات کی تھی۔ وہ طلاق دینے کا طریقہ یہ رائج تھا کہ خاوند میری کے ہاتھ میں سنگ پیڑ سے دسے کر کھرتے کال دیتا تھا تو اس کو شاق سمجھ لیا جاتا تھا۔ جب شاہجہاں کو اس قسم کے واقعات کا علم ہوا تو اس نے حکم دیا۔ یہ رسمیں ختم کی جائیں اور شریعت کے مطابق نکاح ہونا چاہیے اور شرع ہی کے مطابق طلاق دیجئے (۹۰)۔

شاہجہاں ہر سال ۱۳ ربیع الاول کو مجلس میلاد منعقد کرتے تھے جس میں فضلاء علماء اور حفاظ شریعت کرتے تھے۔ قرآن مجید کی تلاوت ہوتی تھی۔ مکارم و محاسن جناب

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر روشنی ڈالی جاتی تھی۔ انواع و اقسام کے کھانے کھلاتے جلاتے تھے اور بذات خود شاہجہاں اس متبرک رات میں زمین پر سنبھکا کر بیٹھ جاتے اور متحق لوگوں کے حسب حیثیت خلعت و مال تقسیم فرماتے تھے۔ چنانچہ اس رات میں تیس ہزار روپیہ تقسیم ہوتا تھا

(۱۶۶)

شیخ احمد سرمنہدی سے شاہجہاں کے بیٹے عالمگیر کی عقیدت مندو کا نتیجہ یہ نکلا کہ عالمگیر شاہجہاں اور پرنسز کاربن گیا تھا۔ وہ شراب کے پاس کھٹکتا نہیں تھا۔ نہ عیاشی کی اس کولت تھی اور نہ اپنے ذاتی مصارف میں روپیہ ضائع نہ کرتا تھا بلکہ اپنے ہاتھ سے ٹوپیاں سی سی کر اپنی روزی کما کرتا تھا اور نہایت سادہ لباس پہنتا تھا۔ اس کو ناچ گانے سے بڑی نفرت تھی۔ تخت پر بیٹھتے ہی ارباب نشاط جوان کے باپ کے زلمنے کے تھے ملازمت سے علیحدہ کر دیے گئے۔ ان لوگوں نے احتجاجی طور پر ایک جنازہ کا جلوس نکالا جس کو اٹھا کر وہ روتے پٹتے جھروکے کے نیچے سے نکلے۔ اس پر جب عالمگیر کی نظر پڑی تو اس نے دریافت کیا کہ کس کا جنازہ ہے۔ انہوں نے جواب دیا فن موسیقی کا۔ ہم اسے گاڑنے جا رہے ہیں۔ عالمگیر نے کہا ذرا گہرا گاڑتا تاکہ پھراکھبرنے نہ پائے۔

تاکہ عالمگیری میں ہے کہ عالمگیر نے اپنے اٹھارویں جلوس ۱۰۵۵ھ میں تمام منجھوں کو جو بادشاہ اور شاہزادوں اور معویہ داروں کے پاس ملازم تھے موقوف کر دیا تھا۔ بلکہ اس حکم کی تعمیل اس سختی سے کی گئی تھی کہ اس کے مقرب خاص نجف اور خاں تک کے چمکے لکھوائے تھے کہ آئندہ تقویم رحبتی (تک) نہ بنایا کریں گے۔ حالانکہ حسابوں کی صحت کے لئے ضروری رفتروں میں جنتریوں کا موجود رہنا ایک ضروری امر تھا اور مذہب کی رو سے ممانعت بھی نہیں تھی مگر افراط تشیع سے اس کو رکنا اور دیکھنا بھی موقوف کیا گیا۔

عالمگیر نے ۱۶۵۹ء میں شمسی سال جدائش پرستوں کا ایجاد کیا ہوا تھا ختم کر دیا اور مسلمانوں کے قمری سال کو رائج کیا جو اب تک جاری ہے۔ اس نے ایک ملا مقرر کیا جو تمام محکمات سے قمار بازی اور شراب خوری کے مقامات تملات کر کے میست و نابود کرویتا تھا۔^۱

عالمگیر نے فتاویٰ عالمگیری مرتب کر کے اسلامی دنیا پر بہت بڑا احسان کیا ہے۔ اس نے ہندوستان بھر کے مشاہیر علماء کو حکم دیا کہ وہ تمام فقہ کی کتابوں سے نشتی بہا مسائل کا انتخاب کر کے ایک کتاب تیار کریں۔ ان علماء کے گروہ کے صدر شیخ نظام صاحب تھے اس کام کو انجام دینے کے لئے عالمگیر نے علماء کے وظائف اور دوسرے اخراجات منظور کئے چنانچہ اس کتاب کی تیاری پر دو لاکھ روپے صرف ہوئے اور حقیقت یہ ہے کہ اس کتاب نے علماء و طلباء کو تقریباً تمام کتب فقہ سے بے نیاز کر دیا ہے۔^۲

عالمگیر نے تمام زندگی حلال اور اپنی محنت کی کمائی سے شکم پری کی۔ اس نے مرتے وقت یہ وصیت کی تھی جو ٹوہپیاں سی کر میں فروخت کرنا تھا اس کے ساڑھے چار روپے میرے کفن پر خرچ کرنا اور قرآن مجید لکھ کر جو میں نے آٹھ سو پانچ روپے جمع کئے ہیں انہیں مساجد میں تقسیم کر دینا

الفضل اکبر نے اسلام کو تباہ و نیست و نابود کرنے میں جو خطرناک مشرکانہ ملحدانہ طریقے رائج کئے تھے ان کا خاتمہ ایک دم میں حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کی کوششوں سے ہوا۔ اور اسلام بھرا یہی سابقہ شان و شوکت اور زیارات و مقامات کے ساتھ ہندوستان میں عالمگیر کے عہد تک طاقتور بنا۔

ہندوستان کے مذاہب و فرخاس طور پر اسلام پر دوسرا حملہ وسیع اسکیم کے تحت غلطی پر ننگیہ یوں اور انگریزوں نے حکومت کے زعم اور برٹنوی، امریکی اور جرمنی مشتری سوسائٹیوں

کے ذریعہ کیا تھا اور پرتگالی و پرتگیزی دور سے لے کر ایٹ انڈیا کمپنی کے عہد حکومت تک پرتگیزیوں اور انگریزوں نے ہندوستان کے مذاہب کو نیست و نابود کرنے اور ہندوستانیوں کو عیسائی بنانے کے لئے انتھک کوششیں کیں جنہوں نے ۱۵۰۰ء سے قبل اور بعد کے دور میں کامیابی حاصل کی

اس سکیم کی بتدریج پرتگالی دور میں بڑی ہیتناک طریقہ پر ہوئی۔ چوتھی صدی عیسوی میں کچھ شامی خاندان کے عیسائی ہندوستان کے ساحل مالا بار پر آباد ہو گئے تھے۔ مالا بار کے رہائشیوں نے ان سے بہت اچھا سلوک کیا اور یہاں تک ان کو مراعات دیں کہ شامی عیسائیوں کے تمام نو بہن و نو بھائیوں کی مقدمات کا فیصلہ خود ان کے بشپ کرتے تھے۔

اس وقت پرتگالیوں کا یہ دستور تھا کہ وہ جس علاقہ پر قبضہ کرتے اس کے حاکم اور اس کے اہل و عیال کو اسیر کر کے عیبائی بنا کر لسبن دارالسلطنت میں بھیجتے تھے چنانچہ علاقہ پرچول کے حاکم فرمان شاہ اور اس کی بیٹی کو زبردستی نصرانی بنا کر گوا کے پرتگیزی وائسرائے دسکوزی گامانے لسبن روانہ کر دیا تھا۔ (تاریخ ہندوستان، الش)

خاص طور پر پرتگیزیوں کے بادریوں کی عجیب حالت تھی۔ مذہبی جنون میں وحشی بنے ہوئے تھے۔ وہ کسی کے مذہب میں مداخلت کرنے میں کوئی جھجک محسوس نہیں کرتے تھے ہندوستانیوں کو اسے فرض سے جا برائہ طریقوں سے روکتے تھے۔ مسلمانوں کی مسجدیں مسمار کر دیتے تھے اور ان کو کھڑا کر قبیل میں ڈال دیتے تھے۔ وہ مذہب و تبدیلی کرنے کے لئے زور دیتے تھے۔ اگر وہ مذہب کو تبدیل کرنے کے لئے تیار نہ ہوتے تھے تو ان کو موت کے گھاٹ اتار دیتے تھے۔ مردانہ کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ سب سے ذریعہ نامی کے معنات میں پڑھئے وہ لکھتا ہے :

”میں ایک دن صبح کو اس مقام پر گیا جہاں پادریوں کا دارالقضا بنا ہوا تھا۔ دارالقضا کی تختہ مقفل ہوا تھا۔ بازار کے بیچ میں ایک بڑا بھاری انجن سولی کی طرح کھڑا کیا

لکھا جس پر ایک جرج لگا ہوا تھا۔ انجن پر کھینچنے کے لئے سیڑھیاں بنی ہوئی تھیں اس کو
 ستراپیڈ کہتے ہیں جس کے ذریعہ سزا پہنچانے کا طریقہ یہ تھا کہ ایک بڑا شہتیر مہندی پر
 لگا ہوا تھا اس پر انسان کو بٹینچ کر چڑھاتے تھے اور وہاں سے اسے گرا دیتے تھے جس کی ضرب
 سے اس کی ہڈیاں پورے پورے ہو جاتی تھیں۔ وہیں کھڑے فاصلہ پر اوپر داک جزیرہ تھا جہاں پارسی
 کے قتلے کے مطابق لوگوں کو زندہ لگ میں جبا دیا جاتا تھا جس کے لئے یہ سزا بھگیز ہوئی تھی
 اس کو درالہ صا سے خوفناک سمجھتے اور ضبطان کا لباس پہنا کر لاتے تھے اور جلاو کے حوالے
 کر دیتے تھے۔ بازار میں ملاوہ سور کے گوشت کے دوڑے گوشتوں کی مانعت تھی۔ جو
 مسلمانوں کی پریشانی کا باعث بنی ہوئی تھی یہ

انگریزوں نے آکر یہاں لگے درباروں میں اپنا اثر و رسوخ بڑھالیا تھا اور اپنے لئے
 آمانیاں بھی یہاں لڑتی تھیں۔ شاہجہاں کے عہد میں نبیوں نے ہوٹلی کی کھاڑی کی طرف جو
 پر گئے تھے اس پر بھی قبضہ کر لیا تھا اور وہاں کی رعایا کو زبردستی اور روپے کا لالچ دے کر
 میسائے بنا کر دفنستان بھیج دیا۔ اگرچہ رعایا کے کم ہو جانے سے اجارہ کار وہیں کو
 کرہ سے بڑھتا تھا مگر اس کے باوجود اس فعل سے باز نہیں آتے تھے۔ ان کی یہ کارروائی
 دیہات تک ہی محدود نہیں تھی بلکہ دریا کے کنارے پر جو آدمی ملتا اس کو پکڑ کر فرنگستان
 بھیج دیتے تھے مرنے والوں کا مال ضبط کرنا۔ متوفی کے تابع ہندو مسلمان بچوں کو میسائی
 کر کے بھاننا۔ ناواقفیت اور غلطی سے داخل ہونے پر ہندو فقیر کو تکلیف دے کر مار ڈالنا
 اور سلطان مقبروں کو قبر میں دفن ناں کا شیوہ بنا ہوا تھا۔

اس ظلم کا انسداد آخر شاہجہاں بادشاہ کو کرنا پڑا۔ اس نے ان لوگوں کو سخت سزائیں
 دیں عالمگیر کے دور میں بھی یہ لکھیا جاتا ہے کہ اس نے ان لوگوں کو سخت سزائیں

نے اپنی تاریخ ہند میں اس کا ذکر کیا ہے۔ لکھتے ہیں۔

”پرتگیزی سمندر کے کنارے نیا درمندرنگلی کے قریب رہتے تھے مسلمانوں کے لئے ایک خدا پورہ آباد کیا تھا۔ نماز اور تشویش کے کوئی نہیں پڑھ سکتا تھا۔ اس کے تعلقہ میں رعایا کا کوئی آدمی مر جاتا اور اس کا کوئی اہل بیت کا ہوتا اور بڑا بالغ ایسا نہ ہوتا تھا تو اس کے بچوں کو اپنی سلطنت کا بیت امان سمجھ کر اپنے گرجا میں لے جاتے تھے۔ پوری ن کریم آبادی مذہب کی باتیں سکھاتا تھا خواہ وہ ہندو ہوتا یا مسلمان اس کو عیسائی بنایا جاتا تھا اور غلاموں کی طرح ان سے خدمت لی جاتی تھی۔ ۱۵۸۰ء میں کچھ مسلمان حج کو جا رہے تھے۔ ان کو گرفتار کیا۔ واپسی پر گینج سواتی مانگبری جہاز پر قبضہ کر کے اس کو وٹا اور حقیقتہً مسلمان جہاز پر کھٹے ان کو برہمنہ کیا اور مستورات کی بھرتی کی جس کی وجہ سے مستورات نے سمندر کی تہ اور خنجر کی دھماکے کے نظر ہونا منظور کیا۔“

ہمان مذہب کو پھیلانے کے لئے پرتگیزیوں اور گریزوں نے بڑے کیک پھیلانے استعمال کئے۔ اپنی لڑکیوں کو بادشاہوں کے حرم میں پہنچانے سے گریز نہیں کیا جو وہ بادشاہوں کی بیویاں بنیں۔ چنانچہ اکبر بادشاہ کی بیوی بہمنہ لانی، عالمگیر کی بیوی مسیح لہنا، شاہ عالم کی بیوی مس نہی اور نصیر الدین حیدر شاہ کی بیوی مخدرہ عالیہ بہمنہ جو عیسائی مذہب پھیلانے کا باعث بنیں۔

مغلیہ دور میں عیسائی اپنے مذہب کی تبلیغ ہندوستان میں بڑی جانفشانی و رتناری کے کرتے تھے لیکن اس میں ان کو ناکامی کا منہ دیکھنا پڑتا تھا۔ چنانچہ ڈاکٹر رینر اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔

”... کہیں آپ یہ نہ سمجھ لیں کہ میں اس معاملہ کے خوف میں اس قدر گھبراہٹ میں

کہ میں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ جس قدر حواریوں کے ایک دفعہ کے وعظ سے ایک شر غنیم ہو رہا تھا۔
 اتنا ہی اس زمانہ کے مشنری گروں کے وعظ سے جی ممکن ہے کیونکہ بت پرست اور کہ دو گروں
 کے ساتھ ملتے جلتے رہنے کے باعث ان کے دلوں کی تاریکی سے مجھے اس قدر واقفیت ہوئی
 ہے کہ ہرگز یقین نہیں کہ دو یاتین ہزار آدمی ایک دن میں یہاں سے ان کے حضور مسلمان
 بادشاہوں اور ان کی مسلمان رعایا سے تو کسی طرح بھی تبدیلی اور مساب کی امید نہیں اور چونکہ
 ممالک ایشیا کے وہ سب مقامات میرے دیکھے ہوئے ہیں جہاں مشنری گروں نے اس لئے
 میں اپنے تجربہ کی رو سے کہہ سکتا ہوں کہ ان لوگوں کی خیرات اور یاتین کا اثر مشنریوں ہی پر
 ہونا ممکن ہے اور یقین نہیں کہ دس برس میں بھی ایک مسلمان عیسائی ہو جائے۔ یہ
 سچ ہے کہ مسلمان انجیل کو مانتے ہیں اور مسیح علیہ السلام کا ذکر دفعہ نہایت اور بے تعظیم نہیں
 کرتے اور بلا لفظ حضرت صرف عیسیٰ بھی نہیں کہتے اور ہماری طرح اس کا بھی اعتقاد رکھتے
 ہیں کہ وہ معجزانہ طور پر کنواری ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئے تھے اور یہ کہ وہ کلمہ اللہ اور
 روح اللہ تھے۔ لیکن یہ امید کرتا عبث ہے کہ وہ اپنا دین جس میں وہ پیدا ہوئے ہیں
 چھوڑ دیں اور اپنے پیغمبر کے برحق نہ ہونے کو مان لیں مگر باوجود اس سب باتوں کے مجھ بھی
 فرنگستان کے عیسائیوں کو پتا ہے کہ مشنری لوگوں کی ہر ایک حرکت سے مدد کریں اور ان کو
 ان کی طاقت اور دولت اور اپنے نجات دہندہ رعیتی اسلام کے حلال میں بڑھانے میں
 صرف ہونی چاہیے مگر اس خرقہ کا تحمل اہل یورپ کو ہونا چاہیئے نہ
 یہ وہ دور تھا جبکہ مسلمان اقتصادی، اخلاقی، مذہبی، معاشرتی اور تعلیمی حالت میں
 بہت مستحکم تھا۔ اس کی ایمانی قوت کا دشمن بھی بولتا تھا کہ یہیں ماسکیر بادشاہ کے
 انتقال کے بعد مسلمانوں کا ہندوستان میں قہر ختم ہوتا ہے۔ یہی جو اس کی اخلاقی معاشی

و تنظیمی حالت بچ گئی اور خراب ہونے لگی۔ مذہب سے وہ بھاؤ نہیں رہا جو ایک مسلمان کو ہونا چاہیے۔ زمین بہت پست ہو گئی اور بہت سی اور بڑی سی عمارتیں ہو گئی۔

انگریزوں کا مشیونر میں مدرس پر قبضہ ہو گیا تھا۔ ان کا طریقہ تھا کہ جب مقام پر قبضہ کرتے وہاں برطانوی امریکی اور جرمنی میں کی مسٹر لوپاں مڈی دن فوج شہروں قصبوں، دیہاتوں، جنگلوں، پہاڑوں، بانسروں اور محلوں یا کچھیں جاتی تھیں اور دیہاتی مذہب کی تبلیغ کرتی تھیں۔ سکول کھولے جلتے، ہسپتال قائم ہوتے، ملازمین اور مضبوطی میں نصرانیت کی حقانیت ثابت کی جاتی اور اسلام کی تائید و تحقیر کی جاتی تھی اور ان کاموں میں حکمران بھی حصہ لیتے تھے۔

۱۹۰۵ء میں تعلیم کے نام پر حکم، علی گڑھ نے نصرانیت کا پروپیگنڈہ سکولوں میں شروع کر دیا تھا۔ اس زمانہ میں کلکتہ کے اندر لوٹ مار ہوئی تو یہ حیرت سے جرمانہ وصول کیا گیا۔ اس جرمانہ نے کلکتہ میں مری سکول قائم کیا گیا۔ اس کے مہتمم گورنر مقرر ہوئے۔ ریکروں کی تعلیم کا بندوبست اس سکول میں تھا اس مدرسہ کی تعلیم کی غرض یہ تھی کہ اس میں ہر قوم کا وہ بچہ جس کی عمر پانچ سال سے دس سال تک ہوئی دامنس ہو سکتا تھا اور ہر طالب علم کے لئے یہ لازم قرار دیا گیا تھا کہ وہ عیسوی دعاؤں میں شامل ہو اور بائبل کی تعلیم ضرور حاصل کرے۔

اس مدرسہ کے علاوہ اس زمانہ میں جو بھی مدرسہ قائم ہوا اس میں نصرانیت کی تعلیم حاصل کرنا ضروری تھا چنانچہ بیشپ کوچ بکسٹ مشن میں قائم ہو۔ اس کے پہلے سب علم کو یہ قسم کھانی پڑی تھی کہ وہ تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد مشن ہی جائے گا۔

مشن سکولوں میں لڑکوں کو نجیل و عمارت سے سوال لیا جاتا تھا کہ تمہارا خدا کون ہے اور نجات دلانے والا کون ہے۔ غیب کی مذہب کے مطابق جواب دینے کو

کو انعام دیا جاتا تھا۔ یسٹن کے سینکڑوں سکالروں میں داخل ہونے کے لئے حکام ضلع شیب
دیتے تھے اور سکولوں میں جا کر دیکھتے تھے کہ کون کون شامل ہو۔ اگر لوگ بچوں کو شامل
نہیں کرتے تھے تو مجبور کیا جاتا تھا اور حکماً داخل ہونا پڑتا تھا۔

انگریزی تعلیم دینے کی غرض ہندوستان میں عیسائیت کی تبلیغ کرنا تھی۔ چنانچہ
آزہیل مسٹر چارلس گرانٹ ڈاکٹر کمپنی جو ہندوستان میں انگریزی زبان جاری کرنے کے
حافی تھے وہ اس کی غایت یہ بیان کرتے ہیں :

”یہ بالکل انگلستان کے اختیار میں ہے کہ وہ ہندوؤں کو بتدریج ہماری زبان
سکھائے اور بعد میں اسی کے ذریعہ ہمارے فنون فلسفہ مذہب کی تعلیم دے۔ مگر بلاشبہ
سب سے اہم تعلیم جو ہندوؤں کو ہماری زبان کے ذریعہ ملے گی وہ ہمارے مذہب کی معلومات
ہونگی۔ مسلمانوں نے اپنی سلطنت کے زمانہ میں ہندوستان کے کیرکڑ میں کوئی تبدیلی
نہیں کی اور ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا۔ . . . لیکن آج ہندوستانیوں کو بچے مذہب
اور مذہب عیسوی سے اور بہترین اخلاق سے اور علوم و فنون کے حصول سے محروم ہیں۔
چاہیے۔“

سابقہ ہندوستان میں یہ دستور تھا کہ سب کوئی ہندو عیسائی ہونا تھا اس کو کٹا ستر
کے مطابق ہندو محروم الارٹ کر دیئے تھے جس سے پاروں کو آسانی کے ساتھ ہندوؤں کو
عیسائی بنانے میں وقت کا سامن کرنا پڑتا تھا۔ جہاں لارڈ۔ ڈرنک نے اس پریشانی کا
سدباب کرنے کے لئے ایکٹ نافذ کیا۔ اگر کوئی ہندو عیسائی ہو جائے تو وہ اپنے
حقوق اور وراثت سے محروم نہ ہو سکے گا۔

انگریزی حکام نے مسلمانوں اور ہندوؤں کے مخصوص مذہبی نشاںوں کو مٹانے کی

بھی کوشش کی۔ اور سوشلزم میں پہلی بار مقام دیور مدراس میں سر جان کر اور ایک
کمانڈر انچیف نے اپنے فوجی قوانین میں تین باتوں کا اضافہ کیا اور حکم دیا کہ ہندوستانی
فوجی ماتھے پر تلک نہ لگائیں۔ ڈرامے یا منڈائیں اور اپنی ہندوستانی وضع کی ٹوپوں کو
چھوڑ کر انگریزی ہیٹ پہنیں۔

اسی برس نہیں کیا جاتا تھا بلکہ حکام شہر اور افسران فوج اپنے ماتحتوں سے مذہبی
باتیں کرتے تھے۔ اپنی کونٹھیوں پر بل کر پارٹیوں سے مذہب کی تلقین کراتے تھے اور
تھوٹی نوکریوں کے لئے یہ ضروری قرار دیدیا گیا تھا کہ سٹریفٹ پر ڈپٹی انسپکٹروں کے دستخط
ہونے ضروری ہیں۔ یہ ڈپٹی انسپکٹر زیادہ تر مشنری ہوتے تھے جن کو ہندوستانی لوگ
کالام پارٹی کہتے تھے۔ اگر سٹریفٹ پر ان ڈپٹی انسپکٹروں کے دستخط نہیں ہوتے تھے تو
نوکری نہیں ملتی تھی۔

یہ سب کچھ ہو رہا تھا اور ان کے علاوہ کتابیں پمفلٹ اور اخبارات بھی شائع
ہوتے تھے اور ان میں جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید پر حسب ذیل الزامات
عیسائی مشنری سلی الا علان لکاتے تھے۔

(۱) قرآن مجید صلی نہیں ہے اس میں تحریف و تبدیلی ہوئی ہے۔

(۲) قرآن مجید میں کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ توریت و زبور سے سرقہ کی گئی ہے اس کے
علاوہ اس میں جبر کچھ ہے وہ یہودیوں کی رنعود باللہ خرافات ہے۔

(۳) نبی کی نبوت کے لئے معجزے ضروری ہیں۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی
معجزے کا نہور نہیں ہوا۔ اس بنا پر وہ رنعود باللہ نبی نہیں تھے۔

(۴) کتاب مقدس کے مطالب قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔ اس لئے قرآن
کتاب الہی نہیں ہے۔

(۵) اسلام جمعوت کی تعلیم دیتا ہے۔

(۱۶) اسلام جہاد (بزرگ شہید) کے ذریعہ پھیلا ہے ۔

(۱۷) محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی نہیں آئی تھی بلکہ وہ صرّٰء کی بیماری تھی جس میں (نعوذ باللہ) وہ مبتلا تھے ۔

(۱۸) حضور اقدس کی ذات اقدس پر شرمناک و نازیبا الزامات و حملے

(۱۹) ازواجِ مطہرات کی ذات پر ناپاک الزامات

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر عیسائی مستزویوں کے الزامات کا انداز انتہائی بھونڈا

اور غیر شریفانہ ہوتا تھا جن کی دو مثالیں کتابِ تخصیص الاحادیث مؤلفہ پادری عماد الدین سے نقل کی جاتی ہیں اور یہی انداز تمام عیسائی مشنری اپنی کتابوں، مضمونوں، اخباروں، رسالوں اور تقریروں میں اختیار کرتے تھے ۔

(نعوذ باللہ) آپ نفسانی مذاکز خاص کر شہوت کے ایسے پابند تھے کہ گویا دنیا میں

اسی کام کے لئے آئے تھے گنیزک اور باندی سے نکاح نہ کرنا سب نکاح اس سے ہم بستر

ہونا جو عورت حضرت کو پسند کرے اس کو جبراً جو رو بنانا (یہ کام حضرت کا تھا) (نعوذ باللہ)

ایک روز جمعہ کے دن محمد صاحب اس (اپنی بیوی جویریہ) کے پاس آئے ۔ مطلب

ہم بستر ہونے کا تھا ۔ مگر عورت روزہ سے تھی اور روزہ کی حالت میں صحبت کرنا جائز نہیں

ہے حضرت نے اس کا روزہ اس حیلے سے فساد کرایا ۔ اس سے کہا کہ کل جمعرات کو بھی

روزہ رکھا تھا کہ نہیں کہا نہیں رکھا ۔ فرمایا ۔ اب روزہ توڑ ڈال اور صحبت کر (نعوذ باللہ)

عیسائی مشنری سے باہر مسلمان چیلنج کرتے پھرتے کہ ان الزامات کا جواب دو

جواب دینا تو کجا مسلمانوں کا قابلِ برداشت الزامات کو سننا تھا اور خاموش ہو جانا تھا

پہلے رسول کی عزت و آبرو کی خاطر اپنی جان و مال اور آل اور لاد کی پروا نہیں کرتا تھا ۔

اس وقت اس کو اپنی جان زیادہ پیاری تھی ۔ اس لئے عیسائی مشنری ان پر جاری ہو گئے

تھے اور مسلمانوں کے خاندان کے خاندان عیسائی بنے پر آمادہ ہونے لگے تھے ۔ چنانچہ عماد الدین

انی ترقی کی راہوں پر چلے گئے۔
 نے پھر میری نامی سب تقیہ کر لیا۔
 کہ یہ میری ہی ہے۔
 یہ حالت "لیکچر" میں اس کے لئے ہو گیا۔
 مگر وہ اس کے لئے

میرا نام نہ لیا۔
 اس قدر شرم کی حالت میں
 تمام کتابیں لئے

اس کے بعد اس وقت میری حالت یہ تھی کہ
 نے اس پر جی کشتا جی میں رہا۔
 ثابت کرنے اور مصیبت کی حالت میں اس کے لئے
 اپنے لئے وہ نہیں رہا۔
 اپنی منظر پر اس کے لئے
 میں فریٹ ہوئی۔
 خاں صاحب تھے یہ

اس کے لئے
 میں اس کے لئے

اس کے لئے
 اس کے لئے
 میری تالیف

ابتدا کا باعث بنا اور مولانا رحمت اللہ صاحب بھی اس جنگ آزادی شہداء کے ہیرو بنے اور انہوں نے ایک رہنما کے طور پر اس میں حصہ لیا اور اسی کے ساتھ انہوں نے حکمران اسلام مکہ معظمہ میں علم کی شمع بجھنے لگی۔ مدرسہ صولتبیہ کی بنیاد رکھی جس کا آج سعودی عرب کی مشہور درس گاہوں میں شمار ہوتا ہے اور فضیلت کا درجہ اسی کو حاصل ہے۔

اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ مولانا رحمت اللہ صاحب اور ان کے پیروکاروں مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا محمد علی مونگیری، مولانا شرف الحق صاحب، مولانا ابوالمنصور صاحب، مولانا شہار اللہ صاحب امرتسری وغیرہ حضرات کی جدوجہد اور ان کی قلم و زبان نے عیسائی مشنریوں کے منصوبوں کو ناک میں ملا دیا اور ہندوستان کے مسلمانوں پر جو دوسرا حملہ عیسائی مشنریوں کی طرف سے کیا گیا تھا وہ بھی ناکام بنا دیا گیا۔ مولانا رحمت اللہ صاحب اور ان کے حامیوں نے کتابوں کا جواب کتاب سے، اخبارات کا جواب اخبارات سے، مشنری سوسائٹیوں کا جواب تبلیغی جہانتوں سے دیا اور مناظروں میں مقابلے کر کے ذرا شکست جوابات دے کر ان کے غرور و تمکنت اور مکر و فریب کی قلعی کھولی۔

گاریسان داسی جو اپنے خطبوں میں مشنریوں کی کوششوں کو برا سمجھتا تھا اور ان کی تعریف میں رطب اللسان رہتا تھا وہ مولانا رحمت اللہ صاحب اور ان کے تبلیغی اذیت کو دیکھ کر تیرت زدہ ہو گیا۔ چنانچہ اپنے خطبہ میں لکھتا ہے:

”یہ بات آسانی سے سمجھ میں آتی ہے کہ ہندو لوگ زمرہ اسلام میں شامل ہو رہے ہیں لیکن یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ بعض عیسائی نہ معلوم کیوں اسلام قبول کر رہے ہیں اردو کے اخبار ”چشمہ مسلم“ میں ان یورپینوں کے اسلام قبول کرنے کے حالات بیان کئے گئے ہیں۔ یہ لوگ مدراس کی ایک مسجد میں جمع ہوئے اور مسلمان ہو گئے اور نماز میں مسلمانوں کے ساتھ شرکت کی۔ ایک سٹریٹ لائٹ کے باشندے نے کہا کہ یہ نہ صرف یہ کہ اس نے اسلام قبول کیا بلکہ اب مشرقی لباس زیب تن کئے ہوئے بندیل کھنڈ میں

تبلیغ کرتا پھرتا ہے۔ مجمعوں میں تشریف کر رہا ہے اور قرآن مجید کے مطالب اردو میں بیان کر رہا ہے۔

آخر میں دتاسی کو مولانا رحمت اللہ صاحب اور ان کے حامیوں کی مخلصانہ و ششوں کی کامیابی اور مشنریوں کی جدوجہد کی ناکامی کا اعتراضات صاف لفظوں میں کرنا پڑا۔ وہ تحریر کرتا ہے کہ

”ہندوستان میں ان مسلمانوں کی تعداد بہت کم ہے سمجھوں نے دین مسیحی قبول کیا ہو۔“
ایسے مرد مجاہد اور علماء اسلام مولانا رحمت اللہ صاحب کے حالات زندگی لکھنے کی خواہش مجھ کو عرصہ سے تھی۔ چاہتا تھا کہ ان کے حالات پر ایک جامع کتاب لکھوں اس کتاب کے لئے کچھ مواد بھی فراہم ہو گیا تھا اور ”فرنگیوں کا جال“ طبع ہو چکی تھی۔ اسی اثنا میں مولانا عظیم علی دہلوی انارکلی سلیم صاحب میرہ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب مرحوم و مغفور ناظم مدرسہ مولیٰ تہ مکہ معظمہ سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے بھی مولانا رحمت اللہ صاحب کے حالات پر کتاب لکھنے کی طرف توجہ دلائی جس سے میرا ارادہ اور پختہ ہو گیا۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کا میرے والد ماجد مولوی شرف الحق صاحب سے خاص تعلق تھا۔ میرے والد ماجد کا شمار دہلوی کے سلسلہ میں ان کے شاگردوں میں ہوتا ہے اس بنا پر بھی میرا فرض تھا کہ ان کے ناقابل فراموش مجاہدانہ اور تعلیمی خدمات کو دنیا کے سامنے لاؤں۔

شیخ خلیفہ گارسان دتاسی ۲۰ دسمبر ۱۹۳۷ء کو خطبات کا بیان دتاسی خلیفہ، دسمبر ۱۹۳۷ء میں گارسان دتاسی کٹر قسم کا عیسائی تھا۔ ہندوستان کے مشنریوں کے کارناموں کو فاجیانہ انداز میں لکھتا تھا۔ اوداس کی بڑی خواہش تھی کہ ہندوستان میں عیسائی مذہب پھیلے۔ اسکی قلم سے یہ الفاظ نکلے ہیں۔

اختیار کر گئی۔ اسے اور اس میں مکانات تعمیر ہو گئے ہیں۔ اس محلہ میں مولانا رحمت اللہ صاحب ۱۰۱ کے بھائیوں اور ان کے پوتے مولوی محمد سعید صاحب ناظم اول مدرسہ صولتیہ مکہ حرمہ کے مکانات رکھے۔ اس کے بعد دربار کی مسجد میں گئے وہاں عصر کی نماز پڑھی اس مسجد کو جہانگیر بادشاہ کی کنیز صاحب سلطان والدہ شیخ محمد فضل نے تعمیر کیا تھا جن کو استانی جو کہا جاتا تھا جن کا تذکرہ اولیا بہند حدودیم میں ہے۔

اس مسجد کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں مولانا رحمت اللہ صاحب نے عبادت الہی میں زندگی گزارا ہے۔ اس میں اپنی مشہور تالیف ازالۃ الارہام تصنیف فرمائی۔

اس مسجد میں بچوں کو فارسی عربی اردو ہندی کی درمیانی کتابوں کی تعلیم دی جاتی ہے۔ نماز عصر پڑھنے کے بعد اس مسجد کے قریب ہی مولانا رحمت اللہ صاحب کا قبرستان ہے وہاں مولوی محمد شمیم صاحب کے ہمراہ بیچے۔ نیتھ پڑھی۔ اس قبرستان میں حضرت شاہ نجم الدین صاحب خلیفہ شاہ نظام الدین صاحب، حکیم علی اکبر خاں صاحب برادر خور مولانا رحمت اللہ صاحب (کیونو)، اور مولانا محمد سعید اور گپ کی اہلیہ گویا مولوی شمیم صاحب کے دادا، دادا کی وراثت میں۔ مولانا محمد سعید صاحب کا انتقال ۱۵ شعبان ۱۳۵۹ھ مطابق ۹ جنوری ۱۹۴۹ء کو کیرانہ میں ہوا۔

اسی روز شام کو میں اور مولوی شمیم صاحب، ابو عبد الرحمن، مولوی مصباح الحسن صاحب، مولوی اظہار الحسن صاحب، مولوی افتخار الحسن صاحب اور فرید الحسن صاحب کے ہمراہ پنجیٹھ گاؤں روانہ ہوئے۔ مغرب کے بعد گاؤں کی مسجد میں پہنچے

اس گاؤں میں ایک عظیم شخصیت چودھری حاجی محمد عظیم صاحب کی مٹی جنھوں نے جنگ آزادی کشمیر میں مولانا رحمت اللہ صاحب کے ساتھ حصہ لیا تھا۔ ان کے پڑپوتوں سے ملاقات ہوئی۔ چودھری عظیم صاحب کے مزار پر نیتھ پڑھی اور وہ مقام

بھی رکھیا جہاں انگریزی فوج نے گاؤں کو محصور کرنے کے بعد گاؤں پر بہاری کرنے کے لئے توپ لگی تھی مولوی شمیم صاحب نے جہاں کی رائے کے مقامات کے نوٹ لے لئے تھے وہاں انہوں نے اس گاؤں کے تاریخی مقامات اور چودھری حاجی شمیم صاحب کے مزار اور ان کے پڑپوتوں کا بھی نوٹ لیا تھا

رات کو اس گاؤں میں آرام کیا۔ ۸ اکتوبر کی صبح کو ۹ بجے پنجپٹھ سے روانہ ہو کر دس بجے دن کے کیرانہ پہنچے اور محلہ دربارکلاں میں ٹھہرے نماز جمعہ دربارکلاں کی مسجد میں پڑھی مولوی شمیم صاحب اپنے دادا مولانا محمد سعید اور دادی کے مزارات کی چار دیواری تعمیر کرانا میں مصروف ہو گئے اور جب وہ تعمیر ہو گیا۔ تو سناڑ عصر سے قبل اپنے دادا مرحوم کے مزار پر کتبہ مجید علیے ناکارہ اور گناہگار کے ہاتھوں سے لگوا دیا۔

۱۹ اکتوبر کو کاندھلہ میں رہے۔ دو روپوں مولانا نور الحسن صاحب کے کتب خانہ کی کتابیں میں نے اور مولوی شمیم صاحب نے دیکھیں۔ میں ۱۰ ستمبر کی صبح کو ۹ بجے بذریعہ بس دہلی کے لئے روانہ ہوا اور ساڑھے دس بجے کے قریب دہلی پہنچ گیا۔

”ہندوستان کے حاجیوں کو مولوی شمیم صاحب سے انتہائی محبت و عقیدت ہے یہ بامروت۔ اور باختلاف ہیں اور مکہ معظمہ میں ان کا حاجیوں کے ساتھ انتہائی سہارو روانہ ہو کر رہتا ہے۔ اس بنا پر عمر سیدہ لوگ اپنی ناک و نال تارکیت جتنے ہیں اور ان کو ذات محبت اور عقیدت کی نگاہ سے دیکھنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ مکہ معظمہ جیسی بابرکت و مقدس جگہ پر یہ سہولت رکھتے ہیں جہاں بادشاہاں جہاں اپنی جیسے مالی گرنج سے کام لیتے تھے ہیں۔“

”ان ہر دو تعلق نے ہندوستان کے لوگوں کو شمیم صاحب کا دیوانہ بنا رکھا تھا۔ دعوتوں کی بھرمار رہتی تھی۔ ملاقاتوں کے لئے لوگ ترستے تھے۔ ایک انسان کتنی دعوتیں کھائے اور کس کس سے ملے۔ سب کی خواہشیں پوری کرتا یقیناً اس کے لئے مشکل تھا۔“

”کاندھلہ، کیرانہ اور پنجپٹھ کے سفر میں میرا اور شمیم صاحب کا ساتھ رہا ہے میں نے

۱۰ اس میں ہی عام دیکھیں جو خوشی میں ہوں اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
سے محبت رکھتے ہیں۔

۱۱ اس میں وہ مسخریں کثیرہ درجہ ہیں جو ہوں اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
صاحب کے خزانے کے حالات کا جائزہ لیا اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
کے لئے کارآمد ثابت ہوئی

۱۲ اس میں حجت کی ترتیب و ترتیب اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
رہی اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
مابین میں اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
تاسیب ناظرہ و سنہ واعدہ میں
حجت و بعدہ میں اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
روزانہ میں سب سے پہلی کتاب میں اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
مولانا محمد رضا صاحب سے اپنی کتاب میں اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
رہی اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
اس میں اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں

میرے والد ماجد اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
کتب و تصانیف کی اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
ان کتب میں جو صاحب بھی سنہ واعدہ میں اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
ملا اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں
کتاب دینی باطل چاہی ہے

فہرست کتب و تصانیف اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں

رسالہ ترجمانی و تفسیری اور میں نے اس کتاب کو سنہ واعدہ میں

(۲) صورتہ الضیفم علی اعداء ابن مریم - مصنفہ مولوی عباس علی صاحب ۱۲۵۹ھ

(۳) استفسار بحولہ آل حسن صاحب موہانی مطبوعہ ۱۲۵۹ھ مطابقت ۱۹۴۲ء

(۴) جواب محمدیہ (تلمی رسالہ)

(۵) انجائز عیسوی - مؤلفہ مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی

(۶) انہار الحق - مؤلفہ مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی دفرائسی اور عربی زبان میں

(۷) تکمیل الادیان - مؤلفہ مولانا محمد علی مونگیری

(۸) مرآۃ الیقین - مؤلفہ مولانا محمد علی صاحب مونگیری

(۹) پیغام محمدی - مؤلفہ مولانا محمد علی صاحب مونگیری

(۱۰) دافع التلبسات - مؤلفہ مولانا محمد علی صاحب مونگیری ۱۳۰۷ھ

(۱۱) تصدیق المسیح (مع کلیم البقیع ۱۳۶۹ھ)

(۱۲) میزان المیزان - مؤلفہ مولانا ابوالمنصور صاحب

(۱۳) مفتاح الابواب مؤلفہ " " "

(۱۴) المحرر داودی " " "

(۱۵) عقوبت الضالین " " "

(۱۶) رقیمۃ الوداد " " "

(۱۷) تنبیہ الراجل " " "

(۱۸) انعام عام " " "

(۱۹) تصحیح التاویل " " "

(۲۰) انعام الخفام " " "

(۲۱) اعزاز قرآن " " "

(۲۲) حوزہ جان " " "

۲۳۱ دولت فاروقی مؤلفہ مولانا ابوالمنصور

۲۳۲ نوید جاوید " " " " " "

۲۵۱ تصدیق الاسلام مؤلفی غلام نبی صاحب امرتسری

۲۶۱ اعلام الاحبار والاعلام ان الدین عبداللہ الاسلام مؤلفہ مولانا عبدالباری

۲۶۲ بشارت محمدی - مؤلفہ خواجہ عبدالعزیز کھنوی

۲۸۱ ہدایت الکرستان - مؤلفہ داعظ الدین

۲۹۱ تشویش القیس - مؤلفہ مولانا ابوالمنصور

۳۰۱ تحقیق الجہاد - مؤلفہ مولوی چراغ علی

۳۱۱ تحفۃ الکرستان - مؤلفہ حسن علی خاں

۳۲۱ صیانتہ الانسان عن وساوس الشیطان - مؤلفہ مولانا ولی اللہ صاحب لاہوری

۳۳۱ تفسیر القرآن - مؤلفہ مولانا سید محمد صاحب

۳۴۱ استبشار - مؤلفہ مولانا موسیٰ الدین صاحب

۳۵۱ البعث الشریف فی اثبات النسخ والتحریف - مناظرہ اکبر آباد ۱۳۵۴ھ

۳۶۱ مباحثہ مذہبی حصہ اول - مناظرہ اکبر آباد ۱۳۵۵ھ

۳۷۱ مباحثہ مذہبی - حصہ دوم خطہ کتابت مابین پادری فائز صاحب اور ڈاکٹر

محمد وزیر خاں صاحب - ۱۳۵۴ھ (فارسی)

۳۸۱ خطہ کتابت مابین مولانا عبدالباری صاحب و پادری عماد الدین

۳۹۱ حجة الاسلام - مناظرہ مسیحا خدا شناسی شاہجہاں پوری

۴۰۱ مناظرہ دہلی مابین مولوی شرف الحق صاحب یقی ساہری اور پادری لیفرائے

۴۱۱ مناظرہ حیدرآباد - مولوی شرف الحق صاحب

۴۲۱ دافع البہتان - ہر دو جلد مؤلفہ مولانا شرف الحق صاحب

(۴۳) مناظرہ غازی پور۔ مابین مولوی شرف الحق صاحب، پادری رؤف صاحب

(۴۴) استیصال دین عیسوی بمقابلہ دین محمدی۔ مولفہ مولوی شرف الحق صاحب

(۴۵) طریق الحیات۔ مولفہ پادری فائزر صاحب ۱۹۱۷ء

(۴۶) اظہار عیسوی۔ مولفہ پادری فائزر صاحب ۱۹۶۳ء

(۴۷) نیاز نامہ۔ مولوی صفدر علی صاحب ۱۹۶۷ء

(۴۸) تواریخ محمدی۔ مولفہ پادری عماد الدین صاحب ۱۹۷۷ء

(۴۹) حل الاشکال۔ مولفہ پادری فائزر صاحب معہ اسلالت مابین پادری فائزر صاحب۔

مولانا آل حسن صاحب

(۵۰) تعلیقات التعلیقات۔ مولفہ پادری عماد الدین صاحب ۱۹۷۷ء

(۵۱) تعلیم محمدی۔ مولفہ پادری عماد الدین صاحب ۱۹۸۰ء

(۵۲) من انا۔ مولفہ پادری عماد الدین صاحب ۱۹۷۴ء

(۵۳) آثار قیامت۔ مولفہ " " " ۱۹۷۵ء

(۵۴) تحریف قرآن۔ مولفہ ماسٹر پادری رامچندر صاحب

(۵۵) البطل دین محمدی بمقابلہ دین عیسوی۔ مدراس ٹریکٹ سوسائٹی ۱۹۵۷ء

(۵۶) تصدیق الکتاب۔ مولفہ پادری، بی۔ جے سکاکٹ

(۵۷) شریف نسبین۔ مولفہ غنشی پادری رجب علی صاحب ۱۹۶۷ء

(۵۸) انہی براہین۔ مولفہ پادری یونس و پادری رجب علی ۱۹۷۶ء

(۵۹) مباحثہ فہمی مرتبہ سید عبداللہ اکبر آبادی (مہلا حصہ فارسی)

"آثار رحمت" میں... جن کتابوں سے استفادہ کیا ہے ان کے نام یہ ہیں

(۱) تاریخ ہندوستان۔ مولفہ غنشی ذکار اللہ صاحب

(۲) انوار العاشقین۔ مولفہ مولوی مشتاق احمد صاحب انبلیٹھوی

۳) ایک مجاہد معمار۔ مولفہ مولوی محمد سلیم صاحب مہتمم مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ

(۴) تاریخ فیروز شاہی مولفہ

(۵) سیر الاقطاب۔ مولفہ شیخ الشہداء صاحب

(۶) پانی پت اور بزرگان پانی پت۔ مولفہ مولانا محمد میاں صاحب

(۷) تزک جہانگیری۔ مصنفہ جہانگیر بادشاہ

(۸) اقبال نامہ جہانگیری۔ مولفہ مرزا محمد عرف معتمد خاں بختی

(۹) خزینۃ الاصفیاء۔ مولفہ مفتی غلام سرور صاحب لاہوری

(۱۰) فرنگیوں کا جال۔ مولفہ امداد صابری

(۱۱) طبقات اکبری۔ مولفہ خواجہ نظام الدین احمد

(۱۲) آثار الصداقید۔ مولفہ سر سید احمد خاں

(۱۳) تذکرہ کامران رامپور۔ مولفہ حافظ احمد علی صاحب شوق

(۱۴) طبقات الشعراء۔ مولفہ مولوی کریم الدین صاحب

(۱۵) تاریخ عروج سلطنت انگلشیہ ہند۔ مولفہ مولوی زکاء اللہ صاحب

(۱۶) پیغام محمدی مولفہ مولانا محمد علی مونگیری

(۱۷) حالات مشائخ کاندھلہ۔ مولفہ مولانا افتخار الحسن صاحب

(۱۸) تذکرۃ الصالحین۔ مولفہ قاری عبدالحلیم صاحب انصاری

(۱۹) اعجاز عیسوی۔ مولفہ مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی۔

(۲۰) تذکرہ اولیاء ہند۔ مولفہ مرزا اختر صاحب

(۲۱) البحت الشریف فی اثبات النسخ والتحریف۔ مولفہ حافظ عبد اللہ صاحب

(۲۲) منتخب التواریخ۔ مولفہ ملا عبد القادر صاحب بدایونی

(۲۳) اطباء عہد مغلیہ۔ مولفہ کوثر چاند پوری صاحب

- (۲۴) بادشاہ نامہ - مؤلفہ ملا عبد الحمید صاحب لاہوری
- (۲۵) آثار الامراء - مؤلفہ شاد نواز نہالی صاحب
- (۲۶) دفتر ابوالفضل - مؤلفہ ابوالفضل علامی
- (۲۷) عمل صالح - مؤلفہ محمد صالح لکھنوی
- (۲۸) روز روشن - مؤلفہ مولوی مظفر حسین صبا
- (۲۹) مباحثہ دینی - مرتبہ سید عبداللہ اکبر باری
- (۳۰) سوانح قاسمی - مؤلفہ مولانا مناظر حسن گیلانی
- (۳۱) شمس کاتارنجی روزنامہ - مرتبہ خلیق احمد صاحب نظامی
- (۳۲) غدر دہلی کے گرفتار شدہ خطوط - مرتبہ خواجہ حسن انصاری
- (۳۳) مولانا فیض احمد بدایونی - مؤلفہ پرنسپس ایوب قادری
- (۳۴) غدر کی صبح و شام - مرتبہ خواجہ حسن نظامی
- (۳۵) قبضہ القواہج - مؤلفہ سید کمال الدین
- (۳۶) مجاہد شعراء - مؤلفہ امداد رضا باری
- (۳۷) تاریخ شاہجہانپور - مؤلفہ مولوی مسیح الدین
- (۳۸) رسالہ تاریخ بغاوت ہند آگرہ ۱۵ اکتوبر ۱۹۵۹ء
- (۳۹) غدر کے چند علماء - مؤلفہ مفتی انتظام اللہ شہابی
- (۴۰) تذکرۃ الرشید - مؤلفہ محمد عاشق الہی
- (۴۱) سوانح عمری مولانا محمد قاسم - مؤلفہ مولانا محمد یعقوب صاحب تانائوی
- (۴۲) آئینہ تاریخ نامہ
- (۴۳) صفات التاریخ - مؤلفہ مولوی وریر احمد
- (۴۴) مقامات امام ربانی - مرتبہ مولوی عبد الاحد

(۴۵) واقعات دارالحکومت دہلی۔ مولفہ مولوی بشیر الدین صاحب

(۴۶) سفرنامہ برنیر۔ مولفہ ڈاکٹر برنیر

(۴۷) سیر المتاخرین۔ مولفہ سید غلام حسین خاں

(۴۸) تاریخ جی پور۔ مولفہ مولوی بشیر احمد دہلوی

(۴۹) آثار عالمگیری۔ مولفہ محمد سانی مشعشعل

(۵۰) اخبار متحدہ محاذ دہلی ۱۶ ستمبر ۱۹۶۴ء

(۵۱) خطبات گارسان دتاسی

(۵۲) سیرۃ حاجی امداد اللہ صاحب اور ان کے خلفاء۔ مولفہ امداد صاحبہ

(۵۳) استفسار مولفہ مولانا آل حسن صاحب موہانی

(۵۴) حل الاشکال بعد اسلمات پادری فائز و مولوی سید آل حسن صاحب

(۵۵) تنقیح العبادت۔ مولفہ مولانا آل حسن موہانی صاحب

(۵۶) صلیب کے علمبردار۔ مولفہ پادری برکت اللہ صاحب

(۵۷) مظاہر الحق۔ مولفہ مولانا رحمت اللہ صاحب

(۵۸) روئیاد مدرسہ صولتیہ مکتبہ معظمہ مرتبہ مولوی محمد سعید صاحب

(۵۹) مکتوبات امدادیم مرتبہ مولانا اشرف علی صاحب

(۶۰) تاریخ صحافت اردو جدید سویم مولفہ امداد صاحبہ

(۶۱) تہائم سلیمانی۔ مولفہ مولفہ مولانا غلام شہین صاحب

(۶۲) سفرنامہ حج۔ مولانا اشرف الحق صاحب (قلمی)

(۶۳) وکیل اخبار رام تیسر ۲۴ اپریل ۱۹۹۹ء

(۶۴) حیات شبلی مولفہ علامہ سلیمان ندوی صاحب

(۶۵) مشیر قبیر لکھنؤ ۱۲ فروری ۱۹۹۹ء

- (۶۶) مرآة الیقین - مولانا محمد علی مونگیری صاحب
- (۶۷) صیانتہ انسان عن وساوس الشیطان - مؤلفہ مانتظری اللہ صاحب لاہوری
- (۶۸) تذکرہ مشائخ دیوبند - مؤلفہ مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب
- (۶۹) پہلا حصہ مباحثہ مذہبی - مرتبہ سید عبداللہ اکبر آبادی
- (۷۰) ازالۃ الشکوک - مؤلفہ مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی
- (۷۱) ازالۃ الالہام " " " " " "
- (۷۲) شجرہ خاندان عثمانی - مرتبہ مسیح اللہ عثمانی (قلمی)
- (۷۳) مباحثہ مذہبی دوسرا حصہ مرتبہ سید عبداللہ اکبر آبادی

امداد صابری

مدینہ منورہ ۹ شوال ۱۳۸۵ھ

مطابق ۸ جولائی ۱۹۶۶ء

سلسلہ نسب

مولانا رحمت اللہ صاحب کا خاندان ہندوستان کا نامور خاندان ہے جس میں معروف و نامور مشائخ اور اطباء گزرے ہیں۔ جنہوں نے علمی تاریخی، ادبی و تعلیمی اور انقلابی کارنامے انجام دیے ہیں اور سامراجی طاقتوں کا خاتمہ کیا اور فوجی خدمات انجام دیں اور جنگی معرکے بھی کرکے جن کو کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ اور نہ ہی ان کی خدمات جلد کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے اس خاندان کا نسب نامہ یہ ہے۔

رحمت اللہ بن خلیل اللہ المعروف بہ خلیل الرحمن بن حکیم نجیب اللہ بن حکیم حبیب اللہ بن حکیم عبدالکریم بن حکیم قطب الدین بن شیخ حکیم فیض بن حکیم دیوان عبدالکریم
 برادر نواب مقرب خاں، بن حکیم عبدالکریم المعروف بہ حکیم بنیا المقلب بہ شیخ الزماں
 بن حکیم حسن بن عبد الصمد بن ابو علی بن محمد یوسف بن عبد القادر بن کبیر الاولیاء حضرت مخدوم
 جلال الدین محمد بن محمود بن یعقوب بن عیسیٰ بن اسماعیل بن محمد تقی بن ابی بکر بن علی نقی
 بن عثمان بن عبداللہ بن شہاب الدین بن شیخ عبد الرحمن کاذرولنی بن عبد العزیز خسی
 بن خالد بن ولید بن عبد العزیز بن عبد الرحمن کبیر مدنی بن عبداللہ الثانی بن عبد العزیز
 کبیر بن عبداللہ کبیر بن عمرو بن امیر المومنین ذوالنورین سیدنا بن عثمان رضی اللہ عنہ
 محمود غزنوی علم دوست بادشاہ تھا جس کو علوم و فنون و علم و ادب کا بڑا شوق
 تھا۔ ۵۱۰ بتدریس اہل علم اور ارباب کمال کا دلدادہ تھا۔ جب اس نے اپنا ایک
 دلکش و خوشنما باغ لگوا یا تو اس میں ایک دلکش مکان بھی بنوایا تھا جس کے جشن میں

امراء سلطنت کے ساتھ اپنے والد ماجد امیر سبکتگین کو بھی شرکت کی دعوت دی تھی۔ باپ نے باغ اور مکان کو دیکھا تو بہت پسند کیا اور اپنے سعادت مند و ہونہار فرزند کو یہ نصیحت فرمائی کہ ”ایسے باغ اور مکان تو اور بھی امیر بنوا سکتے ہیں۔ تجھ کو وہ عمارت بنوانی چاہیے جس کی برابر کوئی دوسرا نہ کر سکے۔ محمود نے پوچھا حضرت ایسی عمارت کونسی ہے؟“

”اس نے جو سب دیا کہ وہ اہل علم و فضل کے دلوں کی تعمیر ہے جو کوئی نہال احسان اپنی دل کی نین میں لگا سکتا ہے گا۔ اس کا ثمر ہمیشہ پائے گا۔“

چنانچہ محمود غزنوی نے باپ کی اس نصیحت پر عمل کیا۔ اس کے دربار میں اس قدر فضلاء علماء و شعراء جمع ہوئے جو کسی بادشاہ کو نصیب نہیں ہوئے۔ اس نے ایک وسیع و عظیم الشان دارالعلوم تعمیر کرایا جس میں ایک بڑا کتب خانہ قائم کیا۔ محمود غزنوی سالوں کے وظیفوں اور پنشنوں پر سالانہ ایک لاکھ روپیہ صرف کرتا تھا۔ ایک عجائب خانہ بھی اس نے بنوایا تھا جس میں سارے عالم کے عجائب جمع کئے۔ چارویں شعر اس کے دربار میں ملازم تھے جس میں قابل ذکر فردوس، اطوسی، حکیم غفری، عسکری، اذہبی اور دینی وغیرہ تھے اور دربار محمود کا کارنامہ التاج حکیم ابوریحان البیرونی تھا جس نے تحریر قیاس اور محسلی کا ترجمہ شرکت زبان میں کیا۔

محمود نے ممتاز شہدوں پر علماء کرام کو مقرر کر رکھا تھا۔ چنانچہ نوٹ میں بھی علماء کو اعتباری حیثیت حاصل تھی اور حضرت مولانا زکریا مت اللہ صاحب کے جلیل القدر شیخ عبدالرحمن صاحب گازیونی سلطان محمود کی فوت میں شریعہ قائم تھے۔ یہ عہدہ قاضی مسکریٰ نام سے خلفاء آل عثمان کے زمانہ میں قائم رہا۔

شیخ عبدالرحمن صاحب گازیونی سلطان محمود کے شکر کے ساتھ قاضی شکر کی حیثیت

ہندوستان آئے اور جب محمود غزنوی نے سونا تھ کے مندر پر حملہ کیا تو یہ فوج کے ساتھ شریک تھے۔ پانی پت کی فتح کے بعد اس قصبہ میں مقیم ہوئے۔ اس کے بعد شاہی فرمان کے ذریعہ پانی پت کا علاقہ آپ کے سپرد ہوا۔ ان کا مزار پانی پت میں زیر قلعہ ہے۔

حضرت مولانا رحمت اللہ کا سلسلہ نسب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے ملتا ہے آپ کا شجرہ نذانی نسل بعد نسل اس قدیم تاریخی قریطاس میں محفوظ تھا۔ جو حضرت کبیر الاولیاء مخدوم جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ کی درگاہ پانی پت میں موجود تھا جس کی متعدد نقول بعض عثمانی اصناف اہل پانی پت کے پاس تھیں

جناب عبدالرحمن صاحب مدنی مدینہ منورہ کے گزروں تشریف لائے اور جناب عبدالرحمن صاحب ثانی گزروں تشریف لاکر پانی پت میں مقیم ہوئے۔ حضرت کبیر الاولیاء مخدوم خواجہ محمد جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ آپ ہی کی اولاد میں ہیں۔ اسی لئے حضرت کو گزروں کہا جاتا ہے۔

حضرت کبیر الاولیاء کی تربیت اور آپ کے اخلاق و کردار کی تمیز میں حضرت ابو علی شاہ قلندر رحمۃ اللہ علیہ کی فیض صحبت اور توجہ کو بہت دخل تھا حضری کے مایہ طفت میں پنے مدارج المتعلیٰ کئے۔ حضرت قلندر صاحب کی شفقت اور محبت کا یہ عالم تھا کہ جب تک حضرت کبیر الاولیاء کو دیکھ نہیں لیتے تھے چین نہیں آتا تھا۔ ایک روز حضرت کبیر الاولیاء کے مکان پر حضرت قلندر صاحب تشریف لے گئے۔ . . . معلوم ہوا کہ حضرت کبیر الاولیاء کھیت پر گئے ہیں۔ قلندر صاحب گھڑے پر سوار ہوئے اور انہوں نے کھیت رُخ کیا۔ حضرت کبیر الاولیاء قلندر صاحب کو دُور سے دیکھ کر پہچان گئے اور آپ ذریعہ معاش زمینداری بختی اور کاشت خودی کیا کرتے تھے۔ اس وقت پنے کی پیداوار تھی۔ آپ نے ایک چھانج میں چنے بھرے جیسے ہی قلندر صاحب کھیت کے قریب پہنچے۔ حضرت کبیر الاولیاء نے چنوں کی نذر پیش کی۔ آپ اس نذر کو دیکھ کر سکرانے۔ فرمایا بیٹا

کیا اُسے ہو جسین ادب کی وجہ سے آپ کو یہ کہنے کی ہمت نہیں ہوئی کہ آپ کی خدمت میں چتے پیش کر رہا ہوں کیونکہ جب ایسی چیز نہیں تھی جسے نذر میں پیش کیا جاتا۔ انہوں نے عرض کیا۔ حضرت گھوڑے کے لئے تھوڑا سا دانہ پیش کر رہا ہوں۔

فلندہ صاحب نے فرمایا۔ گھوڑے سے دریافت کر لو۔ کیا وہ کھو کا ہے اور اس کو دانہ کی ضرورت ہے اگر وہ دانہ کھانا چاہے تو اس کو کھلا دو۔

حضرت کبیر الاولیاء نے چنے سے بہز جو اپنی جگہ گھوڑے کے سامنے پیش کیا۔ گھوڑے نے کھانے سے انکار کر دیا اور کہا میرا پیٹ بھرا ہوا ہے۔ حضرت دانہ کھانا کر مجھ پر سوار ہوئے تھے۔

حضرت کبیر الاولیاء پریشان ہو گئے کہ یہ نذر قبول نہیں کی جا رہی ہے۔ فلندہ صاحب نے ان کی پریشانی کو دیکھ کر فرمایا۔

”پریشان نہ ہو۔ ہم نے تمہاری نذر قبول کر لی ہے اور اب ہم یہ غلہ اپنی طرف سے تمہیں بخشے ہیں اور میں اللہ رب العزت دعا کرتا ہوں کہ ہرزالے کے بدلے تمہیں لڑکا بخشے گا۔“ حضرت کبیر الاولیاء بچپن ہی سے اللہ کی محبت میں فنا ہو چکے تھے اور ذکر الہی کا شوق تھا۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ آپ کسی جنگل میں بیٹھ جاتے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہو جاتے۔

فلندہ صاحب کو حضرت کبیر الاولیاء سے درجہ غایت محبت تھی۔ لیکن آپ نے ان کو اپنا مرید نہیں کیا۔ جب ان سے حضرت کبیر الاولیاء مرید ہونے کی خواہش فرماتے تو ان کو یہ جواب دیا کرتے تھے

”تو تو ہماری بیٹی ہے جو کچھ ہمارے پاس ہے وہ تجھ کو چیز میں دیں گے اور تیرا شوہر تجھے اس گھر کا مالک بناے گا۔“

چنانچہ جب خواجہ شمس الدین ترک پانی پت میں تشریف لائے تو حضرت قلندر صاحب نے حضرت کبیر الاولیا کو حضرت خواجہ شمس الدین ترک کی خدمت میں مرید ہونے کے لئے بھیجا۔ اس طرح حضرت کبیر الاولیا "دولت قدوری سے" والا مال ہو کر دولت صابری کے بھی وارث بنے۔ چنانچہ اس واقعہ کا ذکر مولف سیرالاقطاب نے کیا ہے۔

نقل است کہ آنحضرت جبل ال

نقل ہے کہ حضرت کبیر الاولیا

مسافرت کر کے حجاز الحرام الشریفین
اور انمورد و از بسیا و شایخ کرام نعمت یافتہ
پس بوطن الموت رسید و بقایت مسوری و
معنوی حضرت شمس الاولیاء سرفراز گردید
و باہام ربانی سرید شد و خدمتہا نمود و
ریاضت و مجاہدہ از مگرانید پس
خلافت و اسم اعظم کہ سینہ بسینہ رسیدہ بود،
آموخت و ہم بجائے فرزند صاحب
سجاد کی نیربانت و نا قاہ و خدمت روضہ
نیرایشان متعلق گشت

چالیس سال سیاحت کرتے رہے اس
عرصہ میں بارہا حرمین شریفین کی زیارت
کی۔ بہت سے مشائخ اور اولیاء کرام کی
خدمت میں مانع ہو کر ان سے روحانی فیوض
برکات حاصل کئے اس کے بعد وطن عزیز
واپس ہوئے جہاں حضرت صاحب
ولایت (حضرت شمس الدین ترک) کی مسوری
و معنوی عنایتوں سے سرفراز ہوئے اور
اشارہ فیسی کی بنیاد پر آپ کے حقائق و
وہیت میں داخل ہوئے۔ حضرت شیخ کی
خدمت کرتے رہے اور حد سے زیادہ رشتہ

و مجاہدہ کیا۔ پھر خرقہ خلافت
اور اسم اعظم جو سینہ بسینہ چلا آرہا تھا حاصل کیا
بہر صورت جبکہ حضرت کبیر الاولیا حضرت
شمس الدین ترک کے فرزند کی جگہ تھے تو

آپ ہی حضرت خواجہ ترک کے سجادہ نشین
 قرار دے گئے اور خانقاہ اور حضرت خواجہ
 ترک کے مزار کی خدمت آپ کے سپرد ہوئی
 حضرت خواجہ شمس الدین ترک حضرت کبیر اللہ لیا، کی ریاضت و مشقت اور عبادت
 الہی سے اس قدر متاثر ہوئے کہ انہوں نے ان کو اپنا خلیفہ مقرر فرمایا اور سند خلافت عطا کی
 چنانچہ خواجہ ترک تحریر فرماتے ہیں

حضرت خواجہ کلیری نے اس فقیر کو خلافت عطا فرمائی اور خدمت کے لئے یہ علاقہ
 پانی پت کا احقر کو سپرد کیا اور کہیا میں ٹوپی خرقہ - مقرر ہوں، غضا اور پیالہ
 اور جو کچھ میرے قلب، میری روح میرے جسم، میری آنکھ میرے بدن میرے ظاہر
 اور پوشیدہ اور مخفی یا علانیہ میں میرے پاس ہے وہ سب عطا کرتا ہوں۔ اپنے روحانی
 فرزند واقعہ امیر محمد بن محمود بن یعقوب کو اور میں نے اس کو جلال الدین کا خطاب
 دیا ہے اس لئے مقام پر اس کو قائم کیا ہے اور پورا علاقہ مع اس کے مصنافات کے اس کے
 سپرد کر دیا ہے۔ اب میں اس علاقہ میں کسی کو مرید نہیں بناؤں گا۔ یہ شیخ جلال الدین
 امیر خاندانی کے طریقوں سے واقف ہیں اور جو باتیں ان کی میں تعلیم دے رہا ہوں
 وہ اس درجہ اور مرتبہ کے لئے بہت موزوں ہیں ”سیرۃ القاطب“

جبکہ خواجہ ترک جیسے ولی کامل نے جب حضرت کبیر الاولیاء کو اپنے روحانی فیوض
 و کمالات سے مالا مال کر دیا اور جو کچھ ان کو اپنے بزرگوں سے ملحق وہ سب ان کو دیا ہو
 تو ایسا انسان کیسے باکمال ہو جائے گا اور اس کی روحانی طاقت اس قسم کی ہوگی اس کا اندازہ
 ایک کرمیت سے لگا لیجئے، صاحب سیرۃ القاطب لکھتے ہیں۔

”آنحضرت (حضرت کبیر الاولیاء) جہاں چاہتے پلک کے ایک جھپکے میں وہاں پہنچ جاتے
 تھے۔ پھر اسی طرح وہاں آتے۔ خواہ وہ مقام کتنی ہی دور ہوتا۔ چنانچہ حد کی مالک ترک اپ

خانہ کعبہ میں ادا کرتے تھے۔

حضرت کبیر الاولیا مستجاب الدعوت تھے۔ ان کی زبان پر جو کچھ آامن وعمن وہی پورا ہوتا تھا۔ اسی قبولیت دعا نے فیروز شاہ کو اس قدر متاثر کر دیا تھا کہ وہ سلام کرنے اور دعا لینے کے لئے پانی پت حاضر ہوتا تھا۔ اور جس واقعہ سے فیروز شاہ متاثر ہوا۔ وہ یہ تھا۔

مخدوم جہانیاں جہاں گشت حضرت سید جلال الدین اپنے وطن ”اوج“ سے دہلی تشریف لائے تھے۔ بادشاہ کے ہاں تھے اسی اثناء میں بیمار ہو گئے یہاں تک کہ نزع کی کیفیت شروع ہو گئی۔ لوگ مایوس ہو کر شہین و تکفین کے انتظام میں مصروف ہو گئے۔ دفعۃً حضرت کبیر الاولیا وہاں پہنچے اور حضرت جہانیاں جہاں گشت کے سر پر کھڑے ہو گئے اور ان کو سلام کیا۔ انھوں نے فوراً آنکھیں کھول دیں۔ حضرت کبیر الاولیا نے فرمایا۔ اٹھئے۔ وضو کیجئے۔ پھر دعا کی تو خدا کے فضل سے وہ تندرست ہو گئے۔ بیماری کا نام و نشان بھی نہ رہا۔ فیروز شاہ جو سید جلال الدین مخدوم جہانیاں جہاں گشت سے بیعت تھا وہ دھوکہ کے اس لئے آ رہا تھا کہ اپنے پیر کی آخری زیارت کرے جب اس نے یہ کرامت دیکھی تو وہ بھی حیران ہو گیا۔ اس دعا کا نتیجہ یہ ہوا کہ سید جلال الدین جہانیاں جہاں گشت رحمۃ اللہ علیہ اور دس سال تک زندہ رہے۔

فیروز شاہ سید جلال الدین بخاری کی سجد توفیر و عزت کرتا تھا۔ جب حضرت سید جلال الدین بخاری فیروز آباد کے فواح میں پہنچے تو فیروز شاہ بہت دور تک ان کے استقبال کے لئے جاتا ... اور جب روانہ ہوتے تھے تو اس وقت تک کھڑا رہتا تھا۔ جب تک آپ نظروں سے اوجھل نہ ہو جاتے تھے۔

حضرت کبیر الاولیا رنجریوں کی امداد کرنے سے بہت خوش ہوتے تھے اور ان کے

کام کاج کرنے سے بھی دریغ نہیں فراتے تھے اور ان کو اپنے فیض روحانی سے بھی مستفید کرتے تھے۔ آپ ایک وزیر میں تشریف لے جا رہے تھے کہ راستہ میں ایک ضعیفہ مل گئی جو حد سے زیادہ کمزور و نحیف تھی۔ اس کو پہلن پھرنے دو بھر تھا۔ پانی کی ٹھلیا لے جا رہی تھی۔ آپ نے اس سے یہ ٹھلیا لے لی اور دریافت کیا تھا کہ کوئی نہیں ہے جو پانی لے جاتا۔ ضعیفہ نے کہا اگر میرا کوئی ہوتا تو میں یہ مصیبت کیوں اٹھاتی۔ آپ نے ٹھلیا میں پانی بھرا اور اس کے گھر پہنچا دیا۔ اسی کے ساتھ آپ نے فرمایا۔ بڑی بی تم جب تک زندہ ہو۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس ٹھلیا کا پانی ختم نہیں ہوگا۔ چنانچہ ہوا بھی۔ یہاں ہی کہ جب تک وہ ضعیفہ حیات رہی ٹھلیا کا پانی ختم نہیں ہوا۔

ہمیشہ کفر اور اسلام کا مقابلہ ہوا ہے اور دنیا نے دیکھا کہ کفر کو منہ کی کھانی پڑی ہے اسی طرح ایک معرکہ حضرت کبیر لاویا رکھی پیش آیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ آپ کسی دریا کے کنارے پر پہنچے وہاں ایک جوگی آنکھ بند کئے بیٹھا تھا۔ آپ اس کے پاس پہنچے تو اس نے آنکھ کھولی اور کہا تم خوب آئے۔ میں نے طے کر لیا تھا جو ہاں پتھری میرے پاس رکھی ہوئی ہے جب میں آنکھ کھولوں گا اس دلت جو بھی میرے سامنے آئے گا اس کو یہ پتھری دیدوں گا۔ تم خوش نصیب ہو کہ میرے سامنے آگئے کو یہ ہاں پتھری اپنے پاس احتیاط سے رکھو۔ اس سے تم ملا مال ہو جاؤ گے۔ آپ نے وہ پتھری اس سے لے لی اور بے امتنانی کے ساتھ دریا میں پھینک دی۔ جوگی اس بات سے بہت ناراض ہوا۔ اس نے آپ کو بہت سخت سست باتیں کہیں۔ آپ نے اس سے کہا تم مجھ کو ہاں پتھری دے چکے تھے وہ میری ہو گئی تھی۔ اب یہی مرضی ہے اس کا میں بوجہ ہے کروں۔ خواہ میں اسے دریا میں ڈالوں۔ آپ کیوں ناراض ہوتے ہیں۔ مگر جوگی آپ سے باہر ہو گیا اور سختی کے ساتھ پتھری کا تقاضا کرنے

لگا۔ آپ نے جب اس کی یہ حالت دیکھی تو فرمایا: خدا کیوں ہوتے ہو۔ دریا میں نظر ڈالو۔ اس طبعی دریا میں بہت سی پارس پتھریں ملیں گی مگر ان میں سے تم صرف ایک پتھری لینا۔ جوگی نے دریا میں دیکھا تو اس میں بیشمار پارس کی پتھریاں تھیں حیران ہوا اور ایک سے زیادہ پتھریاں اٹھانے لگا۔ آپ نے اس کو منع کیا کہ اپنی وعدہ پر قائم رہو اور ایک سے زیادہ پتھری نہ لو۔

(سیرالاقطاب ص ۲۰۵)

جب جوگی کی ناپسندیدہ ختم برائی اور اس نے ایک پارس پتھری لے لی تو اس وقت آپ نے اس کو ہدایت کی کہ جس کو خدا نے یہ طاقت دی ہے کہ پتھروں کو پارس کی پتھری بنا دے وہ پارس کی ایک پتھری کی کیا قدر کر سکتا ہے اور بھائی جوگی پارس کی پتھری کی تلاش بے سود ہے۔ اس کی جستجو کرو جو سنگریزوں کو پارس کی پتھری بنا دیتا ہے۔ یہ باتیں سن کر جوگی کی آنکھیں کھلیں اور حقیقی طاقت کی جستجو میں آپ کے دامن سے وابستہ ہو کر مشرف بہ اسلام ہو گیا۔

حضرت کبیر الاولیاء ہر روز نگر خانے میں ایک ہزار مہانوں کو کھانا کھلاتے تھے اگر کبھی مہانوں کی تعداد پوری نہیں ہوتی تھی تو خدا کا نام کوٹ کر عطا تھا کہ کوچہ و بازار سے آدمیوں کو لا کر تعداد پوری کر لیں۔ کھانے انواع و اقسام کے ہوتے تھے۔ اگر آپ کبھی پندرہ بیس روز یا ایک مہینے شکار میں رہتے تھے تو وہاں کوئی مہینہ کی یہی شان اور مہانوں کی یہی تعداد رہتی تھی۔

اس کے برعکس اگر ان کے گھر کی حالت دیکھی جاتی تو فقر و فاقہ کی زندگی گزرتی تھی ایک دن کی خوراک کا سامان بھی گھر میں موجود نہیں ہوتا تھا۔ قوت لایموت کبھی شکل سے پیدا ہوتی تھی۔

دولت و ثروت کو حضرت کبیر الاولیاء حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ بھی سنی

طرف توجہ نہیں کی اور انتہائی خود دار اور مستغنی المزاج تھے۔ ایک مرتبہ فیروز شاہ نے اپنے
 پیر طریقت سید جمال الدین بخاری جہاں جہاں گشت سے عرض کیا کہ دل چاہتا ہے کہ حضرت
 کبیر الہیاء کی خدمت میں حاضر ہوں۔ سید بخاری نے فرمایا۔ بہت اچھا خیال ہے۔ ضرور
 حاضری دیجئے۔ چنانچہ فیروز شاہ شاہانہ ٹھاٹھ کے ساتھ پانی پت پہنچا۔ خدمت مبارک
 میں حاضری دی اور عرض کیا کچھ ہدیہ لایا ہوں وہ منظور فرمالیجئے۔ چنانچہ اس نے کافی
 خزان ہیرے جواہرات، سونے چاندی کے سکوں اور سنی قسم کے کپڑوں سے بھرے
 ہوئے پیش کئے۔ حضرت کبیر الاولیاء نے فرمایا۔ یہ ہمارے کس کام کے ہیں ہم فقیر
 نوک ہیں۔ ہمارے ہاں نہ کوئی دربان، نہ چوکیدار۔ ہمارے یہاں رات کو دروازے کے
 کوڑ بھی بند نہیں ہوتے۔ ان ہدایا کی حفاظت کس طرح کی جائے گی۔ آپ ہی ان کو حفت
 سے رکھ سکتے ہیں۔ یہ آپ کو ہی مبارک ہوں۔ فیروز شاہ نے بہت اصرار کیا۔ مگر آپ
 نے کوئی توجہ نہیں دی۔ جب فیروز شاہ حضرت کبیر الاولیاء کی منظوری حاصل نہ کر سکا۔ تو
 اس نے آپ کے صاحبزادوں کو راضی کرنا چاہا۔ وہ بھی آمادہ نہیں ہوئے۔ انہوں نے کہا
 جب کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں سب کچھ دے رکھا ہے تو ہمیں کیا ضرورت ہے کہ اپنے فقر
 و استغنائے کو چھوڑیں جب فیروز شاہ کو ان کی طرف سے بھی مایوسی ہوئی تو اس نے حکم دیا کہ
 یہ سب خزان آستانہ کبیر الاولیاء پر چھڑ دیئے جائیں۔

حضرت کبیر الاولیاء رحمۃ اللہ علیہ میں پیدا ہوئے اور ربیع الاول ۷۵۲ھ
 کی فوت ہوئے۔ اس حساب سے ان کی عمر ۱۲۵ برس کی ہوئی۔ عمر کے تقاضوں
 اور ریاضتوں اور مجاہدات کی وجہ سے آپ بید کمزور ہو گئے تھے۔ آخر میں آپ پر ہر وقت
 استغرائی کیفیت طاری رہنے لگی تھی۔ نماز کے لئے آپ کو متوجہ کیا جاتا تھا
 آپ کے ہاتھ صاحبزادے اور درویش کیاں تھیں۔ یہ پانچوں صاحبزادے اپنے

والد کے صحیح جانشین اور کامل و مکمل ولی تھے جن کے نام یہ ہیں :

۱۱) خواجہ عبدالقادر صاحب حضرت مولانا رحمت اللہ انھیں کی اولاد میں ہیں ۔

۱۲) خواجہ ابراہیم صاحب

۱۳) خواجہ شبلی صاحب آپ اپنے والد کے عظیم المرتبت خلفاء میں تھے

۱۴) خواجہ کریم الدین صاحب

۱۵) خواجہ عبدالواحد صاحب

۱۶) دو صاحبزادیاں فردوسیہ اور زبیدہ

خواجہ ملک انصاری پانی پتی کے دونوں صاحبزادوں ۔ خواجہ نصیر الدین کا فردوسیہ سے

اور خواجہ محمد سعید کا زبیدہ سے عقد ہوا ۔ (تذکرۃ الصالحین)

خواجہ عبدالقادر صاحب کی اولاد سے علوم دینی پھیلا اور انسانیت کی بقا و تندرستی کو قائم رہنے پر توجہ دی۔ خواجہ شبلی اور ان کی اولاد اپنے والد اور اپنے جد امجد کے نقش قدم پر چلی اور تصوف کی راہ پر گامزن ہوئی۔ چنانچہ ان کی ہی اولاد میں سجادگی چلی آتی ہے اور سلسلہ خلافت و بیعت بھی جاری ہے۔ اس خاندان کے روحانی کارناموں کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور خواجہ ابراہیم کی اولاد نے بھی اپنے دونوں بزرگوں کے مقابلہ میں دینی خدمت انجام دینے میں کافی کاروائی کیا۔ انجام دیئے ہیں اس کا بھی مختصر سا خاکہ پیش کیا جائے گا تاکہ اندازہ ہو جائے کہ اسلام کو فروغ دینے اور علم کی روشنی پھیلانے میں عثمانی خاندان کسی سے پیچھے نہیں رہا ہے اور نہ اب؟ خواجہ عبدالواحد اور خواجہ کریم الدین کے کوئی اولاد ہی نہیں ہوئی ۔

پہلے خواجہ شبلی اور خواجہ ابراہیم صاحب کی اولاد کے حالات ذکر کرنا سیکھے جاتے ہیں اس کے بعد خواجہ عبدالقادر کی اولاد کے حالات تحریر کئے جائیں گے ۔

حضرت کبیر الاولیاء کے انتقال کے بعد چند روز کے لئے ان کے منجھلے فرزند خواجہ ابراہیم نے حضرت کبیر الاولیاء کی سجان نشینی کے فرائض انجام دیئے ۔ اس کے بعد انہوں نے اپنے چھوٹے

بھائی خواجہ شبلی کے حق میں رست برداری دیدی تھی۔

خواجہ شبلی ایک حبیب عالم تھے۔ فقہ میں اپنا جواب نہیں رکھتے تھے۔ اہل دنیا سے احتراز اور بادشاہوں کی ذبارداری سے نفرت کرتے تھے۔ توکل اور استغنیٰ طرہ امتیاز تھا۔ علماء اور فضلا ان سے اکتساب کرتے تھے۔ ان کے بے شمار مرید و خلیفہ تھے۔ آپ کے صاحبزادے شیخ عبدالقدوس پانی پتی اور پوتے شیخ عبدالکبیر بالا پیر تھے۔

شیخ عبدالکبیر حضرت کبیر الاولیا کی طرح ماورنا دولی تھے اور صاحب کرامت بزرگ تھے۔ چنانچہ ان کی یرامت بہت مشہور ہے

ایک روز سلطان سکندری اپنے دو وزیروں کے ہمراہ پانی پت پہنچا۔ آپ کے کشف و کرامات کو آزمانا چاہا اور یہ خیال کیا کہ ہم جس چیز کی کھانے کی نیت کریں گے دیکھیں ان کو اس سے آگاہی ہوتی ہے یا نہیں؟ جب یہ تینوں ان کی خدمت میں پہنچے سلطان سکندر کے سامنے گوشت کے گرم سمو سے رکھے گئے اور میاں بدھا وزیر کے سامنے نان اور بجنی رکھی گئی اور دوسرے وزیر ملک محمد مسوانی کے سامنے حلوا پیش ہوا۔ یہ دیکھ کر تینوں حضرات حیرت میں پڑ گئے کہ جس جن چیزوں کا ہم نے خیال کیا تھا وہی ہمارے سامنے رکھی گئی ہیں۔ بہت شرمندہ ہوئے اور حضرت سے معذرت خواہ ہوئے۔ آپ نے جواب میں فرمایا:

”حیرت کی کیا بات ہے۔ خدا اپنے دوستوں کو اہل دنیا کے سامنے شرمسار نہیں کرتا۔“ حضرت شیخ کبیر کے صاحبزادے شیخ عثمان زندہ پیر تھے جو سوم ظاہری و باطنی میں کامل تھے۔ آپ روحانی کمالات کے ساتھ فراخ حوصلہ اور معاملہ فہم تھے۔

چنانچہ ان کے زمانہ میں دو جاٹ تھے جس میں ایک مسلمان اور دوسرا ہندو تھا۔ ان کا عرصہ کسی معاملہ پر جھگڑا چل رہا تھا جو طے ہونے کو نہیں آتا تھا۔ یہ فتنیہ اوروں نے آپ کے سامنے لے کرنے کے لئے رکھا۔ واقعات سن کر انہوں نے ایک جاٹ کے حق میں

فیصلہ دیا۔ جو مسلمان تھا۔ ہندو جاٹ اس فیصلہ پر معترض ہوئے کہ آپ نے مسلمان ہونے کی رعایت کی ورنہ حق دار میں تھا اور میرے ہی حق میں فیصلہ ہونا چاہیے تھا۔

اس جاٹ کا یہ اعتراض آپ کو بہت کٹکا۔ جب آپ کو یہ معلوم ہوا کہ ان دونوں کے ہاں بچے ہونے والے ہیں تو آپ نے اپنی دیانت داری کو ثابت کرنے کے لئے ان دونوں کے سامنے یہ تجویز رکھی کہ تم دونوں کے ہاں بچے ہونے والا ہے۔ جو سچا ہوگا۔ اس کے ہاں لڑکا پیدا ہوگا جو جھوٹا ہوگا۔ اس کے ہاں لڑکی پیدا ہوگی۔ چنانچہ آپ کی دیانتداری کی غیبت تائید ہوئی اور مسلمان جاٹ کے ہاں لڑکا اور ہندو جاٹ کے ہاں لڑکی پیدا ہوئی۔ اس کے بعد فریق معترض مطمئن ہوا۔

حضرت زندہ پیر کے صاحبزادے شیخ نظام الدین پانی پتی تھے۔ جو زاہد، قانع، اور مستغنی المزاج تھے۔ ان کے بڑے بھائی شیخ کمال الدین صاحب تھے۔ جو صاحب جلد و جمال تھے اور جذبہ عشق الہی میں مستغرق رہتے تھے ان کو لوگوں نے سجادہ نشین بنا دیا تھا۔ لیکن انہوں نے منع فرمایا اور اپنے چھوٹے بھائی شیخ نظام الدین جٹا کے سر پر اپنے ہاتھ سے دستار باندھی۔ شیخ نظام الدین صاحب ۷۴ سال کی عمر میں ۱۱۸۰ھ میں فوت ہوئے۔

حضرت عبدالسلام حشتی المعروف شاہ اعلیٰ حضرت شیخ نظام الدین پانی پتی کے صاحبزادے تھے۔ انہوں نے اپنے خاندانی فیوض کے علاوہ قصبہ نارنول کے شیخ نظام سے بھی فیوض حاصل کئے اور خزانہ خلافت حاصل کیا۔ شیخ نظام نے ہی آپ کو شاہ اعلیٰ کا خطاب دیا تھا۔

آپ سپاہیانہ ذوق بھی رکھتے تھے۔ تیراندازی میں بڑا کمال حاصل تھا۔ آپ کا نشانہ کبھی خطا نہیں ہوتا تھا۔ اسی مجاہدانہ ذوق کی وجہ سے آپ فوج میں بھرتی ہوئے۔

آپ کا کمانڈر فزافاں بابر کا فوجی افسر تھا۔ یہی آپ کی فوج کی ملازمت کی وجہ بنی۔ آپ نے جب حج بیت اللہ کا ارادہ کیا تو والد صاحب سے اجازت حاصل کرنے کے بعد سفر شروع

کر دیا اور جس وقت دریائے سورت یا کھبوت کے قریب پہنچے تو معلوم ہوا اس زمانہ میں جہاز نہیں جا رہے ہیں کیونکہ فرنگی اور پرتگالی قزاق سمندر میں لوٹ مار کر رہے ہیں اور راستہ مخدوش ہے۔ آپ وہاں سے مجبور ہو کر مارہ پہنچے جہاں باہر کی فوج مقیم تھی جس کا انسرفراخاں تھا۔ انہوں نے فوج میں ملازمت کر لی۔ یہ فراخاں کے اس قدر معتد طلبہ ہو گئے تھے کہ جب بھی کوئی مشکل مسئلہ اس کے سامنے آتا وہ ان کے مشورہ کے بغیر کوئی قدم نہیں اٹھاتا تھا۔ آپ نے ۱۴ سال تک ۹۳۳ھ سے ۹۴۷ھ تک فوج میں ملازمت کی۔ اور ۹۴۷ھ میں اس وقت فوج کی ملازمت سے علیحدہ ہوئے جب شیر شاہ نے ہمایوں کو شکست دے کر اپنی حکومت قائم کر لی تھی۔

حضرت شاہ اعلیٰ اپنے بزرگوں کی طرح صاحب کشف و کرامات تھے۔ اولیائے کرام کے تذکروں میں ان کی کرامات تحریر ہیں۔
صاحب خزینۃ الاصفیاء لکھتے ہیں۔

شاہ اعلیٰ کی خانقاہ میں ایک کنواں تھا جب اس کی تعمیر ہو چکی تو اس میں سے تلخ پانی نکلا۔ مریدوں نے اس کی شکایت کی۔ اتفاقاً طور پر چند کاک حضرت خواجہ قطب التیار کاکی کے مزار کے تبرک کے طور پر آپ کے پاس رکھے ہوئے تھے۔ ان کے آپٹے ٹکڑے کئے اور کنوئیں میں ڈال دیے اور کچھ پڑھ کر فرمایا: کنوئیں میں سے پانی کھینچو۔ پانی کھینچا گیا تو وہ بجائے تلخ کے شیریں نکلا۔

شاہ اعلیٰ کی وفات کے چند سال بعد اس تانی صاحب نے آپ کے مزار کو پختہ ہونے کے لئے کام شروع کر دیا تھا۔ جو معمار اس کام پر لگا ہوا تھا اس نے خواب میں دیکھا کہ آپ اپنے مزار پر کھڑے ہوئے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ بنیاد میں جب تم لوگوں نے کٹی شروع کی ہے اس سے میری قبر کا ایک پتھر توٹ گیا ہے جو میری دامنہ ران پر آ پڑا ہے۔

پہلے اس کو نکال لو پھر تعمیر شروع کرنا۔ یہ خواب دیکھ کر معمار اسانی صائبہ کی خدمت میں آیا۔ اور خواب کا ذکر کیا۔ انہوں نے ہدایت کی کہ قبر کھول کر دیکھو۔ جس وقت قبر کھولی جانے لگی تو قبہ کے ذمہ دار لوگ ان کے درپہنچ گئے چنانچہ جب قبر سے مٹی ہٹائی گئی تو آپ کا تمام جسم مبارک صحیح و سالم تھا اور ران پر ٹوٹا ہوا پتھر پڑا ہوا تھا۔ اس پتھر کو قبر سے نکالا پھر قبر کو درست کر کے حجر کی تعمیر کی۔

اس واقعہ کی عبارت کے آخری الفاظ ملاحظہ ہوں۔

”تمام جسم مبارک صحیح و سالم موجود و بیغولہ ہائے چشم ہم بحالت اصلی است۔ گویا آنحضرت بنحو آب ناز رفتہ و بے خبر افتادہ است۔ پس سکنائے شہر ز صفا و کبار دیدہ و افکار آنحضرت مستفید گشتند و باز تختہ صندوق درست کردہ از سر نو۔ بنیاد عمارت نہادند۔ آپ کی زندگی تو کلانہ اور مہربانہ تھی۔ و بنیاداری چھوٹی تک نہیں تھی۔ چنانچہ آپ کی پوری زندگی اسی طرح گزری۔ آپ نے ایک دن حضرت شیخ نمودور دلاور کے مقبرے کے نزدیک غار میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ وہاں آپ کو پانچ روز تک کھانے کی کوئی چیز نہیں ملی جس کی وجہ سے آپ بہت نحیف و کمزور ہو گئے تھے۔ آنکھوں کے سامنے اندھیرا چھانے لگا تھا۔ لیکن آپ توکل و اعتماد علی اللہ بر قائم رہے۔ آپ اسی حجرہ میں تھے کہ باہر سے ایسی آواز آئی جیسے آپ کو کوئی بلا رہا ہے۔ اس آواز کو سن کر آپ باہر چلے گئے۔ دیکھا ایک بزرگ نودانی صورت سفید لباس پہنے ہوئے تشریف فرما ہیں۔ ایک روٹی ان کے ہاتھ میں ہے۔ انہوں نے روٹی کے ٹکڑے کئے اور اپنے ہاتھ سے وہ ٹکڑے حضرت شاہ علی کو کھلائے اور فوراً چلے گئے شاہ علی نے اس کی خواہش کتنی کہ وہ معلوم کریں کہ یہ کون صاحب تھے لیکن وہ جلد آنکھوں سے اوجھل ہو گئے جس کا ان کو بہت افسوس ہوا۔ رات کو جب آپ نے آرام کیا تو خواب میں ان بزرگ سے سوال و جواب ہوتے۔ جب ان کو

شاہ اعلیٰ متزلزل ہونے کے ساتھ صاحبزادہ شاکر بھی تھے۔ مصیبت و پریشانی کو خوشی سے برداشت کرتے تھے۔ ان کے دو فرزند شاہ منصور اور شاہ نور تھے جو صاحب اولاد تھے یہ دونوں صاحبزادے ان کی زندگی میں ہی فوت ہو گئے تھے۔ پوتے بھی رخ مفارقت سے گئے تھے صرف ایک پوتا بچا جس کا نام شاہ محمد تھا۔ جس کی عمر اپنے والد کے انتقال کے وقت چھ مہینے کی تھی اور اس کی والدہ والد کے ۔۔۔ انتقال سے قبل ہی فوت ہو گئی تھیں۔ ان کی پرورش حضرت شاہ اعلیٰ نے ہی فرمائی اور ان کو اپنا خلیفہ و سجادہ نشین مقرر کیا۔ دونوں صاحبزادے جب مرے اور پوتے بھی القمنا اجل ہوئے۔ تو حضرت شاہ اعلیٰ کے چہرہ پر ملال کے آثار ذرہ برابر نہیں تھے۔ تجہیز و تکفین کا کام خود اپنے ہاتھوں سے کیا۔ قبرستان سے گزرنے کے بعد لوگوں کو جو کھلایا جاتا تھا اس کا سامان خود ہی لائے اور کھانا کھوا کر لوگوں کو خود ہی کھلایا اور صبر کی تلقین فرمائی۔ آپ کے حالات میں ایک مبسوط کتاب جو اہر اعلیٰ ہے۔ صاحب تذکرۃ الصالحین نے شاہ محمد کی حسب ذیل اولاد کا ذکر کیا ہے۔

” شیخ شاہ محمد بن شیخ یار محمد بن شیخ نظام الدین بن شیخ خدشہید بن شیخ پیر محمد ابراہیم عرف شاہ محمد ماہ۔ بن نظام ثالث “

شیخ محمد ماہ ایک صاحب نسبت و کشف و کرامات بزرگ تھے۔ ایک مرتبہ سخت قحط پڑا۔ لوگ بیحد پریشان ہوئے۔ آپ کے گھر میں سیر سوا سیر جو کے سوا کچھ نہیں تھا! اسی کو پس کر روٹی پکائی۔ اسی اثناء میں ایک سائل نے سوال کیا۔ جو روٹی آپ کی تھیں۔ وہ آپ نے اس کو دیدیا۔ گھر والے پریشان ہوئے کہ کئی فاقوں کے بعد یہ دنیا نصیب ہوئی تھیں یہ بھی ختم ہو گئیں۔ اب کیا کھایا جائے گا۔ آپ نے جواب دیا خدا پر بھروسہ کرو۔ وہی رزاق ہے۔ چنانچہ رات کو عشا کے بعد کسی اجنبی شخص نے دروازہ کھٹکھٹایا اور ایک بھرا ہوا طباق

جس میں گرم گرم پلو تھا دیا سب سے گھڑالوں نے سیر ہو کر کھایا۔ شیخ محمد ماہ کی صاحبزادی
 حبیب النساء کی شادی قاری عبدالرحمن پانی پتی کے خندان میں ہوئی تھی۔
 خواجہ شبلی کی اولاد میں ہی سجاد کی کاسلسلہ چلا اور سلسلہ خلافت و مہیت بھی انہی میں جاری
 رہا۔ آخر میں حضرت شاہ نظام ثالث گزرے ہیں جن کے صاحبزادے پیر عبدالواحد صاحب
 شاہ فضل حق صاحب اور پیر عبدالہادی صاحب ہوئے اور ایک صاحبزادی اسلام النساء
 ہوئیں۔ پیر عبدالواحد صاحب کے فرزند پیر حافظ محمد صادق صاحب، پیر ضیاء الحق صاحب
 پیر محمد اعلیٰ صاحب اور ایک صاحبزادی صدیق النساء ہوئیں۔

پیر محمد صادق صاحب کے صاحبزادے حسام الحق صاحب اور حسام الحق کے فرزند
 اسلام الحق صاحب ہوئے اور پیر ضیاء الحق صاحب کے بڑے پیر مصباح الحق صاحب اور
 مصباح الحق صاحب کے نصف منظور الحق صاحب ہوئے اور پیر محمد اعلیٰ صاحب کے صاحبزادے
 پیر النعام الحق صاحب اور پیر النعام الحق صاحب کے فرزند منصور الحق صاحب اور مطہر الحق
 صاحب ہوئے۔

شاہ فضل حق صاحب کے صاحبزادے پیر عبدالحق صاحب اور محمد کرم الحق صاحب
 اور ایک صاحبزادی ذکیہ ہوئیں۔ پیر عبدالحق صاحب کے فرزند پیر محمد مظہر الحق صاحب اور
 پیر معراج الحق صاحب ہوئے۔

شاہ محمد کرم الحق صاحب یا کریم الحق صاحب اپنے والد صاحب کے انتقال کے بعد
 سجادہ نشین ہوئے۔ چنانچہ آپ سلسلہ میں سجادہ نشین کہتے تھے۔ ان کے صاحبزادے
 شاہ عین الحق صاحب ہوئے جنہوں نے اپنے والد کی وفات کے بعد سجادہ نشینی کے فرائض
 انجام دیئے۔ عین الحق صاحب کے فرزند مصباح الحق صاحب معراج الحق صاحب مجیب الحق
 صاحب اور مطہر الحق صاحب ہوئے۔

شیخ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد صاحب کے صحیح جانشین تھے اور ان کے والد حضرت کبیر الاولیاء کو اپنے تمام بیٹوں سے محبت تھی۔ چنانچہ جب آپ نے یہ دیکھا کہ سید جلال الدین بخاری جہانیاں جہاں گشت کی ضروری ہو چکی ہے تو آپ نے یہ فیصلہ کیا کہ میں اپنی عمر کا کچھ حصہ اپنے ہم نام کو دیدوں۔ جب ان کے تمام فرزندوں نے یہ سن تو چارہ نے یہ عرض کیا کہ ہم کیسے گوارہ کر سکتے ہیں کہ آپ کی عمر کم ہو، ہمارے لئے تو آپ کا زندہ رہنا ضروری ہے اور ہماری آرزو یہ ہے کہ ہم سب اپنی عمریں آپ کو نذر کریں۔

پانچویں صاحبزادے حضرت شبلی نے کہا اگر فرمان خداوندی ہے تو آپ یقیناً اپنی عمر کا کچھ حصہ سید جلال الدین بخاری کو عطا فرمادیں۔ تاکہ خلق خدا ان کے فیوض سے اور زیادہ مستفید ہو۔ حضرت کبیر الاولیاء اس جواب سے بخوش ہوئے اور اسی وقت آپ پر استغراق کی کیفیت طاری ہو گئی۔ حضرت شیخ عبدالقادر صاحب کے علاوہ اور صاحب زادے آپ کے پاس سے چلے گئے تھے۔ جب آپ بیدار ہوئے اور آنکھیں کھولیں تو وہاں صرف شیخ عبدالقادر صاحب موجود تھے فرمایا تم موجود ہو۔ میرے ساتھ چلو اور اپنے پاؤں میرے پاؤں پر رکھو اور آنکھیں بند کر لو۔ چنانچہ عبدالقادر صاحب نے ایسا ہی کیا۔ جب آپ نے آنکھیں کھولیں تو دیکھا پانی پت کے پچھلے دہلی کے شاہی محل میں ہیں جہاں حضرت جلال الدین بخاری پر نزع کی کیفیت طاری ہے۔ آپ نے سر ہانے کھڑے ہو کر ان کو سلام کر کے وضو کے لئے کہا۔ جب وہ بیدار ہو گئے آپ نے انگلیوں سے اشارہ کیا کہ میں نے اپنی عمر کے دس سال آپ کو دے دیئے۔ یہ کہنے کی درہق تھی کہ حضرت جلال الدین بخاری صاحب فوراً تندرست ہو گئے اور حضرت کبیر الاولیاء مع اپنے صاحبزادے شیخ عبدالقادر صاحب کے واپس پانی پت پہنچ گئے۔

خواجہ یوسف صاحب کے فرزند خواجہ بوعلی صاحب اور خواجہ ابو الفتح صاحب ہوئے

خواجہ ابوعلی صاحب کے صاحبزادے خواجہ عبد الصمد صاحب اور خواجہ عبد الصمد صاحب کے
لڑکے خواجہ ابو محمد صاحب، خواجہ ابراہیم صاحب و خواجہ حسن حکیم ہوئے۔

حسن صاحب کے صاحبزادے خواجہ عبد الکریم المعروف حکیم بنیا، خواجہ اولیاء،
خواجہ حبیب اللہ اور خواجہ اسماعیل صاحب ہوئے رشتہ خاندان عثمانی

حضرت عبدالقادر صاحب کے صاحبزادے خواجہ زین العابدین صاحب و خواجہ
یوسف، حکیم عبد الکریم، ابراہار ابراہی کے شہید تھے اور شیخ الزماں کالقب اکبر کی طرف سے
ملا تھا۔

حکیم شیخ حسن صاحب کو صاحب منتخب التواریخ نے سہ ہندی لکھا ہے۔ لیکن
طبقات اکبری آئین اکبری اور آثار الابرار میں ان کو پانی پتی لکھا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ کچھ
دنوں شیخ حسن سرہند میں رہے ہوں۔ بہر حال یہ اپنے زمانہ کے مشہور طبیب تھے۔ ان کے
متعلق ابو الفضل نے یہ تحریر کیا ہے یہ

”از صحبت محبت صمیمی کہ بالملکی ملکات حکیم حسن وارد۔ امید واری چنان است کہ

از عالم معنی بہرہ ور باشد حکیم مدحانی سلام شوق اگر ابلغ فرمایند۔“

حکیم حسن صاحب کی ہلیہ استانی صاحبہ اپنے زمانہ کی غیر خاتون تھیں۔ چنانچہ انہی کے
متعلق صاحب سیر الاقطاب لکھتے ہیں۔ جن استانی صاحبہ سلطان نے شاہ اعلیٰ صاحب کا
مزار تعمیر کرایا تھا۔ وہ مہری داری تھیں۔ گویا آپ کے دادا حکیم شیخ حسن کی یہ ہلیہ تھیں۔
انہیں صاحب سلطان نے کیرانہ کی دربار مسجد تعمیر کرائی تھی۔ چنانچہ اس مسجد کے بیرونی
صحن اور درمیانی حصہ کی دیوار پر حسب ذیل عمارت کا تاریخی پتھر اوڑھتا ہے یہ

باقی اس مسجد صاحب سلطان والد شیخ محمد فضل درسنہ التخمیس مسجد بنامہ و برائے
خرید فرش در روشن چراغ از حامل چاہ بابت محمد پور موازی شصت و ہشت ہیکہ پختہ از اثر

شہادت و مہشت دکان و روجہ معیشت بخدمت خراج مسجد صرف کند بروئے حرام است۔
 شیخ حسن صاحب کے صاحبزادے عبدالکریم صاحب المعروف حکیم بنیت تھے۔ مسجد کی
 مذکورہ عبارت میں شیخ حسن کے صاحبزادے حکیم بنیا کا نام نہیں ہے بلکہ شیخ فضل کا نام درج
 ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ حسن کے بڑے صاحبزادے شیخ فضل اور چھوٹے صاحبزادے
 حکیم بنیا ہوں گے۔ اس لئے بڑے صاحبزادے ہونے کی وجہ سے شیخ فضل کا نام اس عبارت
 میں آیا چھوٹے کا نہیں آیا۔

تاریخوں میں استاق صاحب سلطان کے بارے میں جہاں شاہ اعلیٰ صاحب کے
 مزار کی تعمیر کرانے کا ذکر ہے۔ وہاں ان کے متعلق کیرانہ کی دربار مسجد تعمیر کرانے کا بھی
 تاریخی کتابوں میں ذکر ہے۔ چنانچہ اس مسجد کے بارے میں صاحب تذکرہ اولیاء ہند لکھتے
 ہیں یہ

”ان استانی کی تربیت جو کاتب الحروف نے اپنے بزرگوں سے سنی ہے وہ یہ ہے کہ
 حضرت عبدالمجید نوالدین جہانگیر بادشاہ نے اپنی کمیزوں میں سے ایک تیر اپنے رضا علی جانی
 نواب مقرب ذل کو دے بیچوں نے سوئی کے کھنبہ قندر صاحب کی درگاہ پر پڑھائے تھے
 وہیں ان کا مقبرہ ہے اور اوراد سے شیخ کبیر الاولیاء لے تھے۔ غنایت کی۔ وہ بی بی
 نہایت عقیقہ و رتات شریف کی حافظہ تھیں۔ نواب اور ان کا۔ ہمدان علیہ سلطانی بیکر کر
 ان کی عزت کرتا تھا یہ نہایت پرہیزگار و رزمہ زنی تھیں۔ یہ اورے پانی بہت کیرانہ کی لڑکیوں
 کی استانی تھیں یعنی دختر نواب اور دختر دیوان جہد رحیم اور دیگر لڑکیاں اس خاندان کی
 اور دیگر شرفا کی ان کے پاس قرآن پڑھتی تھیں۔ زیورنگے پاس بہت تھے۔ انہوں نے اس کو
 ذریعہ کر کے شاہ اعلیٰ صاحب کی درگاہ بنوائی اور کیرانہ میں درمیان دونوں درباروں کے
 چاہ درجنس اور مسجد حانی شان میں کرائی۔ اس مسجد کے ضمن میں ان کی قبر ہے۔ اس پر سنگ مرمر

”فرمان جلال الدین محمد اکبر بادشاہ بضمن معافی و عطائے۔

جاگیر کیرانہ مع علاقہ خوانین رفیع مقدار و سلاطین و امراے باوقار صدور و وزراء کفایت
و عمال ہمالیک ہندوستان صانہا اللہ عن آفات الزلازل چوں فضل آسب کالات اکتساب
حکمت شعراء سیحی آثار شیخ درازالہ امراض و عراض الناس بقدر الوسخ والامکان بساط
احسان و امتنان بظہور رسانیدہ دے رہا نہ رہتا بران عنایات و التفات۔ بے غایات شامل
حال و کامل آل آں فضل آسب گردانیدہ

فرمان موجب کہ اتباع شرف نفاذ یافت کہ مواری پانصد ہیکہ زمین مروع از
موضع ڈوراکھیری کھنڈ راوی پرگنہ کیرانہ میں اعمال بیان دو آسب حضرت دہلی بعض مبلغ
دو ہزار تنگہ وادیکہ از ان موضع موجب فرمان عالیشان حضرت و دو قصبہ زمین از سواد قصبہ
پرگنہ مذکور متعلق بمشائے موقوف و متعلق بمسار لیہ بودہ باشد کہ وجہ انہا سال بسال
کے سوئی ال انہا عاقل خود کند و از الہ امراض میرا نام بغایت اہتمام بظہور رسانند و
داروغہا و عمال آں پرگنہ را می باید کہ زمین ہائے مذکور را تبصرہ اور کند و از اخراجات
و آل تکالیف جیولی مزاحمت نسا زنا و مستندات و مسلم دانستہ بھیج وجہ پرامون گردند و
ہر سال بفرمان امتات نذرند

تحریر بذاتی تہذیب و قیدہ ۱۰۹۹ھ ہجری

جس زمانہ میں حکیم بیٹا کو اکبر نے کیرانہ میں جاگیر ملنے کی اس وقت سے یہ خاندان کیرانہ
میں آباد ہو گیا اور اس معمولی قصبہ کی وسیع و تقسیم کی گئی۔ قصبہ سے باہر نواب شہر خاں اور
دیوان عبدالرحیم صاحب نے اپنے محلات کچھریاں اور مستحقین ریاست کے مکانات وغیرہ
بنوائے اور ایک عظیم شان باغ لگوا یا۔

شیخ بیٹا کے پاس خطرناک یہ بھیجے جاتے تھے۔ یہ عام ٹیکوں کی طرح غیر فوریہ دارانہ
ملان کرنے اور رہائشیوں کو پھنسانے کے سادی نہیں تھے جس مریض کو ناقابل علاج سمجھتے

تھے اس کے متعلق صاف طور پر کہہ دیا کرتے تھے کہ یہ لاجل ہے چنانچہ حسین خاں کے بارے میں بھی انہوں نے یہی رائے دی۔

”حسین خاں کو ہستان کی جنگ پر سب سے پہلے کے مقام پر ایک بندوق کا گولہ سے زخمی ہو گئے تھے جس کے شانہ کے نیچے بان کا ایک سوراخ اور کاری زخم آیا وہاں سے یہ زخم ہو کر دریائے گنگا کے راسے سے ہوتے ہوئے گڈھ کٹیسر کے نواح میں پہنچے جہاں ان کے اہل و عیال تھے تھے۔ گڈھ کٹیسر سے آکر پہنچے۔ اکبر نے شیخ بنیا کو فتح پور سے ان کے علاج کی مرض سے آکر دیکھا۔ انہوں نے حسین خاں کو دیکھ کر بادشاہ سے عرض کیا کہ زخم نہایت خطرناک ہے۔ اس کے بعد حکیم عین الملک کو بھیجا گیا۔ ملا عبد القادر بدایونی بھی عین الملک کے ساتھ گئے۔ ان کے حسین خاں سے خاص تعلقات تھے۔ چنانچہ ملا عبد القادر نے حسین خاں کے زخم اور مرہم پٹی کے بارے میں یہ سہیر کیا ہے۔

”حسین خاں مجھ سے باتیں کر رہا تھا کہ بادشاہی جراح مرہم پٹی کرنے آگئے۔ زخم میں ایک بالشت بی سلائی چلی گئی۔ جراح سلائی سے زخم کو کریم کر دیکھ رہے تھے لیکن حسین خاں مسکرا رہے تھے۔ اس کی پیشانی پر بل تک نہ تھا۔ مگر یہ زخم اچھا نہ ہو سکا۔ تین چار دن کے بعد حسین خاں کو دست کٹ گئے اور ان کا انتقال ہو گیا۔“

رقعت ابو النضل میں شیخ بنیادی بیب کے نام ایک خط ہے جس سے ان کی طبی قابلیت و ذراقت نیز ثوب شاہی کا اندازہ ہوتا ہے۔ اس خط کے نہ وری اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔

”آپ نے نعل ابی داکبر کے لئے بود و اسر بہر ارسال کی تھی وہ اچھی ساخت میں پیش کر دی گئی۔ بادشاہ نے بے حد شوق سے لیا اور آپ کو یاد بھی کیا۔ اسی وقت کھوڑی تھی

ملک شیخ بیابا بیب اور شیخورد آکر جو جب امر بر سے ملے اور دست درجہ ملے۔ سید کہ زب کوف درو

راہ آتے تھے تو رنج مٹا۔ تھے تہ الامراء بلہ حرم

دوانوش جان فرمانی بخنڈری سی بندہ کو کھبی عنایت کی اور فرمایا شیخ بنیہا ہمارا دانشمند حکیم ہے ہم اس پر بہت نوازش کرتے ہیں اور اسے بہت پسند کرتے ہیں۔ مجھے حکم دیا کہ یہ عبارت شیخ کو لکھ دو۔ ” تجھے بارش بہت یاد کرتے ہیں اور آرزو کے ساتھ فرماتے ہیں کہ تعجب ہے کہ تم اتنے عرصہ سے ہم سے الگ ہو رہے ان مسیح الزمانی کے لئے یہی مناسب ہے کہ خط دیکھتے ہی فوراً چلے آئیں کہ بادشاہ بر گھڑی یاد کرتے ہیں۔ دو مہینہ معاملے ایسے پیش آگئے ہیں کہ بادشاہ بے اختیار آپ کو یاد کرتے ہیں۔ بادشاہ کی ایک حرم کو ایسی بیماری لاحق ہوئی ہے جو علاج پذیر نہیں ہے۔ اس کے علاوہ شہزادہ کامکار خسرو ایک بیماری میں مبتلا ہوئے ہیں۔ اس لئے بادشاہ کی طبیعت بد مزہ ہے۔ اکثر اطباء علاج میں سرگرداں ہیں مگر صحت نہیں ہوتی۔ اب علاج آپ کے آنے پر موقوف ہے۔ لہذا آنے میں تاخیر نہ رکھئے!“

یہ خط لاہور سے مستند کو لکھا گیا تھا۔ اس خط سے اس بات کا تو پتہ لگ گیا کہ شیخ بنیہا اپنے زمانے کے مسلمہ طبیب تھے اور ایسے آئے وقت میں بھی کام آتے رہتے جب دوسرے اطباء کام ہو جاتے یا حیران و سرگرداں ہوتے تھے۔ اور شیخ بنیہا کو بادشاہ کا اس امر اور آئندہ سے طلب کرنا ظاہر کرتا ہے کہ آپ بہت جراحی میں ہی نہیں بلکہ مشکل اور پیچیدہ بیماریوں کے علاج میں بھی یگانہ روزگار تھے۔

شیخ بنیہا کی تہمیت و خدافت کا معترف ان کا زبردست فنی لغت بھی تھا۔ ملا عبد القادر بدایونی ان سے غالباً اس لئے ناراض ہو گئے تھے کہ ان کے دوست حسین خاں کے علاج کرنے سے انہوں نے انکار کر دیا تھا۔ چنانچہ ان سے اب برگشتہ ہوئے کہ ان کا ذکر اس انداز سے کیا۔

”دریں ایام خرافت مزاج اور اہل فتنہ و چندے دیگر از قبیل اہل اسلام و از علما عین ہندوان ہم ہستند کہ دل بزرگوار نہی یا ہی نہی و ہر“

ان الفاظ سے یاد کرنے کے باوجود ملا عبد القادر بدایونی نے ہی ان کی قابلیت کا

اعتراف بھی کیا ہے۔

”شیخ بہینا ولد شیخ حسن مطلب مرہندی و جراحی دستے تمام دارو و معالجت فیل از
نادر و غرائب است“

قریب قریب انہی الفاظ میں صاحب طبقات اکبری نے شیخ بہینا کا ذکر کیا ہے۔
حکیم بانی کے صاحبزادے نواب مقرب خاں دیوان عبدالحکیم دیوان عبدالحکیم تھے۔
نواب مقرب خاں کا اصل نام محمد حسن تھا۔ اکبر نے اس کو مقرب خاں کے خطاب
سے نوازا تھا اور ان کو شیخ حسو بھی کہا جاتا تھا۔ او اس عمر سے اکبر کے پاس رہے۔ ان کی
تربیت نہایت اچھے طریقے سے ہوئی۔ جہانگیر کہا کرتا تھا۔ ”شیخ حسو بیسا ملازم شاید ہی
کسی بادشاہ کو میسر ہوا ہو۔“ شہزادگی کے زمانہ میں جہانگیر کے اصرار کے باوجود شیخ حسو نے
سرکار شاہی سے کوئی چیز نہیں لی۔ جب جہانگیر کے منصب میں ترقی ہوئی تو اس نے
پہلے شیخ حسو کو منصب عطا کیا۔ چنانچہ اس بات کی تصدیق و تائید حصہ ”ماثر الامرانہ کی
ہے۔“

”شیخ حسو از صغیر سن در خدمت جنت مکانی تربیت یافتہ شگرت پرستار بہا متقدم
رسانید۔ چنانچہ جہانگیر بادشاہی گفت کہ مثل حسو خدمت کاری کم بادشاہی داشتہ باشد
در ایام شہزادگی ہر چند شہزادہ مبالغہ می کرد۔ چیزے از سرکار شاہی نہیں گرفت۔ بس
انہا بمنصب شہزادہ افزون شد۔ اول کسی را کہ بمنصب اتیاز بخشیدہ او بود و نظر
بریں مراتب بود۔ بعد صوبہ بختاب مقرب خانی و منصب پنج ہزاری بلند مرتبہ گردید۔
در ان عہد ان بے پردہ مزاجی بادشاہ در کار سازی و معاملہ پرداری مردہ کار دکا ہر مرد
منطور نبود“

نواب مقرب خاں جہانگیر کے سپہ سالار کے تہی اعتبار اور ان کی اعتماد و دست تھے کسی قیمت پر

ان کی رستی و فدا رسی اور اعتماد کو ٹھیس پہنچانا نہیں چاہتے تھے۔ چنانچہ اکبر کی علالت کے دوران بعض امرار با مخصوص صاحبان سنگھ اور خاں اعظم یہ سعی کر رہے تھے کہ اکبر کے پوٹے خسرو کو ولی عہد قرار دیکر تخت حکومت پر بٹھادیں۔ مان سنگھ نے مقرب خاں کو بھی اپنا شریک بنانا چاہا۔ مقرب خاں نے اپنی عرضداشت کے ساتھ مان سنگھ کی تجویز جہانگیر کے پاس بھیج دی اور جہانگیر کی رفاقت سے منحرف نہ ہوا بلکہ جو امرار جہانگیر سے برگشتہ تھے ان کو بھی راہ راست پر لانے کی انہوں نے پوری کوشش کی

مولانا اذکار اللہ نے چھوٹی تزک جہانگیری کی عبارت نقل کی ہے جس میں جہانگیر نے نواب مقرب خاں کے بارے میں انہی خیالات کا اظہار کیا ہے۔ دوران کی وفاداری کی تعریف کی ہے۔

”میں نے مان سنگھ نے اپنی تجویز و صلاح سے مقرب خاں کو مطلع کیا کہ وہ اس کا شریک ہو۔ اس نے اپنی عرضداشت کے ساتھ اس صلاح کے کاغذ کو میرے پاس بھیج دیا۔ قلعہ میں مقرب خاں بہت میری خدمت کرتا تھا اور اس وقت میں اس نے آرام نہیں کیا وہ امراء برگشتہ کو بھر راہ پر لایا جب وہ بادشاہی سرکار میں سر ہزاری نکھا تو میں ہر چند اس سے کہتا کہ مجھ سے کوئی چیز لے کر نہ لیتا۔ جب باپ نے مجھے وہ ہزاری منصب دیا تو اپنے قریبوں سے ارل جس شخص کو میں نے باپ کے روبرو منصب دار بنایا وہ مقرب خاں تھا۔ اس کے منصب پر ہزاری کا اضافہ کیا۔ وہ میرا مخلص خیر اندیش تھا۔“

بڑی تزک جہانگیری میں بھی جہانگیر نے نواب مقرب خاں کے قابل اعتماد اور با وفا ہونے کے ساتھ ان کی قابلیت و اہلیت کا ذکر کیا ہے۔

”شیخ حسن شیخ بہا کے عمامہ دار سے ہیں آج کے دن تک میری خدمت میں رہے۔“

شہزادگی کے زمانہ میں میں نے ان کو مقرب خاں کا خطاب دیا تھا۔ کام میں بہت چالاک و چست ہیں۔ میرے ساتھ شکار میں پیادہ رہیدل) وڈرا ہے۔ تیر و بندوق کا ماہر ہے اور فن جراحی میں نامی۔ اور اس کے بزرگ بھی یہ کام خوب جانتے تھے۔ جنوب کے بعد مجھ کو ان پر مکمل اعتماد تھا۔ فرزند ان اور متعلقان برادر دانیال کو لانے کے لئے ان کو برہان پور بھیجا تھا اور خانخانان کو شیب و فرار کی باتیں اور سود مند نصیحتیں اس کی معرفت کہرائی تھیں جس کو انہوں نے تھوڑے دنوں میں بڑی خوبی کے ساتھ انجام دیا اور خانخانان اور امرا کے دلوں میں جو شکوک تھے وہ نکال دیئے اور بڑے بھائی کے متعلقات کو مع اموال و اسباب بجا طلت لاہور پہنچا دیا تھا۔“

ترک جہانگیری کی فارسی عبارت بھی ملاحظہ ہو۔

شیخ حسن پسر شیخ بہا است کہ از اوان طفولیت تا امروز ہمیشہ در ملازمت و خدمت من بود و در ایام شہزادگی ب خطاب مقرب خانی سر ملندی داشت۔ و خدمت بسیار چست و چالاک بود و در شکار پیادہ در جلوسے من رہا بے دور و قطع میکرد و تفنگ را خوب می اندازد و در جراحیہا سرآمد غمد خود است پدران او ہم این عمل را خوب و زبیدہ بودند بعد از جلوس بنا پر کمال اعتمادی کہ باو داشتیم خدمت آوردن فرزندان و متعلقان برادر دانیال بہ برہان پور فرستادم و بنحان سخنان پست و بلند و نصائح سود مند پہنچام دادم۔ مقرب خان این خدمت را چنانکہ بایست در اندک مدت بتقدیم رسانید و رفع دعا غہائے کہ در خاطر خانخان و امرای آن جا کردہ بود و انمودہ باز ماند ہستے برادر من را چست و سلامت با کار خنجات و اموال و اسباب در لاہور آوردہ بنظر گذرانید۔ ترک جہانگیری ملکہ جلوس ارل) جہانگیر نے نواب مقرب حناں کو در ہزاری بچہ سہ ہزاری اور اس کے بعد پنج ہزاری اور دو ہزار و پانچ سو سواروں کا منصب عنایت کیا تھا۔

لے مقرب خاں را سہ ہزاری دات۔ ۹۰۔ اسرارہ۔ پنج ہزاری دات و دو ہزار پانصہ سوار مقرب داشتیم ترک جہانگیری ملکہ جلوس ارل) ۱۲۹۰

بندر کو وہ کے وزیر کی جانچ کرنے اور وہاں سے عمدہ اور عجیب و غریب چیزیں لانے کے لئے بھیجا وہ وہاں کافی مدت رہے۔

انہوں کے حاکم کو وہ کے متعلق معلومات حاصل کی اور حسب ذیل عجائب اپنے ساتھ لائے اور جہانگیر کو دے دیے جس کا ذکر تنگ جہانگیر میں کیا ہے ۱۵

”ایک مدت تک نواب مقرب خاں وہاں رہے اور عمدہ چیزیں فرنگیوں کے مشورہ سے خرید کر لائے جو کئی مرتبہ میری نظر سے گزریں اس میں ہر قسم کے تحفے تھے اور چند جانور ان میں عجیب و غریب تھے۔ نہ میں ان کا نام جانتا تھا۔ میرے والد نے اپنے واقعات میں اکثر جانوروں کی صورتیں لکھی ہیں لیکن ان کی تصویر نہیں ہوئی ہیں نے جہانگیر نامہ میں ان کی تصویریں بنوادی ہیں۔ ان کے متعلق جیسے سننے سے تعجب ہوتا ہے ویسے ہی دیکھنے سے حیرت ہوتی ہے۔ ایک جانور ان میں سورن سے بڑا تھا اپنی دم کو مستی میں طاؤس کی طرح کر لیتا ہے اور ناچتا ہے۔ مرغ کی طرح اس کے پاؤں اور چونچ ہے اس کے سر اور گردن کا ہر وقت نیا رنگ ظاہر ہوتا ہے مستی میں ایسا سرخ ہو جاتا ہے گویا مرجان میں جڑا ہوا ہے اور تھوڑی دیر میں وہی جگہ سفید ہو جاتا ہے اور دلی کی طرح دکھائی دیتی ہے۔ طرفہ یہ ہے کہ مستی میں گوشت کے ٹکڑے کے بقدر ایک بالشت سوڈ کے مانند ٹھک آتی ہے اور پھر جب اوپر کھینچتا ہے تو بارہ انگلی کے باقی سینگ کی طرح دو دو انگشت کھڑی ہوتی دکھائی دیتی ہے اور آنکھوں کے کنارے ہمیشہ نیرنہ رنگ کے ہوتے ہیں۔ ان کا رنگ نہیں بدلتا اور باقی پردوں کا رنگ مختلف دکھائی دیتا ہے۔

۱۵ مقرب خاں کہ از بند اسے عمدہ و محرم قدیم الخدمت جہانگیریت بمنصب سہ ہزار ذات و دہراد سوار و سوار و کمانہ از بند کھپایت ریدہ سعادت ملازمت دریانت اور ایچیت بعضی مصلحت با حکم کراہ بودم کہ بہ بندر کو وہ رفتہ وزیرے را کہ حاکم کو ۱۵ ست رہنمید۔ نقالیے کہ در آنجا بدست آید بہت سرکار حاصد شریف برداری نماید۔ و تنگ جہانگیر ۱۵ شش سالوں ۱۵

برخلاف طاؤس کے پردوں کے۔ ایک بند عجیب طرح کا تھا کہ ہاتھ پاؤں سر اور گوش اس کے بندہ کے سے کھتے اور منہ لومڑی کا سا اور آنکھیں باز جیسی لیکن باز کی آنکھوں سے بڑی تھیں۔ وہ سر سے لے کر دم تک ایک گز کا تھا۔ بندہ سے نیچا اور لومڑی سے اونچا۔ بدن کے بال بٹیر کی طرح خاکستری رنگ کے کانوں سے ٹھوڑی تک۔ سرخ دم آدھ گز سے کچھ بڑی، بندروں کی دم کے برعکس۔ اُس کی دم تل کی طرح گری ہوئی تھی۔ کبھی ہرن کے بچے کی طرح بولتا۔ غرض عجیب جانور ہے۔ جنگلی جانوروں میں جس کو پکڑتے ہیں کسی سے نہیں سنا کہ اس نے گھر میں انڈے بچے دیئے ہوں۔ میرے والد نے بھی بہت کوشش کی۔ لیکن بچے نہ ہوئے اور میں نے جب ان کے نر و مادہ کو بڑی تعداد میں اکٹھا رکھا تو انہوں نے انڈے دیئے۔ پھر میں نے مرغی کے نیچے رکھ کے کھولے اور دو سال میں تقریباً اسی بچے ہو گئے۔ لوگوں نے تعجب کیا اور کہا ہم نے دلایت میں بہت کوشش کی لیکن ان کے انڈے بچے نہیں ہوئے۔

نواب مقرب خاں جہانگیر کی خواہشوں کو حتی الامکان پورا کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ جب اپنا مفتوح ہوا تو جہانگیر کے صاحبزادے خرم نے اجمیر میں آکر ایک مولیٰ قیمتی ساٹھ ہزار روپے کا دیا۔ جہانگیر کا خیال تھا کہ اگر اسی طرح کا دوسرا مولیٰ مل جائے تو وہ ان مولیوں کا بازو بند بنا کر اپنے بازو میں باندھے۔ چنانچہ نواب صاحب نے جہانگیر کی اس آرزو کو پورا کرنے کے لئے دوسرا مولیٰ قیمتی بیس ہزار کا لاکر جہانگیر کو دیا۔ نواب مقرب خاں جہانگیر کو تحائف بھی پیش کرتے تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے جواہرات مرصع، سونا باندی کے نرنگستانی برتن، دوسرے نفیس تحفے، لونڈی، غلام، عربی گھوڑے اور ہر قسم کی عمدہ چیزیں جہانگیر کو پیش کیں جو اس کے ملاحظہ خاص میں ڈھائی مہینے رہیں۔

نواب مقرب خاں نے کمپیرانہ میں ایک وسیع اور کشادہ باغ بنایا تھا۔ اس باغ کے گرد پختہ دیواریں تھیں۔ دیوان اور تختوں کا فرش بنا ہوا تھا۔ اس کا طول ایک سو چالیس جگہ کا تھا۔ اس کے درمیان حوض بنا ہوا تھا۔ حوض کے درمیان ماہتابی چہرہ پر دیواریں گزرا کر مربع تھا۔ ولایتی میوؤں کے بھی درخت اس میں تھے۔ یہاں پستہ کا سبز درخت تھا۔ صرف سرو کے درخت اس باغ میں نہیں سو کے قریب تھے۔ جہاں گہ کی زبانی اس باغ کی تعریف کیے۔ تزک جہانگیری میں لکھتا ہے۔

”بست و یکم بہ پرکنہ کرانہ نزول سعادت اتفاق افتاد پرکنہ مذکور وطن مالوف مقرب خاں است آب و ہوائیں معتدل و زمینش قابل بہ مقرب خاں در آنجا باغات و عمارات ساختہ چوں مکرر تعریف باغ اول بعض سیدہ بودند طررا بسیر آن رغبت افزو و روز شنبہ ہست دویم باہل حرم از سیر آن باغ محفوظ گشتہ۔ بے تکلف باغی است بغایت عالی و دلنشیں آنچہ دیوار پختہ دوران برکشیدہ دنیا بہار از فرش بستہ یکصد چل بگینہ ست و دیوار باغ حوضی ساختہ است۔ طول و وسعت و وسعت درع درمیان حوض نہ فضا بہتالی ہست و در درع مربع، بیج درخت گرم سیرے و سرد سیرے نیست کہ دوران باغ نہا شدہ از درختہا میوہ دار کہ در ولایت بشوہرستی نہاں پستہ سبز شدہ سرو ہائے خوش قد با ندام دیدہ شد کہ تا حال بایں خوبی لطافت سرو بنظر درنیامدہ باشد فرمودم کہ سرو ہارالشمارند سیدہ درخت بشمار و رآمد۔ در اطراف حوض عمارات مناسب اساس یافتہ منور و رکازند“

رجوع الی حسن ص ۲۸۳

چنانچہ نواب مقرب خاں نے اس باغ کے آرم بھی جہانگیری کو بھیجے تھے۔

۱۔ مقرب خاں، بہ پرکنہ کرانہ کر دھن، دیوانہ، مست و باغات اعداد منورہ نمبر ہار، و دیگر زیادہ و اہم میوؤں، محافظت منورہ و سامان کردہ بود کہ ہمہ روزانہ تازہ میوؤں نہا نہ خانہ مہربانیہ چوں کہ امرنی ہلہ غریبہ درخت۔ تزک جہانگیری کی رعول حسن ص ۲۸۳

اقبال نامہ جہانگیر کے مصنف نے بھی اس باغ کی تعریف کے ساتھ اس باغ کے
آموں کی خصوصیت بیان کی ہے وہ لکھتا ہے ۔

”مقرب خاں نے ایک شاندار باغ یاسا ہے جو کم اس کے باغ میں ہوتے ہیں،
تمام ہندوستان میں کہیں نہیں ہوتے۔ رکن گجرات اور دور دراز ملکوں سے جہاں آموں کی
تعریف سنی بیچ لاکر اس باغ میں بوسے ہیں جو خوب پھلتے ہیں۔“

نواب مقرب خاں نے ملک کی حفاظت کے لئے دشمنوں سے مقابلہ کیا اور جہانگیر
کی جان بچانے کے لئے اپنی جان کی پروا نہیں کی۔ چنانچہ جب نواب مقرب خاں گجرات
کے حاکم تھے۔ اس وقت فرگیوں نے بے قولی کر کے چار جہازا جنہی بندر سورت میں
تاراج کئے اور مسلمانوں کی کثیر جماعت کو اسیر کر کے ان کا مال و مناع چھین لیا۔ بادشاہ کو
یہ طریقہ فرنگیوں کا ناگوار گذرا۔ اس کا تذکرہ کرنے کے لئے نواب مقرب خاں کو گھوڑے
اور ہاتھی بے کرمانہ کیا۔ چنانچہ نواب صاحب نے ان کا قلع قمع کیا، زور توڑا اور
ہمتیں پست کیں۔

مرزا جو قلعہ اور بندر سورت پر قبضہ کرنے کے لئے بڑے ساز و سامان سے آیا تھا
اس وقت انگریز وہاں پناہ لینے کے لئے آئے ہوئے تھے ان سے مرزا کا مقابلہ ہوا۔ انگریزوں
نے اس کے کافی جہاز جلائے مرزا کا کام ہوا مقابلہ نہ کر سکا اور بھاگ گیا اور اس نے نواب
مقرب خاں کو فریب دینے کے لئے اپنے وکیلوں کے ذریعہ یہ کہلوا بھیجا۔ انگریز مجھ سے بلاوجہ
لڑے ہیں۔ میں صلاح کے لئے آیا تھا لڑنے کے لئے نہیں۔“

ملہ اقبال نامہ جہانگیری صفحہ ۷۹ میں ماہ خبر ربیعہ کہ فرنگیاں کو یہ سیکولی نمود۔ چہار جہازا جنہی راہ بہارت
مقرر بندر سورت بود و حوالی بندر تاراج نمودند و مع کثیر از مسلمانان اسیر نمودہ مال و مناع کہ دوران جہانگیر
متصرف گشتند ایر معنی رزنا فرنگوں آلودہ مقرب خاں را کہ سند مذکور حوالہ ابو بکر بخت تبارک تلالی اس لکھنؤ پبل
و خلعت دارہ ارتزک جہاں گیری آٹھویں جن ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲۰۴۵ ۲۰۴۶ ۲۰۴۷ ۲۰۴۸ ۲۰۴۹ ۲۰۵۰ ۲۰۵۱ ۲۰۵۲ ۲۰۵۳ ۲۰۵۴ ۲۰۵۵ ۲۰۵۶ ۲۰۵۷ ۲۰۵۸ ۲۰۵۹ ۲۰۶۰ ۲۰۶۱ ۲۰۶۲ ۲۰۶۳ ۲۰۶۴ ۲۰۶۵ ۲۰۶۶ ۲۰۶۷ ۲۰۶۸ ۲۰۶۹ ۲۰۷۰ ۲۰۷۱ ۲۰۷۲ ۲۰۷۳ ۲۰۷۴ ۲۰۷۵ ۲۰۷۶ ۲۰۷۷ ۲۰۷۸ ۲۰۷۹ ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ ۲۰۸۲ ۲۰۸۳ ۲۰۸۴ ۲۰۸۵ ۲۰۸۶ ۲۰۸۷ ۲۰۸۸ ۲۰۸۹ ۲۰۹۰ ۲۰۹۱ ۲۰۹۲ ۲۰۹۳ ۲۰۹۴ ۲۰۹۵ ۲۰۹۶ ۲۰۹۷ ۲۰۹۸

مہابت خاں نے اپنی بیٹی کی شادی جہانگیر کی اجازت کے بغیر کر دی تھی۔ جہانگیر کو جب اس بات کا علم ہوا تو اس کو برا لگا اس نے سدا بہا کو جیل میں ڈال دیا اور مہابت خاں نے بیٹی کے جنہوں میں سواران شادی میں دیا تھا اس کو بھی ضبط کر کے شاہی خزانے میں داخل کرنے کا حکم دیا جس سے مہابت خاں بہت پریشان ہوا۔ اور ہر وقت مغموم و متفکر رہنے لگا۔

اسی دوران میں جہانگیر کا قیام دریائے بھٹ کے کنارے ہوا۔ جہانگیر کے کوچ سے ایک روز قبل دستور کے مطابق امرا و لشکر نے دریائے عبور کرنا شروع کیا۔ تمام امرا اور نامی منصبدار یہاں تک آصف خاں۔ فدائی خاں۔ خواجہ ابوالحسن جیسے مقربان خاص بھی دریائے پار چلے گئے اور جہانگیر کے پاس سوائے نور محل، صادق خاں، امیر منصور بدخشی، شجاع خاں، نواب مقرب خاں اور چند عہدیداروں اور خواص کے کوئی نہیں رہا۔ جب مہابت خاں کو معلوم ہوا کہ جہانگیر کے پاس ذمہ دار لوگ نہیں ہیں تو وہ چار پانچ ہزار راجپوتوں کے ساتھ اپنی قیام گاہ سے نکل کر پل پر پہنچا وہاں دو ہزار سوار اس لئے متعین تھے اگر کوئی پل سے آنے کا ارادہ کرے تو پل میں آگ لگا دیں اور مقابلہ کریں۔ خود مہابت خاں پانچ ہزار سواروں کے ساتھ جہانگیر کے خیمہ کی طرف روانہ ہوا۔ جب خیمہ پر پہنچا تو اس کے ساتھیوں نے خیمہ کو گھیر لیا اور چار پانچ سو راجپوتوں کے ساتھ خیمے میں داخل ہوا جس سے جہانگیر بہت برہم ہوا۔ وہ مرتبہ تلوار پر ہاتھ رکھا لیکن ہر مرتبہ منصور بدخشی نے ترکی میں سمجھایا کہ اس وقت یہ بات مناسب نہیں ہے۔ اس لئے جہانگیر نے صبر و تحمل کا اظہار کیا۔

مہابت خاں نے ہوشیاری سے کام لیا۔ کونیش بھی لایا اور شادی کے واقعات اور آصف خاں کی عداوت کا حال سنا کر کہا کہ میں حضور کی پناہ میں آیا ہوں۔ اگر قتل کی سزا کا مستحق ہوں۔ تو مجھے اپنے سلسلے قتل کر دیجئے مگر اس دشمن کے والے نہ کیجئے۔

جوں جوں وقت گزرتا رہا۔ مہابت خاں جہانگیر کی خوشامد و چالوسی کر کے اپنی بے گناہی ثابت کرتا رہا۔ اس کے بعد اس نے عرض کیا کہ سواروں اور لشکر کا وقت ہے۔ جہانگیر نے لبالب

بدلتے اور نور محل کے پاس مشورہ کرنے کے لئے جانے کا ارادہ کیا تو بہت بات خاں مالت ہوا۔ اور کہا
 حضور یہیں لباس بدل لیں اور جلدی سوار ہوں اور غلام کو اپنے ہمراہ لے چلیں۔ جہانگیر کو
 مجبوراً اس کی بات ماننی پڑی۔ لباس و جواہر پہنا۔ بہت بات خاں جہانگیر کا ہاتھ پکڑ کر
 تسلی دیتا ہوا خیمہ سے باہر سوار کرنے کے لئے لایا۔ جہانگیر کے ساتھیوں نے جہانگیر
 کے پاس گھوڑا ہاتھی کھینچنے کی کوشش کی لیکن بہت بات خاں کے آدمیوں نے منع کیا
 اور خود بہت بات خاں نے اپنا گھوڑا پیش کیا۔ جہانگیر اس پر سوار نہ ہوا۔ شاہی گھوڑا طلب
 کیا۔ اس پر سوار ہوا۔ ایکس چاروں طرف سے راجپوتوں نے گھیر لیا۔ چند قدم چلے ہوں گے
 کہ بہت بات خاں اپنا ہاتھی لایا اور منت سماجت کر کے جہانگیر کو اس پر سوار کیا تاکہ جہانگیر
 بالکل بے بس ہو جائے۔ اس نے جہانگیر کے دونوں طرف دو راجپوت بٹھائے۔ اسی وقت
 دروغہ فیل خانہ کجپت خانہ کی ہاتھی لایا تاکہ جہانگیر اس پر سوار ہوں۔ سوار ہونے سے قبل ہی
 بہت بات خاں کے اشارہ پر راجپوتوں نے داروغہ فیل خانہ اور اس کے لڑکے کو مار دیا۔ اس
 اثنا میں نواب مغرب خاں خوسہ کے اندر جہانگیر کے پاس جا کر بیٹھ گئے جس کی وجہ سے
 ان کی پیشانی پر زخم آیا اور خون نہ اور سینہ پر بہنے لگا۔ غرض بہت بات خاں جہانگیر کو
 اپنے خیمہ میں لے گیا اور وہاں بادشاہ کی تسلی و تشفی کرتا رہا اور ہر وقت دست بستہ کھڑا
 رہتا تھا۔ اسی دوران میں موقع پا کر نور محل اپنے امیروں کے پاس پہنچ گئی۔ اور طے کیا کہ
 بہت بات خاں کی سرزنش کرنے اور جہانگیر کو بدن دلانے کے لئے نور جہاں کو ہاتھی پر سہا
 جائے۔ اور مقتول کیا جائے۔ اس بات کی خبر جب جہانگیر کو پہنچی تو اس نے نوٹ تڑپا
 صداقت نہا بخشی اور امیہ منصور بدست کی ذریعہ نور محل وغیرہ کو بہینہ پہنچایا کہ اس وقت
 ملے ہیں اٹنا قرب خاں خود مار سائیدہ با سہی اور وہاں موضع مزدک با خیمہ توفہ نشست
 طاہر دارین آشوب محلہ بے تیزی زخمی بر جہانی معہ نایاب۔ درک جہانگیری کیسوں میں ملتا
 ملکہ تاریخ ذکا مالہ حبشی ص ۲۱۱

نواب مقرب خاں ہی جہانگیر کے معادن و معین نہ تھے بلکہ ان کے فائز ان کے لوگوں
 نے بھی جہانگیر کا ساتھ دیا تھا اور شاہی شہزادوں کی فوج میں ان کے قریبی شہزاد
 چچہ جہدوں پرفیوز تھے۔ چنانچہ سب تو یہاں جہانگیر نے اسامہ خاں کو بنگال کا حاکم
 مقرر کیا تھا۔ یہ فوجیوں تھے۔ لیکن نظامِ حکومت کے موافق میں وہی تجربہ رکھتا تھا۔ چنانچہ
 عثمان افغان جو براہِ راست تھا اور اکبر کے زمانے میں کئی دفعہ شاہی فوج سے مقابلہ کر چکا
 تھا اور زیرِ نہیں ہوا تھا۔ اس کے لئے کو ختم کرنے کے لئے اعلانِ بغاوت اور ہدایت کی کہ
 اس کو پہلے اس بات پر راضی کیا جائے کہ جہانگیر کی طاعت پر تیار ہو جسے اگر اس پر
 آمادہ نہ ہو تو مئی بفر کی ضرب اس کو سزا دی جائے۔ ان ایام میں شجاع خاں اسلام خاں
 کے پاس پہنچا۔ اس کو شکر کا سرِ داڑھی کر کیا۔ اس کے ہمراہ شاہی معتدوں میں سے کشور خاں،
 افتخار خاں، سید آرمہ، بارہہ، شیخ اچھے بلند زاد مقرب خاں اور معتد خاں جو فوجی افسر تھے روانہ
 کئے جب شاہی فوج اس ملک کے قلعہ کے قریب پہنچی تو کئی وکیل عثمان افغان سے گفتگو
 کرنے کے لئے بھیجے گئے۔ جو کہ اس کا خیال بنگالہ اور دوسرے ملکوں پر قبضہ کرنے کا تھا،
 وہ طاعت کے لئے تیار نہیں ہوا اور جنگ کے لئے آمادہ نظر آیا۔ تو اس وقت طے ہوا
 کہ اسی جگہ معرکہ ہو۔ چنانچہ فوجِ محمدیہ بکشتہ کو شجاع خاں نے جنگ کا نکل سجا دیا۔ عثمان خاں
 ناسے کے کنارے پر قبضہ کے لئے آیا اس نے اس وقت اپنے مست باگھی کو شاہی ہراول فوج
 میں چھوڑ دیا۔ معرکہ آرائی خوب ہوئی۔ چنانچہ جہاں عثمان افغان کے آدمی کام آئے۔
 وہاں شاہی فوج کے سرداروں میں سید اعظم، بارہہ اور شیخ اچھے نے بھی جاں شہادت نوش کیا

سلاہ دریں مرتبہ اول آں جاہل خیر و سرفیل مست جنگی خود را پیش اداختہ ہر فوج ہر دوں می تازو
 اعدا از مد و خورد بسیار از سرداران ہراول سید اعظم، بارہہ و شیخ اچھے بر جہ شہادت می رسند۔

رتزک جہانگیر کی ساتوں حسین و سلاہ

ایک انگریز کپتان ہکنس جہانگیر کے دربار میں تھا جو ترکی زبان جانتا تھا۔ وہ سورت میں
 ۱۶۰۸ء میں ہیکٹر جہاز میں آیا تھا اس وقت گجرات کے حاکم نواب مقرب خاں تھے۔ انہوں
 نے اس سے بہت سی دلائی چیزیں خریدی تھیں۔ ہکنس کی ہندوستان میں آنے کی غرض انگریزوں کی
 تجارت کو جمانا اور فروغ دینا تھا جس سے ہندوستانیوں کو ہی خطرہ نہ تھا بلکہ پرتگیزی بھی
 اس کے مخالف تھے جو نواب مقرب خاں کو بھی بہکاتے تھے۔ انگلینڈ کا جیمس اول چھپرے
 کا بادشاہ اور گریٹ برٹن ایک ذلیل و حقیر جزیرہ ہے۔

ہکنس جانتا تھا کہ نواب مقرب خاں اور ان کے ساتھی ان کے مقاصد کو پورا نہ ہونے
 دیں گے اور مخالفت کریں گے اس لئے اس نے نواب مقرب خاں کی جہانگیر سے مخالفت کرنی شروع
 کر دی تھی۔ ان پر طرح طرح کے الزامات لگاتا اور شکایتیں کرتا تھا۔ لیکن نواب مقرب خاں
 دہنے والے نہیں تھے۔ انہوں نے جہانگیر سے کہا اگر انگریزوں کو تجارت کی ممانعت کر دی
 جائے تو میں گوا سے لعل لاؤں گا۔ نواب مقرب خاں کی بات کی تائید کرتے ہوئے ایک امیر نے
 جہانگیر سے کہا اگر ہندوستان میں انگریزوں کے قدم جم جائیں گے تو وہ ہندوستان کے مالک
 بن جائیں گے۔ اس پر جہانگیر کی آنکھیں کھلیں اور اس کے ہندوستان میں انگریزوں کی
 تجارت کی ممانعت کا زبان جاسی کر دیا، اور ہکنس بھی جو سالانہ میں معاہدہ اپنی میم کے
 دربار آگرہ میں چلا گیا تھا۔ دو برس تک کوشش کرتا رہا کہ انگریزوں کو ہندوستان میں
 تجارت کرنے کی اجازت مل جائے۔ لیکن نواب مقرب خاں کی وجہ سے ناکام ہوا اور
 اس کی دو برس کی محنت خاک میں مل گئی۔

نواب مقرب خاں نے اپنی دانشمندی اور حکمت عملی سے سات جہاز جو ماہیساں سے
 غرق تھے سمندر سے برآمد کرائے علاوہ اور چیزوں کے ان جہازوں میں ستون کسوٹی بھی
 تھا۔ جب ان اشیاء کی برآمدگی کی اطلاع جہانگیر کو ہوئی تو اس نے یہ تمام سامان ان کو ویرا

اس کے بعد مقرب خاں نے اپنے رہنے کے لئے مکان بنوایا۔ جس میں دو تالاب پختہ ہوئے تالاب کے کنارہ پر ایک بنگلہ تعمیر کیا۔ اس پر چہو ترہ بنوا کر ستون کسوٹی لگوائی اور ایک گڑھی بنوائی اور کھنست بیج منگو کو پنج باغ لگوائے۔ سوہو میں جلوس میں جہانگیر کھیلنے آیا چنانچہ تزک جہانگیری میں جہانگیر نے لکھا ہے۔

مخلص و محب خاص یار وفادار مقرب خاں متمنی تھا کہ میں اس کے یہاں آؤں۔ میں نے اس کے گھر کو تہہ و تمہینت لزوم سے قابل رشک بنا دیا اور اس خیر خواہ قدیم کو پیش قیمت سامان قیمتی جو اہرات تین لاکھ روپے کے، ایک باغ اور ایک وسیع مکان دیا۔ یہ جگہ محلہ نواب سداڑھ کے نام سے پکاری جاتی ہے۔

ایک معتبر راوی بیان کرتا ہے کہ ایک روز جہانگیر بادشاہ سے کسی نے کہہ دیا کہ مقرب خاں کے پاس ایک ایسی شے ہے جو جنوروں کے پاس نہیں ہے۔ جب اس نے معلوم کیا تو پتہ چلا کہ وہ ستون کسوٹی ہے۔ بادشاہ نے حکم دیا۔ مقرب خاں کو لکھو کہ "حضور کی خدمت میں بھیج دو"۔ مقرب خاں کے وکیل نے اسی رات ان کو اطلاع دی تو انہوں نے ستون کسوٹی اپنے مکان سے اکھڑوا کر رات دن پانی پت کی خانقاہ میں لگواری تیسرے روز جب فرمان شاہی آیا تو انہوں نے جواب دیا۔ آپ کا فرمان آنے سے قبل کسوٹی خانقاہ کے لئے بھیج دی گئی ہے۔ اگر حکم ہو تو وہاں سے اکھڑوا کر بھیجیوں۔ فرمان آیا ضرورت نہیں۔ خانقاہ میں یہ کسوٹی مبدی میں لگ گئی تھی اس لئے اس پر اس وقت نواب صاحب کچھ لکھوا نہیں سکے۔ بعد میں ان کے صاحبزادے حکیم رزق اللہ صاحب نے حسب ذیل تاریخی کتبہ لکھوایا۔

سہ ایک مجاہد معمار علی

سہ تذکرہ اولیا جلد دوم

منظر نور جہاں است و بادل ہچو عینی مرود بخشند روان
 بوملی چوں بوملی سینا نش کرد زان سبب کیت آں ارسلوئے ماں
 ثانی فرمود ایواں چو حسد ہرستون سنگ محک در زیر آں
 از خرد چٹھے غبار سل او ہوں طردنی کیمیا کرد عیاں
 سال دتا رنج بتائش در حساب شہ پورا جاہ رزق اللہ خاں

جہانگیر کے دربار کا یہ واقعہ بہت مشہور ہے کہ ایک تہ جہاںگیر انگلوئی دربار میں لایا۔ اس نے جہانگیر کے حضور میں پیش کی، درباریوں میں سے کوئی شناخت نہ کر سکا۔ یہ کس چیز سے بنائی گئی بمقرب خاں نے دیکھ کر عرض کی کہ پانی میں ڈال دی جائے۔ پانی میں ڈالی گئی تو آریزہ کا رنگ متغیر ہو گیا جس سے معلوم ہو گیا کہ وہ مصری سفیدے تراشی گئی ہے۔

شاہجہاں جب تخت حکومت پر بیٹھے تو ۲۲ جمادی الثانی ۱۰۳۸ھ کو غریب خاں حکیم سچ زماں کے ساتھ لاہور سے آکر آئے اور کورنش کا شرف حاصل کیا۔ بادشاہ نے ان کو خلعت خاص عنایت کیا۔ چونکہ مقرب خاں بوڑھے ہو چکے تھے اس لئے ان کو ملازمت کی ذمہ داریوں سے سبکدوش کر دیا گیا تاکہ وہ آرام و آسائش کے ساتھ زندگی بسر کر سکیں۔ کیرانہ کی جاگیر کی آمدن ایک لاکھ روپیہ کی تھی۔

نواب مقرب خاں بہت خوش نصیب انسان تھے۔ زمانے نے جیسی ان کے ساتھ موافقت کی شاید کسی کے ساتھ کی ہو۔ زندگی میں کبھی زمانہ ان کے خلاف نہ ہوا۔ جب وہ ملازمت سے سبکدوش ہوئے تو ایک ہزار عورتوں کے ہجوم میں نہایت مسرت اور بے فکری کے ساتھ زندگی بسر کرنے لگے۔ ان کے تمام کام عورتوں کے سپرد تھے۔ نواب مقرب خاں حضرت کبیر الاولیاء کے مزار کے متولی تھے۔

۲۴ زقعدہ سنہ ۱۰۵۰ میں شاہجہاں کو اطلاع ہوئی کہ مقرب خاں و شیخ مینا کا انتقال ہو گیا جس کی عمر نوے برس کے قریب تھی۔ ان کا مزار حضرت بوعلی شاہ قلندر رحمۃ اللہ کے مقبرہ کے پاس پانی پت میں ہے۔

مقرب خاں صاحب کے ایک صاحبزادے رزق اللہ خاں صاحب تھے جو نامور دارا اور بکمال ہپ کے صحیح جانشین تھے۔ شاہجہاں کے عہد حکومت میں ہشت سدی منصب پر فائز ہوئے۔ عالمگیر کے زمانہ میں ان کو خانی کا خطاب ملا اور منصب کا بھی اختتام ہوا۔ انہوں نے عالمگیری میں ان کا انتقال ہو۔ چنانچہ صاحب مآثر الامرا کے متعلق تحریر کرتے ہیں بلکہ

”رزق اللہ اعلیٰ حضرت بنصب ہشت سدی سید و جرجی و طبابت مہارتے وافی داشت در زمان عالمگیری بخت ب خانی و انزوے منصب امتیاز یافت و در سال دہم و گشت“ یہ شاہجہاں کا علاج بھی کرتے تھے۔ انکے کچھ دشمن بھی تھے جنہوں نے ان کو بدنام کر کے لئے ان پر یہ الزام لگایا تھا کہ سلاطین میں انہوں نے بادشاہ کے جسم پر ہنسنے کے لئے ایک تیل بنا دیا تھا جس کے ثبوت سے بادشاہ کو سب اور پیش اور پس بول کی شکایت ہو گئی تھی اور یہی عارضہ ان کی موت کا باعث ہوا۔

حضرت بوعلی شاہ قلندر پانی پت کی خانقاہ میں جو مسجد سرٹ ہے وہ شیخ رزق اللہ صاحب نے ہی تعمیر کرائی تھی۔ یہ شہداء میں فوت ہوئے۔

شیخ سعد اللہ بھی کیرانی کو نوب مقرب خاں نے منہ بولا بیٹا بنایا تھا جو شعراء میں شہرت یافتہ تھے۔ انہوں نے رام دیتا کا لقب مندی سے فارسی میں ترجمہ کیا تھا۔ ملا شمس افشاری سے ان کے قریبی تعلقات تھے اور کمال کا اتحاد تھا۔ چنانچہ

سے اطباء عمد علیہ نہ آتا مگر ۳۹۲ سے عمل صالح ملہ سلیم ۳۹۹ سے تکرہ

اولیاء منہ دوم ۳۹۹ سے وزیر دشمن ۳۹۹ سے

اسی سلسلے میں انہوں نے کہا ہے۔

در من و شیدا نماند اندر حقیقت اختیار
در بزم عاشقان چو برآرم ز سینه آہ
گرا ز خراش دلم منکرے ببین بر جسم
بر خواں عطا ئے تو مستی محسوسم
فتویٰ رام و سیتا کے چند اشعار :-

کنم من سرفدا ئے نام سیتا
گریباں زمیں شد ناگہاں چاک
چوں آب انداخت بر زق آل بیت
قدم چوں بجعل از آب برزد
قوی شد قول اہل ہند گویا
چہ کیتا سرچہ وہ تاسرچہ سی تا
در آمد سچو جاں در قلب خاک
ز دستش آب ہم میرفت از دست
نہال آتشیں از آب سرزد
کہ ماہ آمد بروں بے شک دریا

حکیم دیوان عبدالرحیم صاحب اکبر کے زمانہ میں زمر و اہلبار میں ملازم تھے۔ آپ نواب مقرب خاں کی گورنری دکن و گجرات وغیرہ کے زمانہ میں طبیب جہانگیر رہے۔ ان کی اولاد میں آج تک طب کا سلسلہ اور خدمت خلق کا جذبہ باقی ہے۔ دیوان عبدالرحیم صاحب کی اولاد میں ہر ایک اپنے وقت کا کامل فن طبیب تھا۔ ان کے صاحبزادے خواجہ حشمتی، خواجہ گوہر، حکیم اللہ دیا، خواجہ فضل، خواجہ امین الدین، خواجہ جمال اللہ، خواجہ دوست محمد، حکیم قاسم، خواجہ یار محمد تھے۔

دیوان عبدالرحیم کا مکان محلہ نواب مدنائیں تھا اور دیوان خانہ ان کا محلہ گڑھ میں تھا جس کو عوام بادل گڑھ کہتے تھے۔ انہوں نے اپنی حیات میں سکونتی مکان شیخ حسینی اور شیخ اللہ دیا کو دیکر دوسرا مکان تعمیر کیا تھا اور اس کا نام دربار مقرب یا تقدس شیخ

فضل پسر سوکھی جو درباری مصاحب تھے۔ ان کا بھی مہر یہ تھا۔

فضل شد بدل باں غلام شاہجہاں

اس کے اجداد شیخ قطب الدین صاحب اور شیخ بدر الدین صاحب جو دونوں سکے بھائی تھے اور خواجہ فضل کے صاحبزادوں میں سے تھے جب ان کی جائیداد ان دونوں میں تقسیم ہوئی تو اس وقت دربار کا شیخ قطب الدین صاحب کے حصے میں۔ اور دربار خور شیخ بدر الدین صاحب کے حصے میں آیا۔

شیخ قاسم بدر الحسین صاحب کے بیٹے نواب مقرب خاں کے بھتیجے تھے۔ یہ عمر میں اپنے چچا کے چھوٹے تھے۔ جراحی میں جوان کے آباؤ اجداد کا فنی پیشہ تھا۔ انہوں نے کمال ہم ہوا۔ اپنے دادا شیخ مینا کے شاگرد شہید تھے۔ ان کی طب اور ریاضی میں بہت اچھی دستگاہ تھی۔ دوسرے فنون سے بھی واقف تھے۔ جراحی میں وہ اپنے چچا اور دوسرے افراد خاندان کی طرح کافی نہارت رکھتے تھے۔ سلاطین میں جہانگیر نے حکیم مومنا کی تجویز سے قصہ کھلوان۔ نواب مقرب خاں نے بھی دو مرتبہ قصہ کھیلنے کی کوشش کی لیکن وہ اس وقت کامیاب نہیں ہوئے اور قاسم صاحب کو یہ میاں بی بی مل ہوئی۔ جس پر جہانگیر نے ان کو دربار درویشیہ کا انعام دیا تھا۔

بادشاہ نامہ میں ہے۔

”بہ یمن خدمت گذاری در گاہ و خواقین نشان اسباب جمعیت آمان دارد

والیاب رقائیت کشا

خواقین سے مراد اکبر اور جہانگیر ہیں۔ کیونکہ ان کے باپ عبدالرحیم صاحب اکبر کے ملازم تھے اور قاسم صاحب نے جہانگیر کی خدمت میں عمر گذاری کی۔
یہ وہی شیخ قاسم ہیں جس کا ذکر ان کے چھوٹے بھائی شیخ الدین صاحب مصنف

سیر الاقطاب نے اپنے اسی تذکرے میں کیا ہے۔ وہ تحریر کرتے ہیں۔

”ایک مرتبہ حضرت شاد اعلیٰ صاحب کیرانہ تشریف لائے۔ کچھ دنوں پہلے شاہی بار سے میرے علم محترم مقرب خاں صاحب پٹنہ کے صوبیدار مقرر فرمائے گئے تھے۔ ہم محترم پٹنہ کے لئے پورے حشم کے ساتھ روانہ ہوئے تو میرے بڑے بھائی مولانا شیخ قاسم صاحب جن کو خدا نے اس درجہ کا عالم و فاضل بنایا ہے کہ علم و ہنر مندی میں اپنی نظیر نہیں رکھتے یہ بھی اپنے جملہ متعلقین کے ساتھ چچ صاحب کے ہمراہ روانہ ہو گئے تھے اور یہ پورا قافلہ کشتیوں پر روانہ ہوا۔ الغرض حضرت شاد العالمین جب کیرانہ رونق افروز ہوئے وقفہ بہ کے تمام آدمی خصوصاً فائز ان کے جملہ افراد ملاقات کے لئے حاضر ہوئے کہ میرے والد صاحب بھی تشریف لائے۔ حضرت شاد العالمین صاحب نے والد صاحب کو رکھا تو مجھ کو درود صاحب کو مخاطب کر کے فرمایا ”چند روز بعد بہت وحشتناک خبر پہنچے دانی ہے مگر آپ پریشان نہ ہوں۔ اللہ کے بھروسہ پر صبر و سکون سے رہیں۔ اللہ تعالیٰ فضل فرمائیں گے حضرت کا یہ رشاد خود وحشت انگیز تھا مگر صبر و ضبط کی ہریت کتنی۔ میں نے ہم نے کھرباٹ ظاہر نہیں کی مگر خبر کا انتظار ضرور ہوا۔ پھر حضرت نے خود ہی خبر بھی دی کہ جس کشتی پر قاسم سوار تھے وہ بھنور میں پھنس کر ڈوب گئی۔ اور اسکے تمام سوار غرق ہو گئے۔ گاجرا کے نسل سے شیخ قاسم ان کی خوشدامن و حبہ اور سب بنادیں جو سوار کشتی پر تھے محفوظ رہ گئے۔ حضرت نے یہ بھی فرمایا کہ میں یہی خبر دینے آیا تھا۔ (۲۴۴)

شیخ اللہ دین دیوان عبدالحییم صاحب مرحوم و مفتونہ ذکرہ سیر الاقطاب کے مولف تھے انہوں نے یہ تذکرہ حیات میں ترتیب دینا شروع کیا اور اس وقت تک میں ختم کیا میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے حضرت عبدالسلام صاحب مکہ کے اولیاء کرام کے حالات میں یہ شاہجہاں بادشاہ کے منصب دار تھے۔ شاہجہاں کے ساتھ سفر میں بھی تھے۔ چنانچہ شیخ اللہ دین صاحب نے سفر کابل شاہجہاں کے ساتھ کیا تھا۔ اس وقت

۳۔ کے بھائی آپ کے ہمراہ تھے۔ انہوں نے چار باغ پر منزل کی اور دریا پر خیمہ نصب کیا۔ یہ تذکرہ سیرالاقطاب کا بڑے ذوق سے مطالعہ کر رہے تھے کہ اندھی پانی جس کے زور میں رات کو یہ قہمی تذکرہ دھیا میں گر گیا۔ دریا پانی میں اس کی جلد علیحدہ ہو گئی۔ رات بھر یہ کتاب پانی میں رہی۔ صبح جب تلاش کے بعد یہ ملی تو اس کے کنارے تو پانی سے تر تھے لیکن کتاب کے کسی ورق پر پانی کا اثر نہیں تھا۔ اسی عجیب واقعہ کا ذکر سی تذکرہ سیرالاقطاب میں ہے یہ

”واقعہ پوشیدہ نہ اند کہ چوں این تذکرہ بتوجہ ظاہر و باطن پیرن صاحبان مآدث بان اسفرت نواجگان چشت فی اللہ تعالیٰ عنہم از مسودہ برآمدہ بہ تصحیح رسید بہ دران ایام در سفر کابل برکاتب سعادت بادشاہ ابوالمظفر شہاب الدین محمد صاحبقران ثانی شاہجہاں غازی شفق پناہی قبلہ گاہیم شیخ فضیل از برادر کلاں شیخ تقسم چند خرد و از یہ حقیر کلاں تو اندر نیز در کاتب سلطان بود نزد قریب و منزلت تمام داشتند و دران ایام انخوان پناہ را بمطالعہ این کتاب ذوق بسیار بود و اکثر اوقات چون از دیگر امور فارغ می گردید ہمیں کتاب بدست داشتند اتفاقاً منزل بچار باغ واقع شد و خیمہ فقیر و ایشان بر آب جو نصب کردند چنانکہ پرودہ خیمہ یکدیگر با ہم بستہ بودند و ما بین آبجو میرفت وقت شام این تذکرہ را بر سبکدشت برائے نماز برخاستند بعد فراغت چوں شب تاریک بود و باد تند وزید و چراغ روشن نمی شد بنا بر آن نماز خفستن خواند و اسانش نمودند و فراش و مسند بردارند تاریکی زنج نہانست و ملاحظہ نہ کرد کتاب در آبجو افتاد چوں گران بود آتش فرو برد و کام شب اندر بماند تا صبح صادق بدید و انخوان پناہی بیدار شدند و نماز با مداد و نمودہ کردند و آبجو نشستند چون دیدند کہ جلد کتاب جدا شدہ بر آب آیدہ بشناختند ازین جهت مضطرب الحال گشتند بر نحو ملیر و نماز شان چنداں اعتراضی کردند و پر غضب شدند ہم چنانکہ در خدمت حاضر بودند برائے نفیض او در آبجو افتادند

بدست آمد چوں دیدند قد قہارانش تا کن رهاشیه تر گردیدہ بودند باقی ہمہ سلامت ماند کفطرہ آب
بدون رسید ازین واقعہ ہمہ کس متحیر ماندند عظمت تذکرہ حضرت چشت وغیر ہم جنسی اللہ عنہم
دانستند۔

شیخ اللہ دیا صاحب لا ولد ہوئے۔ خواجہ فضل صاحب کے صاحبزادے خواجہ
شمس الدین صاحب، حکیم قطب الدین صاحب، علی صابر صاحب، خواجہ بدر الدین صاحب
خواجہ رکن الدین صاحب خواجہ عبدالوہاب صاحب ہوئے۔ حکیم قطب الدین صاحب
کے فرزند عبدالرحمن صاحب عبدالرحیم صاحب اور نجم الدین احمد صاحب ہوئے۔
عبدالرحیم صاحب کے صاحبزادے عسکری اللہ صاحب (لا ولد) حبیب اللہ
صاحب ہوئے۔ حبیب اللہ صاحب کے صاحبزادے غازی نجیب اللہ ہوئے جو جنگ
نادر شاہی میں شہید ہوئے تھے۔

نجیب اللہ کے فرزند احمد اللہ صاحب، وفی اللہ صاحب، نعمت اللہ صاحب
مولوی خلیل اللہ صاحب، کلیم اللہ صاحب، امین اللہ صاحب اور شکار اللہ صاحب ہوئے۔
مولوی خلیل اللہ صاحب کے صاحبزادے مولوی عبدالعزیز صاحب، حبیب علی اکبر صاحب
اور مولانا رحمت اللہ صاحب ہوئے۔

خواجہ ابراہیم صاحب کے فاضلین میں قہر بل ذکر سستی مفتی عبدالسمیع صاحب کی ہے
جن کی اولاد میں مولوی حبیب اللہ صاحب کے دونوں صاحبزادے قاضی محمد فضل اللہ
صاحب قاضی القضاات اور مولوی شمس اللہ مفسر ہیں۔ جن کی اولاد میں قاضی احمد اللہ
صاحب قاضی محمد دلیل اللہ صاحب، قاضی القضاات، محمد صفور اللہ صاحب، شیخ الشیخ
قاضی عبدالواحد صاحب عرف قاضی غلام غوث، مولانا مولوی حمد اللہ صاحب مفتی و محدث
مجاہد آزادی، الخیر الاسلام غلام مجدد اور ام القریٰ ابو محمد محی الاسلام پیدا ہوئے جنہوں نے

اسلام کی خدمت کرنے اور علوم پھیلانے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ اس خاندان کے حالات طوالت کی وجہ سے تحریر نہیں کئے جاسکے۔ صرف مولوی ثناء اللہ صاحب کے حالات لکھنے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

مولوی ثناء اللہ حضرت کبیر الاولیاء شیخ جلال الدین کی دسویں پشت میں تھے۔ ۷ برس کی عمر میں قرآن مجید حفظ کیا اور سو پلوں برس میں جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل کی۔ حجتہ اللہ البالغہ کی تکمیل شاہ ولی اللہ سے اور بیعت اولیٰ شاہ محمد عابد سنائی سے کی۔ ان کی وفات کے بعد حضرت مرزا مظہر جان جاناں کی خدمت میں حاضری دی۔ آپ کو شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے بہیقی وقت کا خطاب عنایت کیا تھا اور مرزا مظہر جان جاناں نے آپ کو علم الہدایہ کا خطاب بخشا تھا تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد آپ اپنے خاندانی منصبِ قضا پر پانی پت میں ممتاز ہوئے وہیں درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا۔ آپ کی شہرت کا باعث درس و تدریس نہیں ہوا بلکہ آپ کا نام آپ کی تصانیف نے چمکایا۔

یوں تو آپ کی کافی تصانیف ہیں مگر تفسیر مظہری نے عربی و فارسی و لغت حاصل کی جس کی خوبیوں کا اندازہ تمام متقدمین و متاخرین کی سطحوں و مختصر تفسیروں کے مطالعہ کے بعد آپ کی غائے تاویل دیکھنے سے کیا جاسکتا ہے۔ آپ کو حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے ساتھ خاص محبت تھی۔ اپنی اسی تفسیر قرآن کا نام مرزا مظہر جان جاناں کی نام کی نسبت سے رکھا۔

حضرت مظہر جان جاناں نے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر ایک رسالہ لکھنے کے لئے فرمایا انہوں نے یہ رسالہ لکھ کر مرزا صاحب کے پاس بھیج دیا۔ مگر آپ کو پسند نہ آیا۔ اس کے بعد قاضی ثناء اللہ صاحب سے فرمایش کی اور چند کتابیں بھیج کر لکھا کہ اپنی معلومات کے مطابق ایک کتاب سیرت پر

نخیر کریں۔ قاضی صاحب نے اس کی تکمیل کی۔ ایک رسالہ ”حدوت“ استاد کے ساتھ چودہ کتابوں کی مدد سے معہ حوالہ کتب لکھا۔ اس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام افعال فقہی ابواب کے ساتھ جمع ذیل تھے۔ یہ سالہ ابھی طبع نہیں ہوا۔

قاضی صاحب رحمہ اللہ میں فوت ہوئے۔ آپ کی تصانیف حسب ذیل ہیں۔

(۱) تفسیر منظرہ رسالت، جلدوں میں، (۲) مالا بایمنہ (۳) سیف المسلول یا شمشیر برہنہ (۴) حرمت منقہ ہر دو مذکورہ فضل (۵) تذکرہ الموتی والقبوری، تذکرہ العاد (۶) حقوق الاسلام (۷) رسالہ رحمت و اباحت، سرور (۸) شہاب ثاقب (۹) رسالہ اصول فقہ جنگی تعداد تیس تک ہے۔

مولوی عبد الجلیل صاحب کی زندگی کا بیشتر حصہ زمینداری کے کاموں میں گزرا ان کے صاحبزادے مولوی بدرالاسلام تھے۔ جن کو مولانا رحمت اللہ صاحب نے کیرانہ سے مکہ معظمہ بلا کر خود ہی تعلیم و تربیت فرمائی اور مولانا صاحب ان کو قسطنطنیہ کے دوسرے سفر میں اپنے ہمراہ سلطان عبدالحمید کی خدمت میں لے گئے۔ سلطان نے ان کے لئے حکم دیا رشمیرے پاس رہیں گے اور کتب خانہ حمیدیہ، سلطان عبدالحمید خاں کا شاہی دارالکتب جو دنیا کے خاص کتب خانوں میں شمار ہوتا ہے اور جس میں سلاطین آل عثمان کی تمام کتابوں کو جمع کیا گیا ہے، تفصیل یاز کا ان کو مہتمم بنایا ہوں۔ حضرت مولانا مرحوم نے اس قدر افزائی کا شکر یہ ادا کیا اور مولانا بدرالاسلام صاحب اس خاص علمی خدمت پر مامور ہوئے۔ آخر وقت تک سلطان کے معتمد علیہ رہے۔ محض صدقہ بلیز اور سلطان عبدالحمید کی معزولی کے پرخطر وقت میں صرف تین اشخاص سلطان کی خدمت میں باقی رہے جن میں مولانا بدرالاسلام بھی تھے۔

مولانا بدرالاسلام صاحب سیاسی آدمی نہیں تھے لیکن اسکے باوجود کافی عرصہ کو

نظر بند رکھا گیا۔ باقی کے بعد یہ اپنے وطن کیرانہ واپس آ گئے۔

۱۹۱۸ء کی جنگ عظیم جب شروع ہوئی تو انکو انگریزی سرکار شبہ کی نظروں سے دیکھنے لگی۔ ان کے علمائے ترکی سے بھی دوست نہ مرا سمجھے۔ ان کے پاس ترکی کے تقریباً سب ہی اخبارات آتے تھے اس اشتباہ کو دور کرنے اور ان کے خلاف کوئی قدم نہ اٹھایا جائے اس کے لئے انہوں نے لکھنؤ جانا بہتر سمجھا۔ جب یہ لکھنؤ پہنچے تو ان کو ندوۃ العلماء میں عربی ادب کا مدرس مقرر کیا گیا۔ مولانا بدرالاسلام صاحب کے مولانا الطاف حسین حالی سے بہترین تعلقات تھے۔ چنانچہ مولانا حالی ان سے اکثر ملاقاتوں میں کہا کرتے تھے کہ تم بڑے بد نصیب ہو کہ تنی عظیم الشان لائبریری کے مدیر عام ہوتے ہوئے بھی اس خزانہ سے تمہارے استفادہ نہیں کیا نہ کوئی کتاب مرتب کی اور نہ ہی لائبریری کے کتابوں کے بارے میں کچھ لکھا۔

مولانا بدرالاسلام صاحب کا انتقال غالباً لکھنؤ میں ہوا۔ ان کے ایک صاحبزادے مولوی عبدالہادی صاحب اور تین صاحبزادیاں تھیں۔

مولوی عبدالہادی صاحب نے منشی محمد علی صاحب سے رڑکی میں تعلیم پائی۔ اور نقشہ نویسی میں امتحان دیا۔ مولانا بدرالاسلام صاحب جو جاوید اور زمین چھوڑ گئے تھے ان کو انتظام بھی فرماتے تھے۔

۱۹۴۷ء میں جب مولانا محمد سعید صاحب مدرسہ صولتیہ کے کسی کام کے سلسلے میں ہندوستان تشریف لے گئے تھے تو آپ کی کوششوں سے آپ محکمہ تعمیرات میں ملازم ہوئے اور ۱۹۵۲ء کے ہجرت میں پاکستان چلے گئے اور آج کل وہیں مقیم ہیں۔

مولانا عبدالہادی کے صاحبزادے عبدالباقی صاحب اور انوارالاسلام صاحب ہوئے۔ یہ دونوں پاکستان میں مختلف محکموں میں سرکاری ملازم ہیں۔ ان کی بہن زینبہ خاتون کی شادی مولانا اخٹام افس صاحب خلیفہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب سے ہوئی۔

مولوی عبدالہادی صاحب کی دوسری اہلیہ سے عارف الاسلام صاحب کی

اور عبدالولی صاحب اور ایک صاحبزادی عطیہ سلطانہ ہوئیں۔ دونوں صاحبزادے جو دہلی میں رہتے ہیں۔ عطیہ سلطانہ پاکستان میں سرگودھا میں اپنے خاوند سید عزیز زیدی کے ساتھ رہتی ہیں۔

حکیم علی اکبر صاحب اپنے زمانے کے نامور طبی تھے جن کا در در تک شہرہ تھا۔ ہندوستان کے شہرہ آفاق حکیم عبد المجید خان صاحب دہلی ان کی بے پناہ عزت کرتے تھے اور ان کی صلاحیت و قابلیت کے اعتراف تھے۔ کیزنہ یا اس کے گرد و لوح کا کوئی مریض ان کے پاس چلا جاتا تو آپ اس سے دیرینہ فریاد تھے کہ تم نے حکیم علی اکبر صاحب سے رجوع کیا یا نہیں۔ اگر وہ انکار کرتا تو آپ فرماتے ان کے علاقے میں مریضوں کو دیکھنا میں مناسب نہیں سمجھتا۔ آپ ان سے پہلے رجوع کریں۔ جبکہ آپ کے علاقہ کے مسلمہ طبیب ہیں تو آپ نے میرے ہاں آنے کی تہنیت کیوں گوارا کی۔ اس زمانہ کے حکیموں کے دستور کے مطابق آپ بھی دواؤں کا نسخہ لکھتے تھے۔ تہجد گزار بزرگ تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ میں شفا دے دی تھی۔ عام طور پر ان کا مریض شفا پاتا اور جلد اچھا ہو جاتا تھا۔ آپ کے پاس قلمی ذخیرہ بہت تھا۔ بہترین خطاط تھے جو کتاب آپ پڑھتے۔ اس کی نقل کرنا آپ ضروری سمجھتے تھے۔ چنانچہ آپ نے بڑی ضخیم کتابیں نقل کی تھیں۔ قلمی کتابیں آپ کے پاس وہی تھیں جس میں کا بہت سا حصہ مدرسہ مولتیہ کے دفتر کجور روڈ قریب باغ ولی میں منگوا کر لایا گیا۔ آپ کیرانہ میں فوت ہوئے۔ ... حکیم علی اکبر صاحب کے دو صاحبزادے محمد صدیق اور محمد سلیمان تھے۔ ان دونوں صاحبزادوں کی تعلیم اور تربیت آپ نے ہی کی۔ محمد صدیق صاحب کلکتہ کی محکمہ میں پیشکار تھے۔ وہیں سے ریٹائر ہوئے۔ زیادہ وقت انبالہ میں گذرا۔ محمد سلیمان صاحب زمیندارہ کا انتظام اور ناگکی معاملات کو دیکھ بھال کرتے تھے۔ بڑے اچھے اور ہر دلعزیز منتظم تھے۔ کس ان سے خوش رہتے تھے۔

محمد صدیق صاحب کے تین صاحبزادے مولانا محمد سعید صاحب حافظ محمد بشیر صاحب اور حافظ محمد عتیق تھے۔ محمد عتیق صاحب انبالہ میں سررشتہ داری پر موز تھے۔ ان کا مکان ایک مشن اسکول کے قریب تھا جن میں نشی بہال الدین صاحب تارکی کے طبیب کو پڑھاتے تھے۔ محمد صدیق صاحب اور نشی بہال الدین صاحب دونوں گہرے دوست تھے چنانچہ اسی بنا پر محمد صدیق صاحب نے اپنے بڑے بھائی، جبرائیل، مولانا محمد سعید کو مشن اسکول میں داخل کر دیا تھا۔

جب اس بات کا علم مولانا رحمت اللہ صاحب کو ہوا تو ان کو بہت رنج اور افسوس ہوا کہ مسلمانوں کے جن دشمنوں کے غلات میں نے آواز اٹھائی اور ان کی شیطنیت و مکاری سے مسلمانوں کو آگاہ کیا اور ان کے زہریلے جراثیم سے بچنے کی تلقین کی اور جس کی بدولت مجھ کو اپنا وطن چھوڑنا پڑا۔ آج میرے ہی خاندان کا بچہ ان سے تعلق جوڑا ہوا ہے اور ان کی خطرناک و مہلک تعلیم پارہا ہے۔

چنانچہ مولانا رحمت اللہ صاحب نے فوراً اپنے خاندان کے ہر ایک بزرگ کو علیحدہ علیحدہ چٹھیاں لکھیں اور اس بات کی مخالفت کی اور سختی کے ساتھ تحریر فرمایا کہ فوراً محمد سعید کو مشن اسکول سے نکال کر مکہ معظمہ روانہ کیا جائے۔ آپ کے والد محمد صدیق صاحب تو کچھ جھکے لیکن ان کی والدہ مولانا کے حکم کی تعمیل پر تیار ہو گئیں۔ انہوں نے کہا: ایسے بزرگ کی شفقت اور ایسا مقدس مقام لوگوں کو کہاں نصیب ہوتا ہے۔ میں محمد سعید کو مولانا کی خدمت میں ضرور بھیجوں گی چنانچہ اس وقت مولانا محمد سعید صاحب کی عمر بارہ سال تھی جب آپ کو مکہ معظمہ روانہ کیا گیا تھا۔

مولانا محمد سعید صاحب کی حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے اپنی نگرانی میں
تعلیم و تربیت فرمائی اور فارسی و عربی کی کتب مولانا نے پڑھائیں۔ دوسری کتابیں حضرت نور صاحب سے تحصیل کیں اور معقول کی کتابیں بہ نواب صاحب سے پڑھیں۔ مولانا

رحمت اللہ صاحب نے تعلیم سے زیادہ آپ کی تربیت کا خیال رکھا جس وقت آپ نے اپنی نواسی کی شادی مولانا محمد سعید صاحب سے کی تو اس وقت مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے سہار کے ہمراہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی تشریف فرما تھے۔ بلکہ اسے فارغ ہونے کے بعد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے مولانا محمد سعید صاحب کو دعائیں دیئے گئے بعد ان حضرات سے مخاطب ہو کر فرمایا۔

”میں نے اس بچے کی اس طرح تربیت کی ہے جس طرح سارسونے کو بھٹی میں ڈال کر تپاتا ہے اور کھولے ٹکھار کو کھینک دیتا ہے۔ اس طرح میں نے اس کو بھٹی میں تپا کر ٹکھا رہا ہے۔“

جس زمانہ میں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کی بصارت میں ضعف گیا تھا اس وقت ان کے خطوط کے جوابات کے لکھنے کا کام مولانا محمد سعید صاحب کو سونپا گیا تھا اسی طرح حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی ایما اور خواہش پر مغربہ درمشا کے درمیان حاجی صاحب کے خطوط وغیرہ سنانے اور ان کے جوابات لکھنے کا ذمہ دامن کو بنایا گیا۔ آپ کے لئے نودوں بزرگوں کی نگاہی انتہائی مفید ثابت ہوئی جس کی وجہ سے آئندہ اسلام کی خدمت بڑی عمدگی کے ساتھ انجام دی آپ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب سے معیت تھے۔

مولانا محمد سعید کو حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے اپنی زندگی میں مدرسہ کا انتظام سپرد کر دیا تھا اور اپنا جانشین بنا کر مدرسہ کا مہتمم مقرر کیا تھا۔

مولانا رحمت اللہ صاحب نے اپنی حیات میں مسجد، پرانے مدرسہ کی عمارت اور دارالافتاء کی عمارت تعمیر کرا دی تھی۔ مولانا محمد سعید صاحب نے مولانا کے انتقال کے بعد مدرسہ کی نئی عمارت کا آغاز ۱۳۳۷ھ میں کیا اور مکمل ۱۳۴۲ھ میں ہوئی ان کی ایک بڑی یادگار اور پچاس سالہ دور نظامت کی ایک خاص نشانی یہی مدرسہ کی نئی عمارت ہے جو اپنی حسن سازی اور وسعت لحاظ سے بے مثل ہے۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کے انتقال کے بعد آپ مولانا مرحوم کے وظیفہ کی رستم کی وصولیائے سلسلے میں استنبول گئے۔ سلطان عبدالحمید نے مولانا محمد سعید صاحب کو تنفہ عجید کی درجہ پنجم عطا فرمایا اور قصر ملیہ زمیں ستا ہی یہاں رکھا۔

مولانا محمد سعید صاحب علما جن کی صحبت یافتہ و تجربہ کار اور جہاں دیدہ لوگوں کے نظر پر درودہ تھے۔ ان کی رائے و شورے میں خوش آمد اور غیر مقولیت نہیں پائی جاتی تھی۔ آپ نے مولانا آزار کی شکل و صورت تک نہیں دیکھی تھی۔ الہلال جب جاری ہوا اور بلقان غیر کے سلسلے میں حریت پرور مضامین اس میں شائع ہوئے۔ اس کی تائید آپ نے درسم صولتبیہ کی روداد میں فرمائی اور پسندیدگی کا اظہار کیا۔

کس قسم کا رہبر و قائم ملک اور عوام کے لئے مفید ثابت ہوتا ہے۔ اس کے بارے میں آپ کی یہ ٹھوس رائے تھی۔

”جو لوگ مسلمانوں کی ترقی کو کسی ترقی یافتہ قوم کی تقلید و تبعاع اور نقالی میں یا علوم مغربیہ کی تعلیم اور یورپ کی تہذیب و تمدن اور باغات و مرکبہ کی وطنیت میں سمجھے ہوئے ہیں وہ ہماری بیماری اور مرض کے حقیقی اسباب و اصل کو سمجھنے سے ناظر ہیں۔“

مولانا محمد سعید صاحب اس فہم و حرکت اور عمل کی جبرمک و ملت کے لئے مفید ہوتا تھا ان کی تائید کرنے میں کبھی تاخیر نہیں فرماتے تھے و رضا میں بطور پر تعظیم کے پھیلانے کے مسئلے میں انہوں نے کبھی تنگ نظری کا ثبوت نہیں دیا۔ جب پنجہ ۱۳۳۲ھ میں ترکی حکومت نے دنیا کے مسلمانوں کو تعظیم دینے کے لئے مدینہ منورہ میں مدینہ نبویہ جو سٹی تعمیر کرنے کی اسناد عطا کی۔ مولانا نے اس کا خیر مقدم کیا اور یہاں تک لکھ دیا کہ اگر یونیورسٹی کا میاں ہوگی تو ہم مدینہ صولتبیہ کی ضرورت نہ سمجھتے ہوئے اس کو ختم کر دیں گے۔

شریف حسین والی حجاز کی مداری سے دنیا پوری طرح واقف تھا۔ جو شخص انگریزوں کو خوش کرنے کے لئے خانہ کعبہ کی بے حرمتی کا باعث بنا اور جس نے ترکی حکومت سے

بلے و فانی کی ہو۔ اس کے اقتدار اور حکومت کے زمانہ میں اس کی ظلم و زیادتی کے خلاف سخت الفاظ میں نکتہ چینی کرنا معمولی بات نہیں تھی۔ وہی شخص جو موت کو لبیک کہتا ہو، اور موت سے نہ ڈرتا ہو ایسے وقت میں نکتہ چینی کر سکتا تھا۔ چنانچہ مولانا محمد سعید صاحب نے مدرسہ صولتیہ کی روداد مورخہ ابتدائی ۱۳۳۷ھ لغایت ۱۳۳۸ھ میں شریف حسین کے مظالم کا ذکر زمین حرم کا خوں ریز سنگامہ قیامت کے عنوان کے تحت کیا۔

”تاریخ اسلام کا چودھویں صدی میں یہ انقلاب کس قدر درد انگیز ہے کہ تیرہ سو برس گزر جانے کے بعد اسی سرزمین پاک سے انہیں نامور اور فدا بین اسلام کے خلاف کے اخلاف ہونے کے دعویدار نر اسی دنیاوی طمع (۳۰ لاکھ ماہوار) اور جداری کی امیدوں پر جوہر حقیقت اطاعت اور غلامی کا طوق لعنت ہے سلام کی بیچ کئی اور مسلمانوں کا شیرازہ بکھرنے پر تیار اور مادہ نظر آتے ہیں کس قدر عبرت انگیز منظر ہے کہ جن کے اسلاف نے حرمت حرم پر جانیں دیدیں۔ ان کی جانشینی کے مدعی آج سرزمین حرم کو غیر مسلموں کی جولان گاہ بنا دینے پر فخر کرتے ہیں جس سرزمین کی عظمت اور حرمت ہو کہ وہاں شکاری جانور صیاد کی جفا اور سرسبز زرخیزت خطاب کے تیشہ کے جوڑے مامون و محفوظ ہوں۔ وہاں بے گناہ مردوں اور شیر خوار بچوں کے قتل و خونریزی اور غارتگری کا بازار گرم کیا جائے۔ قانون اسلام کی پرہیزگری اور مردوں کو ہی نہیں بلکہ پردہ نشین اور عصمت کی پیکر عورتوں کو حریم کعبہ سے پاک کر غیر مسلموں کی قید میں دید یا جلتے کہ وہ جہاں چاہیں لے جائیں۔ وہ معصوم بچے جو ماؤں کے ساتھ حرم کعبہ سے نکال کر بی بیوں کی قید میں دیے جاتے ہیں۔ وہ ماؤں کے آغوش شفقت سے اس بنا پر علیحدہ کر کے پادریوں کے حوالے کئے جاتے ہیں کہ میرا جنگ کے کیمپ میں بچے رکھیں جائیں۔ نیرنگی و لم دکھینی ہوں تو اس واقعہ میں دیکھئے کہ جس قوم نے تپ سوبریں تک شجر اسلام کو اپنے خون سے سینچا ہو اس قوم کو آج وہ لوگ جو حرام و حلال میں تمیز نہ کرتے ہوں۔ قطاع الطریق و غول بڑی بوٹ مار جن کا ذریعہ معاش ہو محمد و زید بتا دیں

۱۰۔ محرم الحرام کے دلگداز واقعہ کی بارگزرندہ رکھنے کے لئے اس دن دنیا میں ماتم کیا جاتا ہے اور سید الشہداء کی مصیبت کو یاد کر کے محبان اہلبیت آنسو بہاتے ہیں۔ یہ درد انگیز واقعہ خاندان نبوت اور اہلبیت پر جیسا کچھ گزرا اس کو ہر مسلمان جانتا ہے۔ ۱۰۔ محرم کی طرح ۴ شعبان ^{۱۱}ؑ کا دن بھی جس روز زمین حرم پر اعلان بغاوت کیا گیا۔ ملت اسلامیہ اور امت محمدیہ کے لئے کچھ کم جان فرسانہ شائبہ شریف ^{۱۲}ؑ نے ترکی حکومت سے جو غدری کی بھی اور قتل و غارتگری کا بازار گرم کیا تھا۔ اس سے مدرسہ کی ماں و انطفائے حیات پر بہت برا اثر پڑا تھا۔ آمدنی نہایت کم ہو گئی تھی۔ ان پڑا ثوب حالات سے ذمہ اٹھانے کے لئے شریف حسین نے اپنے جاں میں پھانسنے کے واسطے مدرسہ کو مالی امداد کی پیش کش کی تھی۔ لیکن خود دار انسان پریشانیوں اور مجرے وقت سے گھبراتے نہیں۔ مولانا محمد سعید صاحب نے یہ پیش کش منظور نہیں کی اور صبر و استقلال کے ساتھ تمام مشکلات کا مقابلہ کیا۔

مولانا محمد سعید صاحب نے نصاب تعلیم اور طریقہ تعلیم کے سلسلے میں کافی سے زیادہ مطالعہ کیا تھا۔ ان کے سامنے مغربی طریقہ تعلیم بھی تھا اور اسلامی نصاب تعلیم بھی۔

آپ قدیم جدید اساتذہ کے طریقہ تعلیم کا بخور مطالعہ کر چکے تھے۔

ان کو قدیم زمانہ کی خوش حالی علم پروری، علم دستی، رتہ رتہ ماسی کا بھی علم تھا اور موجودہ اقتصادی بد حالی اور علم سے بے تعلقی کے حالات بھی ان کے پیش نظر تھے۔

ان تمام حالات کو مدنظر رکھ کر مولانا محمد سعید صاحب نے مدرسہ کی روداد مورخہ

۱۳۴۹-۵۲ء میں "نصاب تعلیم پر نذرانہ تبصرہ" کے عنوان سے ایک جامع مدلل

اور پراز معلومات مقالہ تحریر کیا تھا اور انہی نظریات کے تحت آپ نے مدرسہ صوفیہ کا

نصاب تعلیم مرتب فرمایا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اس مدرسہ کے طالب علم آج بھی محاکم اسلامیہ

کی علمی دنیا میں اعلیٰ مقام رکھتے ہیں اور علم کو فروغ دینے میں کسی سے پیچھے نہیں ہیں۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کی طلباء کے بارے میں یہ رائے تھی کہ تعلیم کے ساتھ

ان کی تربیت پر زیادہ زور دینا چاہیے۔ تاکہ تعلیم باکریہ طبقہ اعلیٰ اخلاق و سیرت اور کردار کا مالک بنے۔ اگر طلباء کی صحیح تربیت نہیں ہوگی تو ان کے لئے علم بیکار رہے۔ چنانچہ مولانا محمد سعید صاحب بھی اسی نظریہ کے حامل تھے۔ وہ طلباء کی تربیت کو بمقابلہ تعلیم کے مقدم سمجھتے تھے۔ وہ ہر ایک طالب علم کے کردار کا جائزہ لیتے تھے اور جس میں کمزوری پاتے اس پر زیادہ توجہ دیتے تھے۔ چنانچہ مولانا محمد علی ٹونگہیری جو ندوہ العمار کے ناظم بھی تھے اور جن کا ہندوستان کے مشہور علماء اور رہنماؤں میں شمار تھا جب وہ حج کے لئے گئے تو ہارسہ میں قیام کیا۔ سالانہ امتحان میں شریک ہوئے۔ درانیوں نے طلباء کا امتحان بھی لیا۔ امتحان لینے کے بعد جو رائے انہوں نے اساتذہ اور طلباء کے بارے میں دی تھی وہ یہ ہے ”مولوی محمد سعید صاحب کی خوش نظمی اور مہر و مستثنائی ہے کہ ایسے مستعد اور صلحاء مدرس رکھے ہیں کہ بایں شاید تعلیم اطفال کے لئے بہت ہی محنت کش اور بانیس مدرس ہونا چاہیے۔ سوا محمد شہ قاری عبداللہ صاحب ایسے فاضل اور بانیس ہیں کہ ان کے تعلیم یافتہ ہندوستان اور دروازہ مکوں میں اس فیض کو جاری کر رہے ہیں۔ اس دور کے تمام مدرسین اور طلباء کے خیالات میں نہ افراط و تفریط ہے اور نہ جدال و نزاع ہے انہیں شوق ہے اور نہ ہی کسی مسلمان کی تکفیر و تفسیق کا انہیں خیال ہے۔“

مولانا رحمت اللہ صاحب کے زمانہ میں مکہ معظمہ وغیرہ میں ڈاک تقسیم کرنے کا کوئی انتظام نہ تھا۔ نہ کوئی ڈاک خانہ تھا۔ اس زمانہ میں جو ڈاک آتی تھی حرم شریف کے دروازہ کے سامنے رکھ دی جاتی تھی جس کا خط ہوتا تھا وہ ٹکٹوں کے لئے جاتا تھا۔ مولانا رحمت اللہ صاحب نے ڈاک کے انتظام کے لئے سعی فرمائی۔ زندگی میں تو اس کا نتیجہ نہیں نکلا۔ البتہ ان کی وفات کے بعد مولانا عبدالحق صاحب نے اس جدوجہد کو جاری رکھا۔ اور سلطان عبدالحمید کو توجہ دلائی تو انہوں نے باب الوداع پر ڈاک خانہ کی عمارت تعمیر کرائی اور ایک ہندوستان اور بادی برسٹ مین مقرر کئے۔ اس کے بعد سے ڈاک کی طرف توجہ

دی جانے لگی، اور ان نظام کا سلسلہ جاری ہو گیا۔

سلطان عبدالحمید خاں کے عہد میں جب دشمن سے مدینہ منورہ تک ریل جاری کرنے کی اسکیم بنائی گئی تو اس میں مولانا محمد سعید صاحب نے بھی حصہ لیا۔ مسلمانان ہند کی توجہ اس طرح مبذول کر لی۔ جب سٹیشنوں کے نام رکھے جانے لگے تو اس وقت شیخ عبداللہ صاحب الداماد کے رئیس حج کرنے کے لئے مکہ معظمہ میں آئے ہوئے تھے۔ مولانا سے ملتے اس میں حصہ لینے کو کہا تو انہوں نے یہ شرط رکھی کہ ایک اسٹیشن کا نام الہ آباد رکھ جائے۔ چنانچہ ان کی یہ شرط منظور ہوئی اور ایک اسٹیشن کا نام الہ آباد اسٹیشن رکھا گیا۔ چنانچہ شیخ عبداللہ صاحب نے اس اسٹیشن کی پوری رقم مولانا محمد سعید صاحب کو بھیجی جو انہوں نے قسطنطنیہ روانہ کی۔ مولانا محمد سعید صاحب نے بھی نہر زبیدہ کی توسیع کے سلسلے میں حصہ لیا چنانچہ آپ بھی نہر زبیدہ کمیٹی لائف ممبر تھے۔

مولانا محمد سعید صاحب مدرسہ کی روئداد اور سالانہ حساب کتاب تقریباً ہر سال شائع فرماتے تھے۔ یہ روئداد اردو کے علاوہ عربی زبان میں بھی چھ سال تک شائع ہوئی۔ عربی روئداد کا نام صدر العلم من اسحاز (حجاز کی علمی آواز) تھا۔

اسی کے ساتھ آپ مدرسہ کا سالانہ اجلاس فرمایا کرتے تھے جس میں ہندوستان کے علاوہ دیگر ملکوں کی مقتدر ہستیاں اور علماء شامل ہوتے تھے اور مدرسہ کا معائنہ کرنے اور امتحان لینے کے بعد آپ اپنے خیالات کا اظہار فرماتے تھے جس سے ہندوستان کے مجاہد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے تاریخی و انقلابی کاموں کی یاد تازہ ہو جاتی تھی اور لوگ علم کو پھیلانے کے لئے آمادہ ہو جاتے تھے۔

مولانا محمد سعید صاحب بہت اچھے خطاط تھے۔ یہ فن آپ نے منشی ممتاز علی صاحب کی صاحبزادی فاطمہ بیگم سے حاصل کیا تھا۔ منشی ممتاز علی صاحب بطح مہتابائی دلی کے مالک تھے۔ ہندوستان سے ہجرت کر کے مکہ میں سکونت پذیر ہوئے تھے

جبل عمر میں رہتے تھے۔ ان کا مکان مولانا رحمت اللہ صاحب کے مکان کے قریب تھا۔ انہوں نے مکہ میں ایک پریس جاری کرنے کا ارادہ کیا تھا جو چند وجوہ سے جاری نہ ہو سکا۔ فاطمہ بیگم کی خطاطی کے نمونے حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے خود بھی سٹل نے عبدحمید خاں کو دکھلائے، جنہیں وہ دیکھ کر بہت خوش ہوئے۔

درسہ مولانیہ مولانا رحمت اللہ صاحب کی وجہ سے ایک مرکزی مقام بن گیا تھا۔ حج کے ایام میں علماء و فضلاء، صوفی و مشائخ، اہل جگہ جمع ہو جاتے تھے۔ چنانچہ مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا تاسم نانوتوی، مولانا محمد حسین الہ آبادی، مولانا محمد علی موملوی، مولانا شوکت علی، مولانا محمد علی غنی گناویت اللہ جیسے برگزیدہ علماء و صاحب کرامت تشریف لاتے تو ہر سال مدرسہ سے ملتے تھے ایک مرتبہ مولانا محمد حسین الہ آبادی تشریف لائے۔ ان کے ہمراہ بلا ملا میر کے قوال تھے۔ سماع ان کی روحانی غذا تھی۔ چنانچہ آپ کا انتقال حضرت خواجہ معین الدین چشتی کے عرس کے موقع پر قوالی میں ہوا۔ آپ حضرت حاجی املا اللہ صاحب کے خلفاء میں سے تھے۔ جب آپ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ واپس ہوئے۔ راستہ میں بدولہ کا ٹاؤن چلے گئے۔ اس لئے پہلے محمد سعید صاحب سے فرمایا۔ میں رسول خداؐ نے شاید ان بدولہ کی کمریہ آواز سنا کر گانے کو پسند نہیں فرمایا ہوگا۔ اگر میرے میاں ان خوش گلو قوالوں کا گانا سن لیتے تو کبھی نا پسند نہ فرماتے۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کی شخصیت سے ترکی حکومت کے مرکزی اور حجاز کے حکمران متاثر تھے اور ان کی ذات مدرسہ کے لئے ایک نعمت نیم مرتبہ تھی۔ اگر مرکزی یا حجاز حکومت کے حکمران ملحقہ مدرسہ کے خلافت کچھ رشتہ دوانیاں کرتا یا نقصان پہنچانے کے منصوبے بناتا تھا تو مولانا صاحب کے اس کامداد اور تدارک کرنے میں کوئی زیادہ وقت پیش نہیں آتی تھی۔ لیکن مولانا کے انتقال کے بعد مولوی محمد سعید صاحب کو ان معاملات میں کافی پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑا۔

حجاز میں دو حاکم تھے ایک ترکی گورنر اور دوسرا شریف مکہ تھا۔ جیسے ایک میان میں دو تلواریں
 سہا نہیں سکتیں۔ ایسے ہی دو حکمرانوں کو بیک وقت خوش و راضی رکھنا آسان کام نہیں تھا۔ لیکن مولوی
 محمد سعید صاحب اس پریشانی کو بڑی خوش اسلوبی سے دور کر لیا کرتے تھے اور اپنی دانشمندی
 سے دونوں سیاسی قوتوں کو مدرسہ سے برگشتہ و بدظن نہیں ہوتے دیتے تھے اگر کبھی ایسا ہوا
 بھی تو بڑی حکمت عملی کے ساتھ ان کی بدظنی کو دور کر دیتے تھے۔ انہوں نے حجاز میں اس دو ٹوٹی کے
 باوجود متصاوم حالات میں مدرسہ کو چلا یا اور ترقی دینے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی
 مولانا محمد سعید صاحب کے پچاس سالہ دورِ انجمنیت کی ایک نمایاں خصوصیت یہ
 ہے کہ وہ انتہائی صبر آزمات حالات پیہم مانی مشکلات اور گونا گوں انقلاب و سیاسی
 حوادث میں بھی مولانا رحمت اللہ صاحب باقی مدرسہ صولتہ کی ہدایات پر کار بند رہے۔
 چنانچہ جب ترکی حکومت کے خلاف شریف مکہ نے انگریزوں کے ساتھ مل کر بغاوت
 و غداری کی اور حجاز پر ترکی کے اقتدار و حکومت کا خاتمہ کرایا نیز پہلی عالمگیر جنگ ۱۹۱۴ء
 کے دوران۔ سترہ مہینے تک دنیا کے ہر مقام کے رسل و رسائل کے تمام ذرائع بند
 ہو گئے تھے چنانچہ حجاز کی بھی ہیئت تھی۔ اس وقت رانی کا یہ عالم تھا کہ حجاز میں گیموں کی
 ایک بوری پانچ سو روپے میں فروخت ہوئی اور مہینوں تک لوگوں نے جوار باجرا شکر کنڈی
 سے شکم پُری کی۔ شکر تقریباً تاجید ہو گئی تھی۔

ان حالات میں جب کہ مدرسہ کی آمدنی کے کل ذرائع مسدود ہو گئے تھے۔ مدرسہ
 کا انتظام، مدرسوں کی تنخواہوں کی ادائیگی اور بقایا تمام ضروریات کی کفالت کرنا مولانا محمد سعید
 صاحب حبیب اللہ العزم انسان کا کام تھا۔

اس موقع پر بھی ہر سراقہ دار طبقہ نے مدرسہ کو مالی امداد کی پیش کر کے
 اپنے شکمبجوں میں کسے کی کوشش کی مگر مولانا محمد سعید صاحب نے بڑی خوبصورتی سے انکار
 کر کے مولانا رحمت اللہ صاحب کی ہدایت پر عمل کیا۔

مولانا محمد سعید صاحب بعض وجوہات کی بنا پر مکہ معظمہ سے ۱۳۳۵ھ میں اپنے وطن کیرانہ میں چلے گئے تھے۔ لیکن وہاں سے تمام ہدایات اپنے صاحبزادے مولانا محمد سلیم صاحب کو دیتے رہتے تھے اور مدرسہ کے لئے ہندوستان میں بھی کام انجام دیتے تھے۔

کیرانہ میں مولانا محمد سعید صاحب کا انتقال ذیقعدہ ۱۳۵۷ھ میں ہوا اور اپنے خاندانی قبرستان میں مدفون ہوئے۔ مولانا محمد سعید صاحب کی پہلی شادی مولانا رحمت اللہ صاحب کی لڑکی مریم بنت مولانا حکیم محمد اسماعیل صاحب سے ہوئی جن سے ایک صاحبزادی عائشہ بیگم زوجہ حکیم عبدالباسط صاحب کیرانہ میں ہوئی۔

مولانا محمد سعید صاحب کی دوسری شادی پہلی بیوی کے انتقال کے بعد ارم کلثوم بنت مولوی حافظ عبدالعلیم صاحب سے ہوئی جن سے مولانا محمد سلیم صاحب محمد نعیم صاحب اور ایک صاحبزادی نعیمہ بیگم زوجہ حکیم محمد یامین صاحب کاندھلوی ہوئی۔

مولانا محمد سلیم صاحب اور حکیم محمد نعیم صاحب مکہ معظمہ میں پیدا ہوئے۔ مولانا محمد سلیم صاحب نے مدرسہ صولتبیہ میں قاری عبداللہ صاحب سے تجوید کی مشق کی اور قرآن مجید حفظ کیا۔ اس کے بعد ابتدائی درسی کتابیں مولانا محمد اسفر صاحب شیخ واؤر وہاں اور مولوی عبدالحق صاحب مدنی سے اور اعلیٰ درسی کتابیں مولانا مستحاق احمد صاحب کاندھلوی اور مدرسہ صولتبیہ کے شیخ الہی بیٹ شیخ حبیب اللہ صاحب شنفیتی سے پڑھیں۔ یہ مولانا عبدالحفیظ سلطان براقنس کے استاد تھے اور اپنے زمانہ میں شیخ الحدیث مانے جاتے تھے۔

مولانا محمد سلیم صاحب نے تعلیم سے فراغت پانے کے بعد ۱۳۳۷ھ سے مختلف اوقات میں پندرہ بیس برس تک مدرسہ صولتبیہ میں تعلیم دی اور ۱۳۵۷ھ سے ۱۳۵۸ھ تک نائب ناظم کے ذرائع انجام دینے کے بعد ۱۳۵۹ھ سے اب تک ناظم اعلیٰ کے ذرائع انجام دے رہے ہیں۔ مولانا محمد سلیم صاحب صاحب علم دوست اور نڈبغ اور خلق انسان ہیں اور کافی تعلیمی حیر رکھتے ہیں۔

مدرسہ کے چلائے تھے ان کو بھی دشواریاں پیش آئیں۔ انہوں نے اپنے بزرگوں کے
نفش قدم پر چل کر حکمت عملی سے منقہ بلہ کیا اور مدرسہ کو جاری چاند لگائے۔ مولانا محمد سلیم صاحب
کی شادی سنہ ۱۳۴۶ء میں ذکیہ سلطانہ بنت مولوی حکیم عبدالحیہ صاحب کا ندھلوی سے ہوئی
جن سے محمد سعید صاحب المعروف محمد شمیم صاحب ہوئے۔

مولوی شمیم صاحب کی رائے محلہ دربار میں سنہ ۱۹۳۱ء میں پیدا ہوئے۔ پانچ سال کی عمر
میں اپنے جدا مجد حضرت مولانا محمد سعید صاحب کے ہاتھ پر لبہم التداور تعلیم کی ابتدا کی اور
تین سال تک گھر پر طریقہ پر تعلیم نہیں کے زیر سایہ ہوئی۔ ذیقعد ۱۳۵۵ء میں اپنے دادا
کی وفات کے بعد آپ اپنے والد مولوی محمد سلیم صاحب کے ہمراہ دلی پہنچے۔ قریباغ میں قیام
کیا اور سنہ ۱۳۵۶ء میں پانچویں جماعت میں جامعہ ملیہ میں داخل ہوئے۔ ڈیڑھ سال کے بعد
کاندھلہ میں منتقل ہوئے اور وہاں ساتویں جماعت میں میٹرک اسکول میں داخلہ پا کر ایک سال
وہاں تعلیم حاصل کی۔ پھر دلی آگئے۔ پرائیویٹ طور پر انگریزی پڑھی اور فتحپوری مسلم ہائی اسکول
سے میٹرک کا امتحان دے رہے تھے دو پرچے کرکھی چکے تھے کہ نومبر سنہ ۱۳۵۷ء میں تگہ منظر
جانا پڑا۔ یہاں ان کے والد صاحب نے گھر پر منحصر رہنے کی ابتدائی تعلیم دلوائی۔ اس کے بعد
۱۱ جون ۱۳۵۸ء مطابق سنہ ۱۳۵۶ء میں مدرسہ کے شعبہ ثانوی کے پہلے سال میں داخلہ
لیا اور سنہ ۱۳۵۹ء میں فارغ التحصیل ہوئے۔ اس کے بعد مدرسہ میں تعلیم دی۔ سنہ ۱۳۶۰ء
سے مدرسہ کے دفتری عہدہ میں کام شروع کیا جواب تک جاری ہے۔ انتہائی ملتزم
مستواً میں اور خدمتِ خلق کا بے پناہ جذبہ رکھتے ہیں اور مدرسہ مولتیہ کے نائب ناظم ہیں۔
مولوی محمد شمیم صاحب کی شادی ساداتہ بیگم بنت حافظ محمد ضیاء الدین عثمانی سے ہوئی
جن سے محمد شمیم محمد عظیم محمد حلیم اور ایک صاحبزادی خدیجہ ہوئیں۔

تینوں صاحبزادے نو عمر ہیں اور زیر تعلیم ہیں۔

مولانا محمد سعید صاحب کے دوسرے صاحبزادے محمد نعیم صاحب نے مولوی محمد

صاحب کیرنوی کے گھر میں اردو فارسی کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ مسجد بنکھلہ بنی نعام الدین دہلی میں عربی کی ابتدائی کتابیں تحصیل کیں۔ اس کے بعد طب کی طرف رخ کیا جو خاندانی فن تھا۔ جامعہ حبیبہ دہلی میں حکیم الیاس صاحب سندلی اور حکیم فرید احمد عباسی کے مطب میں ایک سال تک نسخہ نویسی کی۔ اس کے بعد مکہ چلے آئے۔

مکہ منظمیں مطب ردو خانہ قائم کیا۔ جتہ ریڈیو کے اردو پروگرام کے اناؤنسر مقرر ہوئے چنانچہ یہ ذمہ داری پانچ سال تک نبھائی۔ آپ سعودی عرب ریڈیو کے اردو کے پروگراموں کے سب سے پہلے اناؤنسر تھے۔ اس سے قبل ریڈیو پر اردو پروگرام نہیں ہوتا تھا۔

مولوی محمد نعیم صاحب کی شادی ظاہرہ خاتون بنت پروفیسر حافظ محمد عثمان صاحب ایم اے پرنسپل اسلامیہ کالج پشاور سے ہوئی جن سے ایک صاحبزادے محمد سعدی صاحب (مکس کے پیمنٹ مینسٹرار کے سکرٹری) اور دو صاحبزادیاں بیچہ بیگم زوجہ احمد شجاع عثمانی اور فائزہ بیگم ابیہ نقیہ حسین کیرنوی ہوئیں۔

مولانا محمد سعید صاحب کے چھوٹے بھائی مولوی محمد بشیر صاحب نے پہلے مدرسہ مولانائے قرآن مجید ٹیپا اور منشیات کی تکمیل کی۔ پھر ہندوستان چلے گئے تو منشی محمد اعلیٰ صاحب سے نقشہ نوز کا فن سیکھا۔ انگریزی بہت اچھی جانتے تھے۔

ابتداء میں مولوی بشیر صاحب ریاست بھوپال کے حکام قیامت میں ملازم ہوئے اور اس کے بعد بھاو لپور میں منتقل ہوئے اور ہندوستان کے خطرناک تاریخی بخار کا شکار ہو کر فوت ہوئے۔ ان کی ایک صاحبزادی جمیل بیگم تھیں جو تھانہ بھون میں اپنے عزیزوں میں بیابائی نہیں تھیں۔ یہ فوت ہو چکی ہیں۔

مولانا سعید صاحب کے دوسرے بھائی مولوی محمد متین ستانہ بھی بھوپالی میں ملازمت کی بھوپال کی گورنمنٹ کے اسٹور کا انتظام ان کے ہاتھ میں تھا۔ ان کے کوئی زمیندار نہیں رہی۔ صرف ایک صاحبزادی ہرنی تھیں جو فوت ہو چکی ہیں۔ ان کی نستانی ایک صاحبزادہ ہیں جو تھانہ بھون میں آباد ہیں۔

تعلیم و تدریس و ملازمت و تصنیف

مولانا رحمت اللہ صاحب جماری الاول ۱۲۳۳ھ کو کیرانہ ضلع مظفرنگر میں پیدا ہوئے۔ آپ کی ولادت سے قبل آپ کی والدہ نے یہ خواب دیکھا تھا کہ وزیرانسا ہمیشہ خورشید مولوی صاحب یہ کہتی ہیں کہ بڑو لی والی تیرے نام پر کیا چاند روشن نہیں ہوا۔ جس کی روشنی تمام عالم میں پھیلے گی۔ یہ اتنا زلف و طبیعت ہی میں آپ کی صلاحیت کا اظہار ہونے لگا تھا اور بارہ برس کی عمر میں آپ نے فارسی کی درسی کتابیں پڑھ لی تھیں بعد علم حاصل کرنے کے لئے اپنے خالہ زاد بھائی شیخ فریدین ساکن قصبہ بڈولی ضلع مظفرنگر اور مولوی احمد علی کیرانوی کے ہمراہ شاجہاں آباد گئے۔ مدرسہ مولوی عیسیٰ میں مقیم ہوئے اور مولانا حیات سے تعلیم حاصل کرنی شروع کی۔ ۱۲۵۰ھ میں آپ کے والد ماجد راجہ مندر راول بھادر مرہٹا دہلی کے اس پیشکاری پر ملازم ہوئے اور تروہین گنج بیرون لاہوری گیٹ جانب غرب متصل پہاڑی دھیرج میں مقیم ہوئے۔ جب مولانا کے والد ماجد دہلی میں سر جگہ پر آ گئے تو مولانا رحمت اللہ صاحب انہیں کے ساتھ رہنے لگے۔ دن میں مدرسہ مولانا محمد رستا میں تعلیم پاتے اور رات کو اکبرنامہ راجہ موصوف کو سناتے تھے اور والد کا ہاتھ بٹانے کے لئے خطوط نویسی کی بھی ذمہ داری لے لی تھی اس کو انتہائی خوبی و لیاقت کے ساتھ انجام دیا۔ جس پر راجہ صاحب اس کی بھی تنخواہ مقرر کر دی۔ چند ماہ کے بعد راجہ صاحب نے

مولانا کے والد کو موقوف کر دیا اور ان کی جگہ مولانا صاحب کو خطوط نویسی کے لئے رکھ لیا اور تین چار ماہ بعد ان کو بھی ملازمت سے سبکدوش کر دیا۔

لکھنؤ کی علمی شہرت آپ سن چکے تھے۔ ملازمت سے علیحدہ ہونے کے بعد چند طلبہ کے ساتھ تحصیل علم کے لئے لکھنؤ روانہ ہو گئے۔ وہاں مفتی سعد اللہ صاحب مراد آبادی نے مسلم الثبوت اور سیرا ہر پڑھی۔ اس کے بعد اپنے وطن کیرانہ چلے آئے اور حسب ذیل اساتذہ سے مختلف علوم کی تکمیل کی۔

مولانا علی احمد صاحب ڈرونی ضلع مظفرنگر اور مولانا حافظ عبدالرحمن صاحب جٹئی سے ابتدائی علوم عربی۔ مولانا امام بخش صاحب سے فارسی۔ مصنف لوکارنم سے ریاضی حکیم فیض محمد صاحب سے طب۔ شاہ عبدالغنی صاحب سے دورہ حدیث پڑھا۔

ان اساتذہ کا اپنے دور میں اور علمی دنیا میں کیا درجہ تھا اور کس حیثیت قابلیت کے لوگ تھے۔ اس کا اندازہ ان کے مختصر عمالات زندگی سے ہو سکتا ہے۔

سرسید مرحوم نے مولانا حیات کے حالات زندگی اپنی

مولانا محمد حیات صاحب | مشہور کتاب آثار الصنادید میں لکھے ہیں۔ جو یہ ہیں۔

» وطن اصلی آپ کا پنجاب ہے۔ اسی نواح میں تحصیل علوم رسمی سے فراغ حاصل کر کے چندے اطراف ہندوستان میں بلباس طالب علمی بسر کی اور پھر شاہجہاں آباد (دہلی) میں وارد ہو کر ادائے حال میں شاہ سید صابر علی معروف بہ شاہ صابر بخش رحمۃ اللہ علیہ کی خانقاہ میں فوکش ہو کر درس علم معقول اور منقول میں مصروف رہے۔ چھ ماہ علم و فضل آپ کا رشک اقران

و امثال تھا۔ طلباء اطراف و جوانب سے تحصیل علم کے واسطے حاضر خدمت ہو کر آپ کی تعلیم کے فیض سے مرتبہ فضیلت کو پہنچتے اور آپ کے یہاں کا ادنیٰ طالب علم اور جگہ

کے فضیلت بہتر گنا جاتا تھا۔ چند تلمیذ آپ کے فیض خدمت سے یکتا جہر اور یگانہ دہر ہو گئے۔ خصوصاً حافظ عبدالرحمن کہ آپ کی تعریف و توصیف علم و فضل کی حیرتقال اور

حیلہ گنگو سے باہر سے باوجود یکہ یہ بزرگوار بہار سے معذور ہیں۔ کوئی عالم غفاریہ اور نقلیہ سے ایسا نہیں کہ اس کو محققانہ نہ جانتے ہوں اور طرفہ تر یہ ہے کہ سہیت اور ہندسہ باوجود بینائی نہ ہونے کے اس طرح بے تکلف پڑھاتے ہیں کہ اور ماہرین یعنی اس فن کے اگر ہزار چشم بھلا لے شب و روز صرف کتاب کریں تحقیق خطر و دھار کی دسی آپ نہ سمجھیں اور نہ دلنشین تلمیذ کے کر سکیں ازلیکہ حضرت موصوف کے مزاج تقدس امتزاج پر قدیم الایام سے ترک غالب تھا۔ جب ایسے تلامذہ بالکمال کو نارسہ تحصیل اور لائق درس و تدریس کے پایا۔ اپنی طبیعت کو اس طرف سے اٹھا کر ذکر و اشغال کی طرف مصروف کیا اور مکمل فقر اور عظمیٰ مشاغل سے فیض باطن کو کسب اور علم سے معنوی کو حاصل کیا اور رنج سفر اپنی ذات موہبت آیات پر گوارا کر کے پاک مٹن میں جا کر حضرت شاہ سلیمان صاحب کی خدمت میں مشرف ہوئے اور ان کے فیض صحبت سے تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس کو کمال پہنچا یا اور خدمت انصاف حاصل کر کے پھر وار و شاہچہاں آباد ہوئے ان لوں شاہ صاحب رنج صاحب جہان فانی سے راہی عالم باقی ہوئے تھے۔ ان کی خانقاہ کی بود و باش کو ترک فرما کر ایک اور مسجد میں کہ قریب قریب واقع ہے سکونت اختیار کی اور آج تک وہیں تشریف رکھتے ہیں۔ آپ کی برکت قدوس سے اس مسجد کی مرمت ہر سال ہوتی رہتی ہے اور ایسی آباد ہو گئی ہے کہ اب اس کو بہ اعتبار کثرت عبادت اور وفور طاعات خیر المساجد اور افضل المساجد کہا جاسکے۔ اب سن تشریف آپ کا قریب شتر کے پنچا ہے۔ خدا سے عز و جل آپ کی عمر کی ترقی کرے کہ طالبان صواب کو آپ کے فیض باطن سے فوائد کثیر اور ہدایت موفوہ حاصل ہوتی رہے۔“ ۲۶

مولانا مفتی سعد اللہ | مفتی صاحب کے والد مولوی نظام الدین صاحب تھے

آپ مراد آباد کے باشندے تھے۔ محد کسروں مولسری والی مسجد کے عقب میں مکان تھا۔ ۱۰ رجب ۱۲۱۵ کو پیدا ہوئے۔ ان کی عمر بہت چھٹی تھی اس وقت ان کے والد کا انتقال ہو۔ ان کے بڑے بھائی نے ان کی تربیت کی اور تعلیم

دہلوانی شروع کی تو سبھا ورج کی مہمونی سی شکایت پر بڑے بھائی نے کچھ ایسی سختی کی کہ آپ گھر سے
 نکل کر مفقود النجر ہو گئے شہر در شہر پھر کر علم حاصل کیا۔ رامپور کی فراش خانہ کی مسجد میں بھی مقیم
 ہوئے اور مولوی نور محمد خاں صاحب سے تعلیم ناموس کی۔ نجیب آباد منیچے وہاں مولوی عبدالغنی
 قہستانی سے شرح جامی اور دیگر کتب پڑھیں۔ ۱۲۳۵ھ میں اکبر شاہ ثانی کے عہد میں دہلی میں
 مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی، مولوی محمد اسحاق صاحب دہلوی، اخوند شیر محمد ولایتی
 مولوی صدر الدین خاں صاحب کے اکثر کتب و رسایات پڑھیں۔ مرزا محمد ہاشم علی صاحب محدث
 لکھنوی، ملا حسن صاحب، مولوی محمد اسماعیل صاحب مراد آبادی، مولوی محمد ظہور اللہ صاحب
 لکھنوی، مرزا حسن علی صاحب محدث لکھنوی، شیخ جمال صاحب کئی، مولوی محمد حیات صاحب
 پنجابی دہلوی سے علوم فنون کی تکمیل کی۔ فارغ التحصیل ہو کر ۱۲۴۳ھ کو لکھنؤ پہنچے وہاں سے
 انہوں نے اپنی موجودگی کی اطلاع اپنے اقربا کو دی جو انہیں وہاں سے مراد آباد لے گئے۔
 اس وقت ان کی شادی ہوئی۔ پھر مدرسہ شاہی لکھنؤ میں مدرس مقرر ہوئے۔ اس کے بعد
 تاج اللغات ترجمہ قاموس کے دفتر میں ملازم ہوئے۔ بعد مفتی کچہری کو توالی کے عہدہ
 پر ترقی پائی۔ ملازمت میں انیس سال گزارے ۱۲۷۱ھ میں مولوی محبوب علی صاحب
 مراد آبادی سے شاہ پیر محمد کے بیٹے والی مسجد میں توفیق جمعہ پر مناظرہ ہوا اور سلسلہ میں ج
 کے ذیل سے فارغ ہوئے

سلاطنت اور ۱۲۷۱ھ کے خاتمہ کے بعد ۱۲۷۵ھ سے پہلے نواب یوسف علی خاں والی رائے
 نے ان کو رام پور بلا کر عہدہ تقضار وافتا پر مامور کیا اور حاکم ہرافندہ پر تقرر کیا۔ نواب یوسف علی
 خاں صاحب کے علاوہ آپ کے شاگرد بے شمار تھے۔ قابل ذکر نام یہ ہیں۔

ملا نواب صاحب وہا حرم، ملا محمد نجف صاحب ولایتی، مولوی حکیم عبدالکریم خاں صاحب
 رامپوری، مولوی حکیم علی حسین خاں صاحب لکھنوی، مولوی رحمت اللہ صاحب کیرانوی، حکیم
 نوزند علی صاحب شاہ پیر، مولوی، مولوی حکیم احمد مسعود، صاحب امر دہلوی، مولانا مفتی

قتل کی خبر بھاگ رہا تھا۔ اس کے کوئی گون نہیں لگی تھی۔ وزیر الدین بہا بہا خاں کی ریتی کی طرف سے
 بھاگ رہا تھا۔ اس کی طرف میں غصیف سا گون کا زخم لگے تھا۔ یہ دونوں بچے اگر زندہ سلامت رہے
 مرزا علی علی رضا میں مرزا علی وزیر الدین کا بیٹا کی چچی کا بیٹا تھا۔ وہ مرزا علی ان مقتولوں
 میں سے گناہ ایک تھا کہ لڑائی میں، بہت سی صاحب بنی اور اس کے کہنے کے اکیس مرد تھے۔
 جن میں سے بہت سے مرزا علی صاحب کا بیٹا جو دارا دیکھی تھا۔ وزیر الدین، بچا۔ باقی سب
 قتل ہوئے۔ مولوی صاحب کی دینی کالج میں مدرس اور فیری تھے۔ ہندوستان میں کوئی ان کی
 برابر فارسی زبان کو کھینچتا نہ تھا۔ مگر یہ وہی وقتوں میں گمراہ تھا۔ ان کے ہندو مسلمان صدا
 شاگرد تھے (۷۶)۔

مرزا علی صاحب بنی دارا مدرس کے جد سے مرزا علی صاحب وقت تھے۔ یہ وقت گزرتا تھا
 فیری میں شریعت سے کتب ہیں کہیں۔ آپ ایک معلم ہی نہیں بلکہ ادیب اور مانے ہوئے
 شاعر تھے۔ اور ان میں سے کوئی شاعر ہوتا ہے۔ فیری اور عربی میں شعر کہتے تھے۔

مولانا عبد الرحمن چشتی | آپ شاد وقت کے استاد تھے۔ انہوں نے ہمارے
 ہمارے شاد وقت کے استاد تھے۔ ان سے بہت سے بچے تھے۔ ان کے زمانے میں حضرت

مولانا عبد الرحمن صاحب بنی اور مولانا عبد الرحمن صاحب بنی تھے جو
 اپنے وقت کے فیصلہ ور۔ ان میں سے بڑے بڑے تھے۔ مولانا شاد عبد الرحمن صاحب چشتی
 اور ان کے استاد مولانا محمد حیات بستی حضرت شاد الدین اور ان میں مدفون ہیں۔

شاد عبد الرحمن صاحب نے مدرسہ حیدریہ میں تعلیم پائی تھی۔ یہ مدرسہ اپنے
 زمانے میں سیپ کی بڑی دینی درس گاہوں میں شمار ہوتا تھا۔ اس کو شاد ولی اللہ صاحب
 محدث دہلوی کے والد صاحب نے قائم کیا تھا۔ بقول مولانا مفتی غفر اللہ عنہ صاحب یہ مدرسہ اس
 جگہ تھا جس میں شاد ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کا مزار ہے جس کو آج کل ہندو
 کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہ مدرسہ ہندیوں میں کھانا بیکہ لال محل کے
 ملے تھے۔

قریب تھا۔ چنانچہ وہیں کی ایک گلی کا نام مدرسہ شاہ عبدالعزیز ہے۔

اس مدرسہ میں مولانا رحمت اللہ صاحب کی طرح حسب ذیل حضرات نے بھی تعلیم پائی تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ اس مدرسہ کی سرپرستی شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے تھے۔ اور درس و تدریس کی خدمات بھی آپ ہی انجام دیتے تھے۔

۱۱۔ مولانا شاہ رفیع الدین صاحب ۱۲۔ مولانا شاہ عبدالقادر صاحب ۱۳۔ مولانا شاہ

عبدالغنی صاحب ۱۴۔ مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب ۱۵۔ مولانا شاہ محمد یعقوب صاحب ۱۶۔

مولانا شاہ عبدالحق صاحب ۱۷۔ مولانا شاہ اسماعیل صاحب شہید ۱۸۔ حضرت سید احمد شہید صاحب

بریلوی ۱۹۔ مولانا رشید الدین صاحب ۲۰۔ مولانا مفتی صدر الدین صاحب ۲۱۔ مفتی

ابن بخش صاحب ۲۲۔ حضرت شاہ غلام علی صاحب ۲۳۔ مولانا مخصوص اللہ صاحب

۲۴۔ مولانا کریم اللہ صاحب ۲۵۔ مولانا میر محبوب علی صاحب ۲۶۔ مولانا عبدالحق صاحب

۲۷۔ مولانا حسن علی صاحب لکھنوی ۲۸۔ مولانا حسین احمد صاحب علی آبادی ۲۹۔ مولانا

حسین بخش صاحب ۳۰۔ مولانا فضل حق خیر آبادی ۳۱۔ مولانا مہموک علی صاحب ۳۲۔ مولانا

محمد یعقوب صاحب ناٹوتوی ۳۳۔ مولانا شیخ محمد صاحب خانوی ۳۴۔ مولانا مظفر حسین

صاحب کاندھلوی ۳۵۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب ناٹوتوی ۳۶۔ مولانا رشید احمد صاحب

گنگوہی ۳۷۔ حافظ رحمت اللہ صاحب کبرنوی ۳۸۔ مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ وغیرہ رحمہم اللہ

تعالیٰ ان حضرات نے دورہ حدیث شاہ عبدالغنی صاحب سے پڑھا ہے اور شاہ سید عبدالغنی صاحب

اسی میں پڑھاتے تھے یہ

۱۲۵۹ھ میں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے اپنی خالہ کی لڑکی سے شادی

کی ۱۲۵۹ھ میں پھر مہاراجہ ہندوستان نے آپ کو اور آپ کے والد صاحب کو اپنے پاس

دہلی باڑہ ہندوستان میں بلایا اور مولانا کو اپنا میہ منشی مقرر کیا اور ان کے والد ماجد کے ذمہ

۱۔ ملکہ تذکرہ مشائخ دہلی ہند ۳

جائداد کی نگرانی اور دیکھ بھال کا کام سپرد ہوا۔ کچھ عرصہ بعد ان کے والد مولوی خلیل اللہ صاحب فوت ہو گئے اور بعض خانگی مجبوریوں کی وجہ سے مولانا رحمت اللہ صاحب نے مہاراجہ ہندو راؤ کے یہاں اپنی جگہ پر اپنے چھوٹے بھائی محمد حلیل صاحب کو ملازم رکھ کر علیحدگی اختیار کر لی اور کیرانہ پینچکڑس و تدریس کا کام شروع کر دیا۔ مولانا کا یہ عالمی کا زمانہ بہت محدود ہے۔ زمانے کے ناسازگار حالات اور ان میں مور پرستوں میں نصاریٰ کے بڑھتے ہوئے اثر و اقتدار کو روکنے کی نگرانی آپ کو اس کا موقع نہیں دیا کہ لطیفان کے ساتھ تعلیم و تدریس کا فیض عام جاری رکھتے۔ تکمیل تعلیم اور اکبر آباد کے یادگار زمانہ مناظرہ کے درمیانی عرصہ میں چند سال تک۔۔۔ بارکیرانہ کی مسجد میں مولانا نے ایک دینی مدرسہ قائم کیا تھا۔ اس مدرسہ کے فیضیاب شہرہ تیدے بعض اصحاب نے مکہ معظمہ میں بھی پہنچا حضرت مولانا سے شرف تلمذ حاصل کیا اور اس سباق میں شرکت کی جن میں کے ق بل ذکر اسماء یہ ہیں۔

۱۱، مولانا عبد السمیع صاحب رہمپوری، عسکرت حمہاری

۱۲، مولانا احمد الدین صاحب چکوالی

۱۳، مولانا نور احمد صاحب امرتسری

۱۴، مولانا شاہ ابوالخیر صاحب

۱۵، علامہ مولانا شرف الحق صاحب صدیقی

۱۶، مولوی قری شہاب الدین صاحب عثمانی کیرانوی

۱۷، مولانا حافظ مدین صاحب دجاوی

۱۸، مولانا عبد الوہاب صاحب سبب ہوی بانی مدرسہ باقیات الصالحات، مدراس

۱۹، مولانا امام علی صاحب عثمانی

۲۰، مولانا بدرالاسلام صاحب عثمانی کیرانوی ہتم حمیدیہ کتب خانہ شاہی قسطنطنیہ

تصنیف و تالیف | گزشتہ زمانہ میں جہاں و جس جگہ اپنے قدم جتا وہ امریکہ

برق نیہ اہمیتی ورنہ انس کا نصرتیت کی پلیغ و برغتوں کے طہری دل شریوں اور یوں
 کوٹا ہونے کے کنگی کوچوں، بازماند، دیہاتوں، جنگلوں و پہاڑوں میں اسلام اور بالی
 اسلام جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رکھیا ازمات لگائے گئے تھے بھجپتا تھا
 وہ قرآن مجید کی توہین، رخصتیاں کرتے اور ازواجِ مطہرات پر شرمناک الزام لگاتے اور
 اسی قسم کی کتابیں بھی شائع کرتے تھے اور ہندوستانوں کو مسحوب کر کے ان کو معاشی پریشانیوں
 میں مبتلا کر کے عیسائی مذہب میں داخل کرتے تھے۔ چنانچہ ان کی خطرناک حرکتوں کا جواب
 دینے کے لئے علماء نے قلم بھی اٹھایا اور مستند بھی، زبان بھی کھولی اور ردِ نصاریٰ میں مستغرق
 ہوئے اور تحقیق و تحقیق کے ساتھ عیسائیوں کی اسلام کے خلاف کتابوں کی جواب میں کتابیں
 طبع کرانے لگے۔ چنانچہ ورنہ، رحمت اللہ صائب نے ردِ نصاریٰ میں کتابیں لکھنے کی حسبتیں
 وجہات تحریر فرمائی ہیں۔

”جب انگریزوں نے ہندوستان میں اپنی سلطنت قائم کر لی اور کم از کم انتظام
 کر لیا تو اس ۳۳ سال کے عرصہ میں ان کے ہمارے دیہاتوں کی طرف سے
 کوئی تبدیلی و عدوت کا سلسلہ شروع نہیں ہوا تھا۔ اس کے بعد انہوں نے
 رسالے کتاب میں اسلام کی تردیدیں لکھنے شروع کئے اور ان کو ہندوستان
 کے مختلف شہروں اور عوامانہ میں تقسیم کرنا شروع کر دیا اور بازاروں
 اور گلیوں کے مجموعوں میں ورعام کڑیا جوں پر وعظ کہنے لگے۔ مرسوم
 ایک مدت تک ان کی باتیں اور واسطہ سننے سے جو ہیز کرتے رہے اور
 ان کی کتابوں اور ان کے رسالوں کے دیکھنے سے متاثر رہے۔ اس لئے
 ہندوستان میں عام رسالے ان کی تردید کی ضرورت نہیں تھی۔ لیکن کچھ مدت
 کے بعد بعض عوامانہ میں اور جہلا ان کی باتوں پر رغب ہوئے اس وقت
 انہوں نے ایک ایسے مرسوم میں ان کے عقیدوں میں نہ بھینس جائیں۔ اس لئے

علماء اسد مہنے ان کی تردید نہ دوت کی ہیں گرجیہ گنڈمی کے گوشہ میں تھا اور
 علماء کے زمرہ میں میرا شمار نہ تھی۔ یہیں جب میرے ان کی تقریروں اور
 تحریروں کو دیکھا اور بہت سے مشہور رسالے میرے پاس پہنچے تو میں نے
 چاہا اپنی حیثیت قابلیت کے مطابق ان کی تردید کرنے کی کوشش کروں
 لہذا میں نے چند کتابیں اور چند رسالے حقیقت حال کے انہار کئے
 لکھے۔

مولانا رحمت اللہ صاحب نے ان ہی حالات کے پیش نظر اپنے استاد شاہ عبدالغنی
 سکند خانقاہ غلام علی شاہ کی فرمائش پر ذرا دبا دبا مانی ترتیب متروک کردی۔ ابھی یہ کتاب
 مکمل نہیں ہوئی تھی کہ آپ تپ، دلزبہ کے مرض میں مبتلا ہو گئے۔ مسہلات دینے کے باوجود
 مرض میں اضافہ نہیں ہوا۔ اکثر طبیعوں کی رائے سے دق کا مرض تجویز ہوا۔ چونکہ حکیم علی اکبر
 صاحب کا علاج ان طبیعوں کی رائے کے برخلاف تھا اور اس بیماری سے تادم فاندن
 میں تشویش پیدا ہو گئی تھی اس لئے ان کی والدہ سے غم بھری اور ہر دہم خورد اور دیگر اغزا
 نے کہا۔ مولانا کی ذات فرخاندان ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ ان کا علاج کوئی اور طبیب
 کرے۔ لیکن والدہ نے ان دلوں کی رائے سے اتفاق نہیں کیا بلکہ ان کے بھائی
 کے علاج کو ہی قابل اعتبار سمجھا۔ مولانا صاحب چاروں سے اس قدر کمزور ہو گئے تھے
 کہ بیٹھنے سے معذور ہو گئے تھے اور چار پائی پر لیٹے ہوئے نماز پڑھتے تھے۔ اسی حالت
 میں ایک روز آپ نے فرمایا کہ دیکھو میں نماز پڑھتا ہوں۔ کوئی لگے سے نہ بٹے۔ نماز ہی میں
 آپ بیہوش ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد بون میں آئے تو درہے کھئے۔ ان کے بھائی
 حکیم علی اکبر صاحب نے یہ سمجھا کہ وہ اپنی زندگی سے ناامید ہو گئے ہیں۔ اس لئے درہے ہیں
 اس پر مولوی صاحب نے اپنے بھائی سے کہا۔ خدا کی قسم اگر بہرہ صحت کی کوئی عداوت
 نہیں ہے لیکن انشاء اللہ میں تندرست ہو جاؤں گا۔ میرے رونے کی وجہ زندگی سے

ایسی نہیں بلکہ یہ ہے کہ میں نے اس وقت خواب میں دیکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
معدنہ بن رضی اللہ عنہما تشریف لائے ہیں۔ آپ نے رشتہ فرمایا رئیس الجہین یا یونس المدین
اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا بدیحات بافتی رسول اللہ ذل کنا کنا
یعنی اے جوان خوشخبری ہو کہ تیرے حق میں رسول اللہ نے ایسا کہا۔ اگرچہ تالیف زائد اور ہم
رض کا باعث بنی لیکن یقین ہے کہ یہی شفا کا باعث بنے گی چنانچہ اس خواب کے بعد آپ بے بھمت ہو گئے اور زائد لارہا
کے ہو اور اق منتشر ہو گئے تھے۔ سات ماہ کے عرصہ میں آپ نے ان کو درست کیا۔

انالہ الاولیٰ م کے طبع ہونے سے قبل ہی دہلی میں کافی شہرت ہو گئی تھی اور اس کی
تقریر کرنے اور جواب لکھنے کی ماسٹر رام چندر جیسے لوگ تیار کر کے لگے تھے۔ اس پر مولانا
نے یہ طے کیا کہ اس کتاب کا مسودہ کسی رفیق و راضل عالم کو دکھایا جائے تاکہ اس میں جو
سقیم ہوں وہ دور ہو جائیں۔ نظر انتیاب حضرت مولانا نور الحسن صاحب بن انوار الحسن صاحب
بن مفتی الہی بخش صاحب کا مذہب لوی پر پڑی۔ چنانچہ آپ نے اس کتاب کے جتنے مسودہ
پر نظر ثانی کر لی تھی اتنی ہی حصہ مع حسب ذیل خط کے مولانا نور الحسن صاحب کو روانہ کر دیا تھا۔
یہ خط ان میں تھا۔ عبارت ملاحظہ ہو۔

کشاف دلائل مشک عدل عقد نکاح	مشکل دقیقہ کو واضح کرنے والے اور دشوار
منصلہ مقدمہ امت خیرین تذکرہ علماء المستعدین	نکاح کی گرہ کھولنے والے متاخرین کے بشیر
ثالث النجین بشارات معلّیٰ آیت الزیات	اور علم متقدّمین کی یادگار شیخین کے تیسرے
رب ذوالمنن مولانا و امجدنا مولوی محمد نور حسن	بلکہ معلّمین کے تیسرے پروردگار ذوالمنن
صاحب لا زال شہوس فضہ بانہ ان یوم	کی نشانیوں میں سے ایک نشانی مولانا و امجدنا
یوم القیام ولا یرج مستفیذہ رضی ابہا لہ	مولوی محمد نور حسن صاحب ان کے فیوض کے
مقتضیٰ ابرہان الہی رشوت ملازمیت	آفتاب تبارک و تعالیٰ تک مشیہ و خیرات ربی

کتبہ الافادت کہ لیا کثرتش انخاص را
 از ان خواستگار و هر آن گو و افق نفس
 الامر باشد۔ منہی از ارتکاب رذیہ ظاہر
 بیستہاں نزو اہل روزگار است طی المشیع
 نمودہ مکلف خدمت بندگان و الای گویاند
 کہ سمع خبر ہے ذو کشیدن آن جناب دولت
 اگرچہ دل خفیف را بر آن می آر و در آن
 رسیدہ رفیع لغزش شوق بآب زلال
 قد مبوسی اشترت گرداند مگر تقاضای نجات
 زندان خامی بکس آن بطوری گراید و آن
 اینکه از پیچ و تشویش روز بواسطہ عارف
 بخار و تبور فاقہ نقد صحت می باشد بعد حصول
 آن اگر خواستہ خدا است اغلب کہ دست
 یابی ہرین مراد شود و خدام جناب حضرت
 مولانا ملک علی صاحب بذریعہ عنایت
 نامہ و ہم بوساطت زبانی آریندگان آن
 رسالہ ازالۃ الالہام را کہ از تالیفات
 کترین خلعت است بارادہ طبع و طلب
 می فرمایند و شک باد و بے جوہری
 احقر را اگرچہ بعض اولی الابصار سنجوبی
 واقعت اند لیکن بندگان مولانا مفتاح

اور فاسخ البالی اور مقصدوری سے مستفید ہیں
 اس ذات کثیر الافان خدمت گزار کی شوق
 کے اظہار سے نہ اسکی زیادتی کا لحاظ اس کے
 چشم پوشی کا مقتضی ہے اور اس سے درگزر
 کرنا اگرچہ واقعہ کے مطابق ہوا ہل زمانہ کے
 نزدیک ظاہر پرستوں کے رویہ کا بے جا
 ارتکاب ہے۔ پہلو تہی کر کے بندگان مالی
 کی خدمت میں معروض کرتا ہے کہ آنجناب
 کے دولت خانہ میں پاؤں پھسل کر گرنے کی خبر کو
 سن۔ اگرچہ دل خفیف کو اس پر برا لکھتے کرتا ہے
 کہ وہاں پہنچ کر شوق کی پیڑ میں کوئی مبوسی اقدس
 کے آب زلال سے رفع کرے۔ مگر نجات
 نامہ سازگار کہ تقاضا اس کے برعکس ظاہر
 ہو رہا ہے۔ پانچ چھ روز بخارا۔ عوارض
 کی وجہ سے صحت کی پونجی سے محروم ہوں۔
 صحت حاصل ہونے کے بعد اگر خدا نے چاہا
 تو اغلب گمان ہے کہ اس مراد پر کامیابی
 ہوگی۔ جناب کے خادم حضرت مولانا
 ملک علی صاحب بذریعہ عنایت نامہ اور
 اس عزت سے آنے والوں کے زبانی پیام
 سے رسالہ ازالۃ الالہام کو جو اس کترین خلعت

ایں کہ ایں بے نصیب گا ہی درغل فیض مثال
 شاں استفادہ نہ برداشتہ و قوت کما فیضی
 از کم استعدادی این پنج میرزا ندرند ازین جهت
 انار سال آں توقیفے بکار رفت کہ مبادا جناب
 مولانا پس ملاحظہ اش خیال طلب کردہ و سمجیدہ
 رخصتہ برنگان را کار فرمودہ خطا ہا را پوشیدہ
 بقالب طبع درآوردہ بعد از زلات و خطایا
 ایں سراپا خطا دست آویز برنی معنا غنید
 گردد و از اکثر شتخا ص مرا و سیہ چشم پیش
 داشتن شہراں کار خور و بہر حال شیوہ
 محسوس علاوہ ازین چند متنفران را مثل سطر
 را مچند و غیرہ را ارادہ روان بعد دستیابی
 نسخہ فی دوال موجود۔ زیادہ تر احتیاط بکار
 بردن را واجب می سازد و درین ضلع سولے
 ذات مصدر جنات دیگر کہ امی نیست کہ درین
 باب ز دانش اصطلاحاً استفسار کریں باب
 بعیمیل آید ہذا کثیرا بزیائش کہ بمقابہ و نظراتی
 شوند بشرط فرصت للتدویر و لرسولہ نظر بران فرزند
 و جایگزین بکرت کو تہی استعداد و مہم خفاے سرزد شدہ
 اصدا ت نمایند و اگر شومی طالع ام کل قبل محو
 باشند و بہ نجات من لصلح العطار ما افسدہ الدھر

کی تالیفات سے ہے طاعت کے لئے
 طلب فرما رہے ہیں اور احقر کی خشک جالی
 اور بے جوہری سے اگرچہ بعض اہل بصیرت
 بخوبی واقف ہیں لیکن مولانا مفتخر کی عالی
 ذات (چونکہ اس بے نصیب کو کبھی ان
 فیض تاب مجلس میں استفادہ کا موقع نہیں
 ملا) پورے طور پر اس انجان کی کم استعدادی
 سے واقفیت نہیں۔ اس وجہ سے اس
 رسالہ کو سمجھنے میں توقف رہا ہے کہ مبادا
 حضرت مولانا اس کو ملاحظہ کے بعد محض اپنی
 طلب کی بنا پر بزرگوں کی پسندیدہ عادت
 کے موافق خطاؤں کو نظر انداز فرما کر طبع کر لیا
 اور بعد میں اس سراپا خطا کی خطائیں اور
 لغزشیں مخالف دشمن کے لئے دستاویز
 بن جائیں اور پیشینگوئیوں سے مجھے نگاہ
 بچنی کرنے کا ذریعہ نہ بنے۔ یہ ذلت اٹھانا بھی
 بہر حال پسندیدہ شیوہ ہے۔ لیکن اس کے
 علاوہ چند نصراں ماسٹر را مچند و غیرہ اسکے
 نسخہ کی دستیابی کے بعد اس کی تردید کا ارادہ
 دل میں رکھتے ہیں جس کی وجہ سے بہت
 زیادہ احتیاط برتنا انتہائی ضروری ہے۔

اصلاحش بغایت شاق ہر ذات مقدس باشد
تا ہم شرب اطلاعی رود کہ آنچہاں اورا گم کنم کہ
مانند عنقا احمدی بعدش خبر نامش نشود و
ز پوشین کردن خلایق امینتی برست آید و خدا
و رسول شہد است کہ ہر قدم اصلاحی و تکمیلی
کہ از بندگان حضرت روخواہد داد و برائے
مستہام ہمال قدر چارگاہ عشرت خواہ گشت
گرچہ جاہلان بہت بل ملامتیں زباں ہم
ازیں امر رنجیدہ می شوند مگر گمانہ از زمرہ علما
ایں زمانہ و کما قندہ جاہل بقدر مسطورہ یک خود را
بمنزلہ کتہ پن مستفیضان از مستفیض آنحضرت
می دانم گویند نظر ہر تالان ازیں در دست
مشرف نگشتہ

اس ضلع میں سوائے ذات معصومہ رحمت کے
دوسرے شخص ایسا نہیں ہے اس کی ذات سے
اصلاح طلب کی جائے اور اس بارے میں
ستفہر کیا جائے۔ لہذا تائب کا جس قدر
حصہ مقابلہ اور نظر ثانی ہو چکا ہے خدمت
الہ میں روانہ کیا جاتا ہے بشرط فرصت اس
و رسول کے لئے اس کو ملاحظہ فرمائیں اور
جاہل میری کم استعدادی کی وجہ سے کوئی خطا
میرزا ہو گئی ہو اصلاح فرمادیں اور اگر میری
بدبختی سے سب قیبلہ ہو و موافق ان منسلک
عطا فیفسد الدہر کے اس کی خدمت ذات
مقدس کے لئے انتہائی شہاد ہو تب بھی مجھے
تذاع سے شرف فرمادیں تاکہ پھر اس کو
بہتری طاعت عائب کرد کہ عند کی طرح کوئی
لئے بعد اس کے نام کے مدد نہ سنے و
مخلوق کی چیرہ دستی سے نجات ملے اور خدا
اور رسول کو راہ سے کہ جس قدر بھی صلاح
اور ترمیم رحمت عالی کی جانب سے راہ ہوگی
مجھ پریشان رہے مشتاق کے لئے یہی سلمان
نشد و عشرت ہوگی گرچہ جہلا محض بلکہ اس
زمانہ کے علماء بھی اس بات سے رنجیدہ خاطر

ہوں مگر میرے مکرم نہ میں اس زمانہ کے گروہ
 علماء میں ہوں اور بجز اللہ نہ قابل محض ہوں
 بلکہ اپنے کو آنحضرت کے شاگردوں میں سے
 ادنیٰ شاگرد کی برابر جانتا ہوں۔ اگرچہ بظاہر
 اب تک اس دولت سے مشرف نہیں
 ہوا ہوں۔

ان لہ الا وہام ۵۶ صفحات مشتمل ہے۔ یکم رمضان ۱۳۲۹ھ میں سید المطالع ،
 دارالسلطنت شاہجہاں آباد روہی کوچہ بلاقی بیگم میں سید قوام الہین کے اہتمام طبع ہوئی۔ اس کے
 حاشیہ پر کتاب استفسار مصنفہ مولانا آل حسن مولائی جیسے ہے۔ مولانا رحمت اللہ صاحب
 نے اس کتاب کے دیباچہ میں تحریر کیا ہے۔

”یہ کتاب میں نے پہلے اردو میں لکھی تھی لیکن اہل اسلام کے اہل علم و نرسی
 زبان سے زیادہ رغبت رکھتے تھے۔ اس لئے مجبوراً ان کے اصرار پر اس کو
 فارسی زبان میں تبدیل کیا۔“

اس کتاب میں پادری فنڈر کے ”میزان الحق“ کے اعتراضات کے دندان شکن
 جوابات ہیں اور رد نصاریٰ کے اکثر مباحث کا مسکت جواب بھی
 اس کتاب کے بارے میں مولانا محمد علی مونگیری تحریر فرماتے ہیں۔
 ”باوجودیکہ اس کو چھپے ہوئے سینتیس برس ہو چکے مگر کسی نے ایک
 بحث کا بھی پورے طور پر جواب نہیں دیا۔“

تاریخی مناظرہ

ہندوستان میں پادریوں کی ایک طرفہ کوشش اور سب پناہ تمہی جی جیو جیو اور خاص طور پر
 علماء کرام اور اہل علم کی خاموشی سے مشن لوپ کے کام کا تسریعاً ہر ہندوستانی پر اور خاص طور پر ہندو
 کے طبقہ برہمنی اثر ہونے لگا تھا۔ ہندی علماء کی خاموشی سے، بائبل، قرآن، گیتا اور
 عوام میں پروپیگنڈہ کرتے پھرتے تھے کہ ہمارے مذہب کی تقدیریت یہ جو ہے اور اثنا
 سب کہ ہندوستانی عوام ہمارے اثنا عشریوں کے جواب دہ ہیں۔ ہندو مذہب کی یہ انتہا ثابت
 نہیں کر سکتا۔ چنانچہ مولوی محمد سعید صاحب تہتمولتیہ مکتبہ معظریہ لاہور میں۔

”یہ وہ وقت تھا جبکہ ہندوستان میں اسلامی شان و شوکت و مہمانی کا
 آفتاب غروب ہو رہا تھا اور شاہنشاہ مغلیہ کی آخری یادگار بہادر شاہ دوم
 زوال سلطنت کا چہرستہ منظر اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے۔ جہان کے
 ہر سکون ہوا میں انقلاب زمانہ کی نیرنگیوں کو جھپٹے ہوئے دیکھ کر کہتے تھے۔
 مگر ان غبار کی ان ایشیہ دنیاویوں کی کوئی تدبیر کے پاس نہ تھی اور ان کی
 رسوخ و اقتدار کا سیلاب فوج کی تلواروں سے تکرار ہوتا تھا جس کی
 پیا مشوب آواز سے بادشاہ مظلوم خوفزدہ تھے۔ اس پر آشوب زمانہ میں
 جامع مسجد کی سیڑھیوں پر غم و غم کے رعبان ایک مسیحی فاضل پوری

فانڈر عوام الناس کے لئے عیسائی مذہب کی ذہنیوں اور بزرگمردوں کی
 کمزوریوں پر تقریر کیا کرتا تھا۔ پادری فاؤنڈر خود نہایت تھا بلکہ انگلیٹنڈ سے
 اس کے ساتھ مسیحی مشنری ورپڈریوں کی ایک بڑی جہت تھی جو ان میں
 کیا بیڑا اٹھا کر ہندوستان آئی تھی کہ مسیحیت کی تبلیغ و شاعت ہندوستان میں
 اس طرح کرے کہ سامانی سلطنت کے زوال اور غارتی کے ساتھ اسلام
 بھی مغرب ہو۔ اور عیسائیوں کے نائب اور قسوس کے ساتھ عیسائی مذہب
 بھی ہندوستان کی نرم و اثر پذیر زمین میں جڑیں چھوڑ دے۔ کو سلامتی حکومت
 کا چراغ ٹٹھی رہا تھا مگر اس سیاسی انحلال کے باوجود زوال ریڈر وپی
 بالکال شاہیہ اور اہل علم اور اہل فن سے خالی نہ تھی لیکن سرور کے علماء
 کو اگرچہ اپنی دینی و مذہبی علوم میں کامل دستخط و تجربہ تھا مگر وہ سب مذہب
 کی مذہبی کتابوں پر نشان کی نظر تھی اور نہ اس کو اس کی پتلا ضرورت
 معلوم نہیں کن وجہ سے اس کی فاضل کی طلب میں نئے ذہنوں کی
 اور علماء اسلام کے اس سکوت نے پادری فاؤنڈر کے حوصلے میں اتار
 بڑھا کہ اس نے بایں و دلہن کے ساتھ ایک حلقہ بنتا ہوا
 پرزہ بردست طے اور اس میں شہساز کریم اور جہانگیر دہلوی علماء اسلام
 کو مناد کی دعوت دی۔ ان کے سامنے

انہی ایام میں مولانا جنت اندام صاحب دہلی نے انزالہ اسلام کی دعوت کے لئے
 پہنچے۔ اس وقت آپ کی عمر کمزور پیروں سے مدقات ہوتی رہ کر ذہنیوں نے آپ کو
 آکر سے مدعو کیا۔ آپ آکر پہنچے اور مدت تھی میں تعلیم پرست آکرے میں پادری فاؤنڈر
 بھی رہتے تھے۔ انہوں نے شہزادوں کو پریشان کر رکھا۔ وہ علی لادان کہتے پھر
 تھے کہ کوئی باری میزبان حق کو دے دے اور ہم نے جو اسلام پر ملت افتات کے ہیں

اس کا رد کرے ۔

جب شہر میں مولانا صاحب کی آمد کی اطلاع ہوئی تو شہر کے اکثر علماء اور رئیس آپ سے ملاقات کرنے کے لئے آئے ۔ انہوں نے آپ سے التجا کی کہ آپ پادریوں سے مقابلہ کریں ۔ مولانا صاحب کی بھی پرانی خواہش تھی لیکن اپنی شہر میں آنے کی وجہ سے مولانا صاحب نے غریب الوطنی کا اظہار کیا جس پر ان لوگوں نے آپ سے مکمل تعاون کرنے کا وعدہ کیا ۔ اور ڈاکٹر وزیر نے منظرہ کی تیاری کیسے کی آمدگی کا اظہار کیا ۔

ڈاکٹر وزیر نے انگریز زبان سے بہت اچھی واقفیت رکھتے تھے اور جب یہ ٹرائل کی ہو کر انگریز اینڈ گئے تھے وقت وہاں سے انگریزوں کی کتابیں لائے تھے ۔ ان کو نصاریٰ کے ٹکڑے بنائے تھے۔ مانی واقفیت تھی ۔ چنانچہ آپ نے مولانا رحمت اللہ صاحب کے ساتھ منظرہ کی تیاری میں مدد فرمائی اور فیصلہ کیا کہ علیحدہ علیحدہ سے منظرہ کیا جائے ۔

چھوٹا منظرہ اکبر آباد مولانا رحمت اللہ صاحب اور ڈاکٹر وزیر نے در منظرہ ۱۸۵۰ء میں کئے ۔ پہلا منظرہ جس کو مولانا رحمت اللہ

صاحب نے چھوٹا منظرہ لکھا ہے وہ رشتہ ما آخر ششہ میں پادری فریج کے بنگلہ میں پادری فریج در پادری کئی سے مولانا رحمت اللہ صاحب اور ڈاکٹر محمد وزیر خاں صاحب کا ہوا ۔ اس چھوٹے منظرہ کے بارے میں ”پہلا منظرہ مذہبی کے“ ۲۵ صفحہ کے حاشیہ پر یہ عبارت تحریر ہے ۔

”جاننا چاہیے کہ انگلوئے سابق سے وہ گفتگو مراد ہے جو پادری فریج

صاحب کے بنگلہ پر پادری صاحب موصوف اور پادری کئی اور مولوی

رحمت اللہ صاحب کے ساتھ میرے اور جناب محمد وزیر خاں صاحب کے

سننے ہوئی تھی اور میں نے اس گفتگو کا ایک تہا سالہ چھپوایا ہے “

اس چھوٹے منظرہ کا ”عبودہ رسالہ“ پیدا ہو گیا ہے جو کہیں بھی نظر نہیں آتا اور

اگر منظرہ کا ذکر مذکورہ کتاب کے حاشیہ پر نہ ہوتا اور مولانا حسرت اللہ صاحب زوالہ الشکر
جلد دوم میں اس مناظرہ کی کارروائی نہ چلا پتے تو اس کا نام بھی باقی نہ رہتا۔ چونکہ اس چھوٹے
مناظرہ کا ذکر کسی کتاب میں نہیں ہے اس لئے اس کے ضروری اقتباس نقل کئے جاتے ہیں۔
”دونوں پادری صاحبان یہ جتنے تھے کہ کوئی سمجھ میں سے انگریزی زبان نہیں سمجھتا،
اس وجہ سے پادری کئی صاحب نے پادری فریج صاحب کو انگریزی میں کہا اس امر میں
ان کو مدد رکھو اور تم معترض بنو اور تحریف کا ثبوت ان سے طلب کرو۔ ڈاکٹر محمد وزیر خاں صاحب
نے کہا۔ کوئی قاعدہ مقرر کیا جائے تاکہ اسکو دونوں فریق تسلیم کر لیں اور اسی کے مطابق تحریف
کا ثبوت پیش کیا جائے۔ پادری صاحب نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ مگر یہی کہا کہ تحریف
ممکن نہیں تھی۔ کیونکہ توریت کا نسخہ موسیٰ کا مکہ، ہوا بخت نصر کے عہد تک محفوظ تھا اور بڑی
احتیاط کے ساتھ صندوق میں رکھا گیا تھا۔ جو بھی بادشاہ تخت نشین ہوتا وہ اس کو اپنا دستور العمل
ٹھیکر لاتا تھا۔ ایسی حالت میں تحریف کیونکر ہوتی۔ میں نے کہا۔ وہ کونسا صندوق میں تھا کیا
ای صندوق میں تھا جس میں دو لوحیں رکھی ہوئی تھیں۔ پادری نے کہا ہاں! میں نے کہا۔
اس میں تو حضرت سلیمان کے عہد میں بھی نہ تھا۔ اس پر سن کر دونوں صاحبوں نے تعجب
کے طور پر دریافت کیا کہ کس دلیل سے کہتے ہو۔ میں نے کہا۔ کتاب اول سلاطین کے
اتھویں باب میں ہے۔ بولے کس جگہ۔ میں نے کہا۔ اس باب کا ۹ درس نکال کر
رکھلایا۔ جس کی عبارت یہ ہے۔

”اور صندوق شہادت کے اندر ان دو لوحوں کے سوا کچھ نہ تھا

جنہیں موسیٰ نے دریب پراس میں رکھا۔“

اس عبارت کو پڑھو دونوں پادری خاموش ہو گئے پھر فریج صاحب نے کہا کہ
غیر یہ ایک جگہ سے ہے اور اس سے تشریف ثابت نہیں ہوتی۔ میں نے کہا۔ میں نے
بھی اس عبارت تحریف سے پیش نہیں کیا بلکہ آپ کے کہنے پر یہ عبارت پڑھی تھی کہ

وہ نسخہ دی وارا تخت دہر کے عہد تک تھا تحریف کی بسلیں تو اور ہیں۔

پادری فریچ نے کہا سید رشک باپ داؤد نے گواہی دی ہے کہ ان کے پاس خدا کا کلام تھا ورس کو پڑھتے تھے۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا اس جابان کے کلام میں ہے کہ یہ سارا مجموعہ قریت کا جو ب پایا جاتا ہے۔ ان کے پاس تھا۔ ہم تو اس مجموعہ کے متعلق کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں اولاً یہ بتیں اور جدید کی کتابوں کی سند متصل نہیں ملتی۔ ثانیاً ان کتابوں میں یقیناً ہمارے مثالاً ان میں غلط روایات بھی ہیں اور ان روایات مختلف بھی پائی جاتی ہیں۔ مثال روایات احمد کے۔ پادری صاحب نے کہا ان کی سند کتب اسناد میں ملتی ہوئی ہے۔ میں نے کہا نہ مارہ تو ہمیں آپ اس وقت مجھ کو کتاب یارب اور کتاب نشیر ما انما دکن سند عکسہ۔ اس پر بھی کوئی جواب نہیں دیا۔ حال مٹول کی اور عبدید کا ذکر نے لگے اور کہا بر سر مناسخ کے کلام سے اس کی سند ملتی ہے۔ میں نے کہا "یوسی بنس" اپنی تاریخ کلیسا میں لکھتا ہے کہ نامہ یعقوب نامہ یہودا، منیٹر سنگ نامہ دریم سویم یونین اور شہادت پر قدما کو اشتکو تھی اور یعقوب نے "ممن ٹھیس" محمد کی تصنیف بتلایا ہے۔

پادری صاحب نے کہا کہ تاریخ یوسی بنس کو جانے دیجے اور شہادت کی سند لائے۔ دونوں پادری آپس میں تفریزی زبان میں گفتگو کرنے لگے۔ اس کے بعد بولے سب لکھیا نے اس کو تسلیم کیلئے ڈاکٹر فریچ نے صاحب نے کہا کلیسا آپ کے نزدیک کس چیز سے عجیب ہے۔ تمام قدما عیسائیوں سے سے تو خط ہے اور اگر کونسل کا رفقہ سے تو تسلیم ہے مگر وہ اس کو الہامی کتاب نہیں مانتے تھے اور قطع نظر اس سے کونسل وارس سے وقت سے جو وقت کتاب و تروم اور مقابیس کی دونوں کتابوں اور کتاب ٹوبیس و رکتب یسینر شیکس و رکتب بارون کو بھی الہامی مانا تھا اور تم ان کو الہامی نہیں مانتے۔ پادری صاحب نے کہا کہ اس کونسل سے لگے نسل ہائس

میں بھی اس کو اہم ہی مانا گیا تھا۔

ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے کہا کہ کونسل نائٹس میں اس کا ذکر بھی نہیں آیا تھا۔ بلکہ اس کے بارے میں تین قول ہیں۔ صاحب اکیس سو نو لکھتا ہے کہ کونسل والے سب جھوٹی اور سچی کتا ہیں ایک مذبح پر رکھ کر نماز اور دعا میں مشغول ہوئے کہ جو سچی ہیں مذبح پر رہ جاویں اور جھوٹی گر جائیں سو جو گائیس پتی اور جو گڑ پتی جھوٹی مانی گئیں اور تباہ ہو جائیں۔ مثلاً لارڈز کے لئے لکھا ہے کہ اس کونسل میں ان کتابوں کا ذکر نہیں آیا اور جو کھینڈ ورتھ کی قول کی سند لاتے ہیں کہ کتا ہیں مینر پر لا کر رکھی گئی تھیں۔ اس کی کوئی سند نہیں۔ ورنہ دین کی جھوٹا کہتے ہیں کہ اس کونسل میں کتاب جوڑ تھو الہائی تھم رائی کئی تھی۔ آپ اس تہنوں قولوں میں اس کو ماننے میں۔ اس کا بھی کوئی جواب نہیں دیا۔ بلکہ یہ بڑے ہم دکھلاتے ہیں۔ ورنہ دونوں صاحب اسٹے و کتاب ڈھونڈنے لگے۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔ اگر تکلیف ہو تو جانے دیکھئے پھر دیکھئے۔ کہا نہیں ہم ابھی دیکھا ہے ہیں۔ اسی صاحب مددش کے بعد پیل کی کتاب لائے۔ مگر کونسل نائٹس کی کتاب کو اسٹیل وڈیسیا کا حال نکال کر پیش کیا اور تمنا ہے کہ اس میں لکھا تھا کہ اس کونسل میں مشاہدات خارج رہے۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا یہ تو ہمارا عین قول ہے۔ اس پر مشورہ ہو کر خاموش ہو گئے۔ پھر کہا۔ ورتھ کے کام میں اس کی سند پائی جاتی ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا پہلے کس نے لکھا ہے پادری صفا نے لکھی۔ صاحب نے انگریزی میں دریافت کیا۔ اور کیمینٹ کا نام لیا۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا کہ لارڈز کے لئے کے یہ جتن کھینٹ کی ایک چٹھی پائی جاتی ہے اور اس چٹھی میں کئی کچھ مضمون شامل ہیں۔ اس سے اس نے انجیل سے اس مضمون کو نقل کیا ہو گا۔ اور ہم ہی کہتے ہیں کہ اس نے انجیل سے نقل کیا ہو گا۔ اس میں مزید حوالہ نہیں دیا۔ کہ وہ مضمون شہر روایت زبانی کے کلمہ است تاک پہنچے ہوں۔ اور اگر یہ کتاب میں تو پھر اس میں بھی حوالہ نہیں اور اس قدر سے اس کا تواتر لفظی ثابت نہیں

موت۔ پارتی نے کہا تھا یہ قرآن کا کیا حال ہے۔ تو اس صاحب نے کہا قرآن سے
لفظوں کا تو کیا ذکر اس کے حرکات بھی تہذیب منقول ہیں۔ دونوں پارٹیوں نے کہا۔ قرآن
کے بارے میں ہم کلام نہیں کرتے اور سند کے متعلق کا ہم منقطع ہوا۔ ہارن صاحب کی تفسیر
جلد دوم نسخہ سلسلہ کے صفحہ ۲۹۹ میں عبارت درج ہے اس کو اس دور اور اسے دلکھ یا
جس کا مضمون یہ ہے کہ اس فقرہ میں محذوم ہوتا ہے کہ جہی محنت ہے۔ مالا کہا۔
کتاب کے ۳ باب کا چہ درس، مینہ، کتاب کے ۱۰ باب کا دوسرے درس، ۱۶ زبور کا
۸ درس سے ۱۱۔ درس تک کتاب ناموض کے ۵ باب ۱۱۵ اور ۱۲ درس۔ ہم زبور کا
۶ درس سے ۸ درس تک۔ ۱۰ زبور کا ۴ درس، نئی صاحب نے دیکھ کر کہ ہاں ہاں کہتا ہے
عسیری ان موضع میں خراب کی گئی ہے۔ فریج نہ حسب البہ ہارن صاحب گوا ہے
وقت میں بہت اچھے تھے، مگر ان کو تیری ہیں، اور نئی صاحب بھی خوب جانتے
ہیں۔ ان ہارن صاحب کے بعد اور لوگ بھی ان سے نامد مونسے ہیں۔ اس پر اس نے غیب عسیری
واسکاٹ سے دو موضع کا نشان دیا کہ ان میں عبرت تخریج کا اثر ہے۔ فریج صاحب
نے کہا۔ مہری واسکاٹ کو بڑے مفسر تھے، مگر اب موقوف ہو ہے۔ ان کو وہاں نہیں آتی تھی
میں نے کہا اگر ان مفسر روکاں تھے تو ایک مت نہیں تو نئے قرآن کے سوا اور نسخہ عامر
کرتا ہوں۔ میں نے کہا۔ اور انبار نام کے ۲ باب کا ۲ درس کو دو کتاب ۱
سمویل کے ۴ باب کے ۳ درس کے سر بیعت ہے پیش کیا۔ اس کو سنتے ہیں
کی صاحب نے ہشتہ تھم کی ورد عایہ جوں پڑھ کر کیا۔ فریج صاحب سے گریڈ
ڈاں کہا۔ صاحب فرماتے ہیں۔ ہم تمہاری مدق سنتے ہیں تو اسے فریج کہا
کہ تمہارے وزیر اور جیل اور زبور اور قرآن کو پڑھتے تھے۔ اسے وہاں کے شہر میں تھی
صفیں ایک ہی طرف کی پانی جاتی ہیں مرقہ کہ۔ اسے نہیں دیکھا۔ اب پچھلے
فرمایا۔ قرآن کا جواب ذکر کرتے ہیں تو سنتے تھے۔ اسے نہیں دیکھا۔ اسے نہیں دیکھا۔
یہ ہے کہ میں نمازیں ایک آسمان پر پڑھتا ہوں۔ مگر اسے نہیں دیکھا۔ اسے نہیں دیکھا۔

اور زندگی بھر کا تاپتا رہا اور تیسرا خدا کی بکری کی شکل میں اس کے سر پر تھا۔ اس کے بعد کئی صاحب رخصت ہو گئے۔ سیرا را دو بھی رخصت ہوئے۔ کاتھ۔ فرنیچ صاحب نے کہا غصہ۔ میں آتا ہوں۔ وہ آئے تو بات چیت کے بعد مذہب کا ذکر آ گیا۔ ڈاکٹر صاحب نے سامنے سے انجیل اٹھا کر مٹی کی انجیل کے پہلے باب کا ۱۷ اور ۱۸ پڑھ کر اس کو دیکھئے۔ فرنیچ صاحب نے دیکھ کر فرمایا۔ دین عیسوی کے منکراتی کو بہت پیش کیا کرتے ہیں۔ اس میں البتہ کچھ مشکل ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا۔ اس کی تو یہ وہ دھوکا۔ پادری صاحب نے کہا ممکن ہے کہ تب سے عدد میں غلطی ہو گئی ہوگی۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا۔ دینے والی عورتیں اور کویرام کا بیٹا لکھتا ہے۔ حالانکہ تین پشتیں ان کی ریت میں گزری ہیں۔ اخذیہ، بواش، امصیا، اور لکھتا ہے۔ یوکنیا یا یوشیا کا بیٹا ہے۔ حالانکہ وہ پوتا ہے۔ مزید لکھتا ہے۔ یوکنیا کے بھائی ہیں۔ حالانکہ وہ تین میں اس کا ایک ہی بھائی ضرور ہیں اور تو کرتا ہے کہ زور بابل شلت مین کا بیٹا ہے۔ حالانکہ وہ اس کا بھتیجا ہے۔ نہ بیٹا بلکہ وہ تو خدا کا بیٹا ہے۔ جو شلت مین کا بھائی تھا۔ پادری صاحب نے کہا کہ بزرگستان لوگوں نے ان کی میراث پانی ہرجوں کے بیٹے لکھے گئے۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا۔ اور امصیا تینوں بادشاہ گندے میں ورہوں سے لے کر کی حالت میں ہے۔ اس میں بازی نہیں ہو سکتی۔ اور جب ایک نسب میں نئی زبانیں ہوں۔ سارے صاحب کو کیا تیس کیا جاوے گا۔ شاید مٹی نے عہد عین۔ پڑھا ہو گا۔ ایک نسب نامہ میں اتنی غلطیاں کر گیا۔ . . .

جب ہم چپے کے لئے کھڑے ہوئے تو گندے صاحب نے کہا کہ سب ہمارے کیا ہے۔ پادری صاحب نے کہا فرنیچ۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا۔ تو میں یہ کہتا ہوں کہ فرنیچ صاحب کی عمر جو یہاں کھڑے ہیں اس وقت ۴۰ برس کی ہے اور مودی صاحب ۳۵ برس کی ہیں۔ ان کی سب نوید دونوں باتیں کہتی ہوں گی۔ پادری صاحب نے کہا۔ تم ایسا ان نہ

کھڑی گئے ایسی بات نہ بہت مشکل ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا اگر ایسی بات کتاب مقدس میں نکل آئے تو آپ اس کو کب کہنے کا۔ پادری صاحب بوسے کہاں کہاں سے۔ ڈاکٹر صاحب نے میری طرف اشارہ کیا۔ میں نے کتاب دوم اخبار الام کے ۲۲ باب کے ۲ درس اور کتاب دوم سلاطین کے ۹ باب کے ۲۶ درس کی عبارت دکھائی اول میں جلوس کے وقت اخذ کیا کی عمر ۳۲ برس کی اور دوسری میں ۲۲ برس کی لکھی ہے۔ اس پر پادری صاحب نے انگریزی بائبل میں دیکھا اور کہا غلطی عد میں ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔ جب بہت سی غلطیاں اس میں ثابت ہو گئیں تو پھر کونسی دلیل سے کہ اس ایک مقصود میں غلطی نہ ہو اور ہم نے کتب مقدسہ میں سو سے زائد غلطیاں نکال دی ہیں اور آپ سے قرآن میں پانچ جگہ بھی ایسی نہیں نکال سکتیں۔ پھر آپ کیوں ایمان نہیں لاتے۔ پادری صاحب نے کہا۔ یہ بڑی بات ہے۔ راسی پر گفتگو ختم ہوئی۔ چونکہ عسکر کا دست تنگ ہو گیا تھا۔ میں رخصت ہوا۔

ازالۃ التورک جلد دوم ۲۴ تا ۲۵

بڑا امن نگرہ اکبر آباد | اس زبانی مناظرہ میں پادریوں کو شکست ہو گئی تھی۔ وہ انہوں نے اپنے طریقوں درجہ و ستارہ تسلیم

بھی کر لی تھی۔ لیکن : بات گھر تک رہی۔ عوام میں نہیں بھڑکی۔ عوام میں کیسے بھڑکے اور

وہ کیسے یقین کریں کہ پادری لوگ مولانا رحمت اللہ صاحب اور ڈاکٹر وزیر خان کی بحث سے زچ ہو گئے تھے۔ اس لئے مولانا رحمت اللہ صاحب نے خوشخبری کی کہ مناظرہ

منظر عام پر پہنچا۔ میں ہوتا کہ دنیا دیکھے اور نہ چاہے مولانا صاحب سے مناظرہ پر

آمادہ دیا کرنے کے لئے مولوی امیر اللہ صاحب کے ہمراہ جو پادری فاضل نگر کے اچھے

شناختی تھے۔ پادری فاضل نگر کے مکان پر گئے۔ وہاں میں نہیں آئے تو آپ نے

اس سے خط و کتابت کا سلسلہ جاری کیا۔ چونکہ روز تک ۲۳ رات سے ۸ اپریل ۱۸۵۷ء تک

جاری رہا۔ اس خط و کتابت میں ہر روز لکھنے والے درویشوں کی طرف سے

پادری فائڈس پادری نریج، اور مسلمانوں کی جانب سے حضرت مولانا رحمت اللہ علیہ صاحب
 اور ڈاکٹر وزیر خاں کے نام مناظرہ کے لئے منظور ہوئے۔ مارچ ۱۱ بریل ۱۳۵۵ء
 کی تاریخ اور وقت علی السباحت طے ہوا۔ مناظرہ کے عنوانات نسخ و تحریف، الوہیت، مسیح
 تثلیث، رسالت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم، و حقیقت قرآن مجید مقرر ہوئے۔ اجلاس کے
 چیرمین کی تجویز پادری فائڈس نے رکھی جس پر مولانا رحمت اللہ صاحب نے یہ اعتراض فرمایا
 اگر عیسائی چیرمین ہوگا تو مسلمان شک کریں گے۔ اگر مسلمان چیرمین مقرر ہوا تو عیسائیوں کو
 شبہ کرنے کا موقع ملے گا۔ اس لئے چیرمین مقرر نہ ہو تو بہتر ہے۔ اس اعتراض کو پادری
 فائڈس نے تسلیم کیا۔

یہ خط و کتابت جاری تھی کہ مشنریوں میں اس مناظرہ کے ہونے سے کھلبلی مچ گئی تھی۔
 مناظرہ کے اسباب کیا تھے اور مناظرہ سے قبل عیسائیوں کو اپنی کتاب میزان الحق پر
 کیسا گھمنڈ تھا اور اس وقت کے مسلمانوں کے خیالات کی پستی اور عیب یوں سے مرعوبیت
 کی کیا حالت تھی۔ اس کا نقشہ مولانا رحمت اللہ صاحب نے ازالۃ السکوت میں لکھی ہے۔
 ”اب ان وجوہات کا بیان کرتا ہوں کہ جس کے سبب یہ بات شذواعت ہو۔“

اول یہ کہ روز بروز مشنریوں کا بڑھتا چلا جاتا تھا اور مذہبی فریاد
 کرتے تھے کہ مسلمانوں سے ہم راہیاب نہیں بن پڑتا اور اپنے رب ہوسا
 کے آئیں ایسی ایسی باتیں بھی چہ پیئے گئے تھے۔ اس پر میں نے جہاں
 کہ اپنے مقدور کے موافق میں بھی ہاتھ باندھیں۔ شاید اس کا کچھ ثمرہ
 نیک دیوے۔“

”دویم یہ کہ جس عیسائی سے ملاقات ہوئی وہ اس سے کچھ مذاکرہ کر
 اس کی تقریر سے یہی معلوم ہوا کہ یہ مسلمانوں کے کہان میں ایسی بات کہتے ہیں
 الہام سے لکھی گئی ہے اور مسلمان اس کے جواب سے عاجز ہیں اور

اگر ان کو کہا جاتا کہ یہ بات غلط ہے۔ میزان الحق کا گین ذکر اس کے مصنف بھی مسلمانوں کو کچھ خوف نہیں۔ سو وہ کہتے تھے کہ جب تم کو اس سے پالا پڑے، تب تم جانو۔

”سویم۔ یہ کہ جب میں ایک تقریب سے اکبر آباد کا اول اول عازم ہوا تو چلتے وقت ماسٹر راجندر صاحب گئے کہ مجھ سے محبت رکھتے تھے اور کچھ عرصہ سے عیب نیت کا دم بھر کے پادریوں سے بھی زائد تعصب میں قدم بڑھا رہا تھا کرتے تھے۔ اور میزان الحق کے بڑے معتقد تھے۔ کہا اگر اتفاق ہو تو آپ پادری ناگزیر صاحب سے ملے گا۔ سوان کا تقدیر سے بھی وہی بات سمجھی گئی۔ شاید نہیں یہ بھی گمان ہو کہ پادری صاحب نے کچھ اس کو بھی بدامیت ہو جائے گی۔“

”چہارم۔ یہ کہ جب میں اکبر آباد پہنچا تو بعض بعض کو مذہب پایا۔ اگر ان کو سمجھایا گیا تو انہوں نے یہی کہا۔ گر تمہارے پاس ہوتے ہیں تو تم ہم کو قائل معقول کر دیتے ہو۔ اور اگر کسی اچھے پادری کے پاس جاتے ہیں تو وہ بھی ہم کو لا جواب کر دیتے ہیں تو اب ہم کس طرح سمجھیں کہ تم ہی حق پر ہو اور وہ باطل پر یا بالعکس۔ بلکہ ہم توحیرت کے دریا میں ڈوبے ہوئے ہیں۔ ہاں اگر مقابلہ مندر در مندر ہو جائے تو ہماری یہ حیرانی کچھ رفع ہو جائے۔“

اس مناظرہ سے قبل جو زبان چھوٹا مناظرہ ہوا تھا۔ اس سے مولانا رحمت اللہ صاحب اور ڈاکٹر زیر غاں صاحب کی بیسیوں میں دھاک بیٹھ گئی تھی اور اس سے یہ لوگ بہت متاثر و خوف زدہ ہو گئے تھے۔ جس کی وجہ سے انہوں نے تقریری مناظرہ کی تیاری

بڑے اندر سے کی اور اس کو کامیاب کرنے کے لئے تمام ذرائع استعمال کئے جس کا ذکر مولانا حجت اللہ صاحب نے نزالتہ شکوک کے متن اور حاشیہ پر کیا ہے۔

معنی کی عبارت یہ ہے۔۔

”اول خط کی تحریر کے دن سے مباحثہ کے جلسے اول کے دن تک ۱۸ دن کی مدت گزر گئی اور جو وہ مسئلے جن میں بحث ہونے والی تھی پہلے ہی دن پادری صاحب کو معلوم کئے تھے اور پہلے مباحثہ چھوٹے کالسنر چھپا ہوا بھی پادری صاحب کی نظر سے گذر گیا تھا اور اس نے اسی طرح اپنے شریک سے اس کو نسخہ اور تحریف کے مقدمہ میں ہماری اکثر باتیں معدوم بھی ہو گئی تھیں۔ سو، انہوں نے اٹھارہ دن کی مدت میں اکبر آباد سے سب پادریوں اور اہل علم اپنے ہم مذہب کے اتفاق سے اپنے نزدیک خب ہی اس امر کو منفع کر لیا تھا۔ ورنہ توڑ کر تھا۔ سو سب کر رکھا تھا“

حاشیہ پر مولانا حجت اللہ صاحب نے پادری فا نڈر کے ایک ملازم کی گفتگو جو پادری صاحب اور ان کے ساتھی مناظر کی تیاری کے سلسلہ میں کر رہے تھے دہرائی۔

”ایک مسلمان پادری صاحب کا نوکر تھا۔ وہ ہر روز مسجد سے آکر اطلاع دیتا تھا۔ ات دن پادری صاحب کی کوٹھی پر پادریوں کا جمع رہتا ہے وہ یہ عمریت بتاتی ہے کہ ایک دو مسلمان آج رات کو بہت دیکھتے ہیں وہ آپس میں گفتگو ہوتی رہتی ہے۔ ایک جو ندرانیہ بوقت ہے سمجھ میں نہیں آتی۔ جو اس بات سے کہ اس میں سفیدلوہوں کا بنا ہوا ہے یا تھارا نام سننے میں تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ یقیناً ہی اس کا ہوا

ہے اور کہتا تھا کہ پادری صاحب کی سیم بھی اکثر مجھ سے پوچھا کرتی ہے کہ تم کو معلوم ہے کہ یہ مولوی کہاں سے آیا ہے کہ پادری صاحب کو بڑا فکر ہے اور بڑی محنت میں پڑ گئے ہیں اور رات دن یہی مشورہ اور کونسل ہے اور اسی نیت سے انہوں نے حکام کو اس مجلس میں شریک کیا تھا کہ ان کا رعب ہے۔“

پہلے روز کے مناظرہ کی کارروائی | علی الصباح پیر کے روز ۱۱ اپریل ۱۹۵۵ء مطابق ۱۱ رجب ۱۳۷۴ھ کو مناظرہ کا

پہلا اجلاس شروع ہوا۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کے ساتھی ڈاکٹر وزیر خاں صاحب اور پادری کے ساتھی فریج صاحب تھے۔ دورانِ جلسہ مسٹر اسمتہ حاکم صدر دیوانی کر سچن سکریٹری صدر بورڈ مسٹر ولیم محبٹرٹ علاقہ فوج مسٹر لیلی، پادری ولیم گلبن صاحب، مفتی حافظ ریاض الدین صاحب، مولوی محمد عبدالشہید کولوی، مولوی فیض احمد صاحب، مرشدہ دار صدر بورڈ جناب مولوی حضور احمد، مولوی امیر اللہ صاحب مختار راجہ صاحب بنارس جناب سید حافظ فضل حسین صاحب، مولوی قمر الاسلام امام جامع مسجد اکبر آباد۔ حافظ ولی حسن صاحب، محمد امجد علی وکیل سرکار۔ جناب فشی خادم علی منہم مطبع الاخبار، میراج الحق صاحب محمد جعفر قادری صاحب تشریف فرما ہوئے۔

پہلے پادری فائڈراٹھا۔ اس نے کہا کہ یہ جتنا ضروری ہے کہ مناظرہ کیونکر منعقد ہوا۔ یہ مولانا رحمت اللہ صاحب کی سعی و کوشش اور خواہش کا نتیجہ ہے۔ میرے نزدیک اس سے فائدہ کی صورت نظر نہیں آتی۔ اگرچہ میری تمنا یہی ہے کہ دین عیسوی کی حقیقت اہل اسلام کے سامنے رکھوں۔ مباحثہ کے عنوان شیخ تخریف، الوہیت حیات مسیح و تثلیث اور رسالت محمد طے ہوئے ہیں۔ اس تشریح کے بعد

بحث نسخ

مولانا حجت اللہ صاحب کھڑے ہوئے اور انہوں نے میزان الحق کی فصل پہلے باب اول کی عبارت جو صفحہ ۴۴ میں ہے۔ پڑھی۔ قرآن اور اس کے مفسر دعویٰ کرتے ہیں کہ جس طرح زبور کے آنے سے توریت اور انجیل کے نازل ہونے سے زبور منسوخ ہوئی۔ اسی طرح انجیل بھی قرآن کے نزول ہونے سے منسوخ ہو گئی۔

مولانا صاحب نے مزید فرمایا کہ قرآن مجید اور مفسرین سے جو یہ دعویٰ منسوب کیا گیا ہے غلط ہے۔ قرآن مجید میں اور نہ تفسیروں میں ایسا کوئی ذکر ہے۔ بلکہ اس کے برعکس سورہ بقرہ کی ۸۱ آیت وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ الْآیۃ کی تفسیر کے نیچے فتح العزیز میں اس طرح مرقوم ہے:-

”اور حضرت موسیٰ کے بعد دیکھ ہم نے اور یہ سولوں کو بھیجا۔

جو حضرت یوشع، حضرت ایاس، حضرت یسع، حضرت شموئیل، حضرت

داؤد، حضرت سلیمان، حضرت شعبا، حضرت ارمیا، حضرت یونس، حضرت

عزیر، حضرت رقتیل، حضرت زکریا اور حضرت کئی وغیرہ چار ہزار آدمی

نئے اور یہ سب موسیٰ کی شریعت پر گزرے ہیں، اور ان کے بھیجنے کا مقصد

موسیٰ کی شریعت کے احکام جاری کرنا تھا جس میں بنی اسرائیل کی شستی

اور کاہلی کی وجہ سے مندرس اور علماء بدعتیوں کی وجہ سے متغیر ہو چکے تھے:-

سورہ نسا کی ۱۶۱ آیت اَنۡبِیَآءَ اٰوَدَ زَنُوۡرًا کی شرح تفسیر حسینی میں اس طرح کی گئی ہے:-

”ہم نے داؤد کو کتاب دی جس کا نام زبور تھا۔ وہ کتاب جو جناب الہی

کی حمد و ثنا پر مشتمل اور مرد و نواہی سے خالی تھی بلکہ داؤد کی شریعت دی تو میت

کی شریعت تھی :- انتہی

اسی طرح مسلمانوں کی دوسری کتابوں میں اباحت لکھا ہے۔ پادری فا نڈر نے

کہا تم انجیل کو منسوخ سمجھتے ہو یا نہیں۔ مولانا صاحب نے فرمایا بلاشبہ ہم انجیل کو ان معنوں سے جن کا اظہار کیا جاوے گا منسوخ جانتے ہیں مگر آپ کا یہ دعویٰ روزوں جگہ غلط ہے۔ پادری نے کہا۔ میں نے یہ بات مسلمانوں سے سنی ہے۔ مولوی صاحب نے فرمایا۔ یہ انصاف کے خلاف ہے کہ کسی مسلمان کی سنی ہوئی بات قرآن مجید اور مفسرین کے ذمہ ڈال دیں۔ پادری صاحب نے کہا خیر! اس کے بعد مولانا صاحب نے کہا۔ نسخ کے وہ معنی جو اسلامی اصلاح میں رائج ہیں اور اس کے محل کو یعنی اس بات کو کہ نسخ کہاں کہاں رائج ہوتا ہے، آپ نے اسلامی کتاب دیکھی ہے یا نہیں۔ پادری نے کہا۔ آپ فرمائیے۔ مولانا صاحب نے کہا۔ میرے نزدیک نسخ صرف اہل قرآن ہی کے لئے ہے۔ چنانچہ تفسیر معالم التنزیل میں ہے والنسخ انما يعترض على الاصل والنواهي دون الاخبار جس کا حاصل یہ ہے کہ نسخ نقص و اخبار میں نہیں ہوتا بلکہ صرف دامن اور نوای میں آیا کرتا ہے سو ہم لوگ خبروں اور قصوں میں ہرگز نسخ کے قابل نہیں ہیں اور نہ امور عقلیہ قطعہ میں جیسا یہ کہ خدا موجود ہے نسخ جائز جانتے ہیں۔

مولانا صاحب نے علما نہ و فاضلانہ حریقہ سے نسخ کی تشریح تشریحات کے ساتھ پیش کی پادری غور سے سنتا رہا۔ آپ نے اچھی طرح ذہن نشین کر دیا۔ تو پادری صاحب نے کہا۔ آپ کے نزدیک تمام انجیل منسوخ ہے۔ مولانا نے فرمایا ذیل کے حکم کی موجودگی میں تمام انجیل کو منسوخ نہیں کہہ سکتا۔ کیونکہ مرقس کے ۱۲ باب کے ۳۰، ۳۱، ۳۲ درجے ہیں اور تو خداوند کو جو تیرا خدا ہے اپنے سارے دل سے اور اپنی ساری جان سے اور اپنی ساری عقل سے اور اپنے سارے اندر سے پیار کر اور حکم یہی ہے اور دوسرا اس کی مانند ہے یہ ہے کہ تو اپنے پڑوسی کو اپنے برابر پیار کر ان سے بڑا اور کوئی حکم نہیں ہے۔ پادری صاحب بولے کہ انجیل ہرگز منسوخ نہیں ہر سکتی کیونکہ رقا کے اکتیسوں باب کی ۳۲ آیت میں مسیح کا یہ قول ہے کہ آسمان اور زمین ٹل جائیں گے لیکن میری باتیں نہ ٹلیں گی۔ ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے فرمایا۔ حکم عام نہیں ہے بلکہ بیشکونی کے بارے میں ہے جتنا ذکر سابقہ آیت میں جناب مسیح نے فرمایا ہے۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر بالفرض آسمان و زمین ضائع ہو جائیں پر میری باتیں اس پیشگوئی کی بات ہرگز زائل نہ ہونگی۔ پادری صاحب نے فرمایا نہیں عام ہے۔ اس پڑا کٹر صاحب نے لڑائی اور چٹوڑیٹ کی تفسیر کی وہ عبارت جو متی کے ۲۴ باب کے ۳۵ درس کی شرح کے ذیل میں لکھی ہے۔ دکھلائی کیونکہ درس مذکور فوق کے ۲۱ باب کے ۳۳ درس کے مطابق ہے۔ اس عبارت کا ترجمہ یہ ہے۔

بشپ پیرس کہتا ہے کہ اس کی مراد یہ ہے کہ میری یہ پیشگوئیاں یقیناً پوری ہوں گی اور زمین آسمان ہو پیرس کہتا ہے کہ اگرچہ آسمان اور زمین اور سب چیزوں کی نسبت تبدیل کے قابل نہیں ہیں تو یہ ایسی استوار نہیں ہیں جیسی میری پیشگوئیاں، ان چیزوں کی بابت استوار ہیں وہ سب مٹ جائیں گی۔ پیرس باتیں ان پیشین گوئیوں کی بابت ہرگز نہ بدلیں گی اور جو بات کہ اب میں نے بیان کی ہے اس کا ایک شوشہ مطلب سے مجاز نہ ہوگا۔

پادری صاحب نے کہا کہ ان مفسرین کی تحریریں میرے دعوے کے خلاف نہیں ہیں۔ کیونکہ مفسر یہ نہیں کہتے کہ یہ پیشین گوئیاں زائل نہیں ہوں گی اور باقی اور سب زائل ہو جائیں گے ڈاکٹر وزیر خاں نے جواب دیا کہ یہاں اس بات کا لکھنا درس سے کیا علاقہ رکھتا تھا جو مفسر اس کی تصریح کرتا پادری صاحب یہی کہتے رہے کہ یہ عام ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا کہ ہم اپنے دعوے کے ساتھ گواہ پیش کر رہے ہیں اور آپ بغیر گواہ کے مٹی میں۔ پادری صاحب نے اس کا بھی جواب نہیں دیا بلکہ فرمایا کہ پطرس کے پہلے خط کی ۲۳ فصل میں لکھا ہے ”تم نہ تنہم فانی سچے بلکہ اس سے غیر فانی ہے یعنی خدا کے کلام سے جو ہمیشہ زندہ اور باقی ہے سر نہ پیدا ہو سکے۔“

اس آیت کے مطابق خدا کا کلام دائمی ہے۔ فسخ نہیں ہوتا۔ مولانا نے فرمایا ایسی ہی کچھ اشیاء کے ۲۴ باب کے ۸ درس میں بھی ہے اور آپ نے اس کو بھی میرا الحق میں

جناب بطرس کی عبارت کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس کی عبارت یہ ہے۔
 ”گھانس پڑ مردہ اور پھول افسردہ ہو سکتا ہے۔ لیکن ہمارے خدا کا کلام
 ابد تک قائم ہے۔“

اس آیت کے بعد آپ پر لازم ہو جاتا ہے کہ کسی بھی امر و نہی کو منسوخ نہ سمجھیں۔
 حالانکہ توریت کے سینکڑوں حکم عیب فی مذہب میں منسوخ ہو گئے ہیں۔ پادری نے کہا توریت
 تو منسوخ ہے لیکن ہم توریت کے بارے میں اس وقت بحث نہیں کر رہے ہیں۔ مولانا نے
 فرمایا کہ متی کے پانچویں باب اٹھارویں درس میں اس قول کے مطابق جناب مسیح نے
 توریت کے حق میں یہی فرمایا ہے۔

”کیونکہ میں تم سے بچا کہتا ہوں کہ جب تک آسمان اور زمین نہ ٹل جائے
 ایک قطرہ ایک شوشہ توریت کا ہرگز نہ مٹے گا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو“
 اس کے باوجود توریت کے احکام منسوخ ہو گئے۔ پادری صاحب نے کہا اب
 میری بحث توریت کے بارے میں نہیں ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا کیوں آپ کی بحث
 کا تعلق توریت سے نہیں حالانکہ ہم توریت و انجیل کو ایک سمجھتے ہیں اور جناب کے میزان الحق
 کے فضل و یم میں اس طرح لکھا ہے کہ

”انجیل و عہد عتیق کی کتابیں کسی وقت بھی منسوخ نہیں ہوئی ہیں۔“

پادری صاحب نے کہا ہاں اس جگہ تو میں نے لکھا ہے۔ مگر اس وقت ہماری
 بحث صرف انجیل پر ہے۔

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔ حواہیوں کے عہد میں احکام توریت کے نسخہ ہونے کے
 بعد چار چیزوں کو حرام کیا تھا۔ بتوں کی قربانیاں، اور خون، جانوروں کا گلا گھونٹنا اور
 زنا۔ اور اب زنا کے سوا ان چیزوں کی حرمت بھی باقی نہیں رہی۔ بس انجیل بھی نسخہ ہوا ہے۔
 پادری صاحب نے کہا اہ چیزوں کی حرمت ہمارے علماء میں مختلف فیہ ہے بعض عالم

ان چیزوں کی حرمت کے منسوخ ہونے کے قابل ہیں اور بعض نہیں اور ہم بتوں کی قربانیوں کو اس تک حرام جانتے ہیں۔ مروری صاحب نے فرمایا۔ پولوس مقدس رومیوں کے ۱۴ باب کے ۱۴ درس میں یوں فرماتے ہیں۔

”مجھے خداوند یسوع سے معلوم ہوا۔ میں نے یقین ہانا کہ کوئی چیز پنا پاک

نہیں۔ لیکن جو اس کو ناپاک جانتا ہوا اس کے لئے ناپاک ہے۔“

پھر پطرس کے ۱ باب کے ۱۵ درس میں لکھا ہے۔ پاک لوگوں کے لئے سب کچھ پاک ہے۔ پر ناپاک اور بے ایمانوں کے لئے کچھ پاک نہیں۔ اور ان سب باتوں سے ان چیزوں کا حلال ہونا معلوم ہوتا ہے۔ پادری صاحب بولے کہ انہیں آیات کی وجہ سے بعض علماء ان اشیاء کے حلال ہونے کا فتویٰ دیتے ہیں۔ مولانا صاحب نے کہا جناب مسیح کا حکم اولاً منیٰ کے ۱۰ باب کے ۵۔ ۶ درس میں عماریوں کی بابت یوں ہے۔ ان بارہوں کو یسوع نے یہ فرما کر بھیجا کہ غیر قوموں کی عزت نہ جانا اور سامریوں کے کسی شہر میں نہ جانا بلکہ پہلے اسرائیل کے گھر کی کھوئی ہوئی بیٹروں کے پاس جاؤ اور پھر اس لوگوں کے حق میں مفسد کے ۱۴ باب کے ۱۵ درس میں یہ حکم لکھا ہے۔ کہ تمام دنیا میں جا کر ہر ایک مخلوق کے سامنے انجیل کی منادی کرو۔

گویا دویم حکم نے اول کو ناسخ قرار دیا۔ پادری صاحب نے فرمایا کہ عروج نے حکم اول کو منسوخ فرمایا۔ مولانا صاحب نے فرمایا ہے کہ مسیح نے سقوت کیا۔ مگر یہ تو ثابت ہوا کہ نسخ کلام مسیح میں جو نسخہ مولانا صاحب نے اس موقع پر پادری کا ٹرکی ایک اور عبارت کا جو مینہ ان الحق میں لکھی ذکر کیا جس میں مسلمانوں سے مل خیالات منسوب کئے گئے تھے۔ رہا بارت یہ تھی

”اس دعویٰ کا باطل ہونا کہ گویا قرآن کے ظاہر ہونے سے انجیل اور پرانے عہد کی کتابیں منسوخ ہو گئیں۔ دو وجہ سے ثابت ہے۔“

اول وجہ یہ کہ نسخ مان لینے سے درخص لازم آتے ہیں۔ اول یہ کہ گویا خدا کا ارادہ یہ ہوا کہ توریت کو دے کر ایک اچھا اور فائدہ مند کام کرے پر نہ ہو سکا۔ پھر اس کے بعد اس سے بہتر زبور دی جب اس سے کبھی مطلب نہ نکلا تو اس کو بھی منسوخ کر کے انجیل دی۔ جب اس سے بھی فائدہ نہ ہوا آخر قرآن سے مقصد پورا کیا۔ خدا کی پناہ جب کبھی ایسا خیال دل میں رہا جائے تو خدا کی حکمت و قدرت باطل ہو گئی۔ بلکہ خدا ایک بادشاہ ورنہ سمجھے اور ناتواں آدمی کے مانند ہو گا۔ کیونکہ ایسا، صرف آدمی کی ناقص ذات میں ہو سکتا ہے۔ نہ خدا کی کامل ذات میں ثانیاً اگر وہ بات نہیں کہہ سکتے تو منسوخ ہونے کے قاعدے سے یہ خیال لازم آتا ہے کہ خدا نے چاہا کہ ناقص چیز پر مطلب کو نہ پہنچا دے۔ دیوے اور بیان کرے۔ پھر کیونکر ہو سکتا ہے کہ کوئی ایسے جھوٹے اور ناکارہ خیال خدا کی قدیم ذات و کامل صفات کے حق میں کرے۔ مولانا موصوف نے فرمایا کہ یہ دونوں نقص نسخ کے معنی اصطلاحاً درست سلسلہ پر نہیں بلکہ عیسائیوں اور پولوس مقدس پر ہیں کیونکہ وہ عبرانیوں میں فرماتے ہیں۔ پس اگلا حکم اس لئے کہ کمزور اور بے فائدہ تھا اٹھ گیا عبرانیوں باب آیت اس عبرانیوں کے خط آٹھ باب ۷ و ۱۳ اس میں یہ لکھا ہے۔

”کیونکہ اگر وہ پہلا عہد بے عیب ہوتا تو دوسرے کیلئے بلکہ کی تلاش نہ ہوتی اور جب اس نے نیا کہا تو پہلے کو پرانا ٹھہرایا۔ پروردہ جو پرانا اور دنی ہے مٹنے کے نزدیک ہے۔“

پس یہاں مقدس پولوس احکام توریت کو ضعیف، بے مصرف اور منسوخ فرماتے ہیں امتوریت کو پرانا عیب دار بتلاتے ہیں

پادری صاحب نے سنا اور خاموش ہو گئے۔ جواب کچھ نہیں دیا۔ مولانا رحمت اللہ صاحب نے فرمایا۔ یہ چند صفحات نسخ کے بارے میں جو مزین الحق میں لکھے ہیں وہ اس قابل ہیں کہ کوئی اس کتاب سے نکال دیں۔

پادری فریچ نے کہا ہم سابقہ گفتگو میں کہہ چکے ہیں کہ توریت کے وہی احکام جس کا تعلق حضرت مسیح کی نشانیوں سے تھا۔ منسوخ ہو گئے ہیں اور اس کا نسخ مناسب تھا۔ کیونکہ مسیح نے ان کو کامل کر دیا تھا۔ البتہ مسیح کے حق میں جو پیشین گوئیاں تھیں وہ منسوخ نہیں ہوئیں یہ کہہ کر پادری فریچ نے انجیل اٹھا کر عبرانیوں کے دس باب کی یہ عبارت پڑھی۔

”شریعت جو آنے والی نعمتوں کی پرچھائیں ہے اور ان چیزوں کی حقیقی

صورت نہیں۔ ان قربانیوں سے جو ہر سال ہمیشہ گزرتے ان کو جو وہاں کرتے ہیں کبھی کامل نہیں کر سکتی نہیں تو وہ قربانی گزارنے سے باز آتے کیونکہ عبادت کرنے والے ایک بار پاک ہو کے آگے کو اپنے نہیں گنہگار نہ جانتے ہر قربانیاں ہر سال گناہوں کی یاد دلاتی ہیں۔ کیونکہ وہ نہیں سکتا کہ بیلوں اور بکریوں کا لہو گناہوں کو مٹا سکے اس لئے وہ دنیا میں آئے ہوئے کہتا ہے کہ قربانی اور نذر کو تو نے نہ چاہا۔ پر میرے لئے ایک بدن تیار کیا سوختی قربانی اور ان قربانیوں سے جو گناہ کے لئے بھی تو راضی نہ ہوا“

توریت کی اس آیت اور دوسری کتابوں کے اشارہ حضرت مسیح سے متعلق تھے مسیح کے آنے کے بعد تمام کی انہوں نے تکمیل کر دی اور انجیل میں کسی شخص کی طرف اشارہ نہیں ہے جس کے لئے مسیح منسوخ ہو جاوے۔ ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے فرمایا اگر ہم تسلیم کریں کہ مسیح کی آمد سے احکام توریت مکمل ہو گئے تو وہ احکام جو مسیح سے قبل موقوف ہو گئے ہیں ان کو لا بد منسوخ کہنا پڑے گا۔ پادری فریچ نے کہا کہ وہ کون سا حکم ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔ مثل حکم ذبح جو قوانین کے ستر حصوں باب میں لکھا تھا استسنا کے باب ۱۲ آیت ۱۵ اور ۲۲ کی وجہ سے منسوخ ہو گیا۔ ہارن صاحب ان آیتوں کی تفسیر جداول مطبوعہ ۱۸۸۲ میں لکھتے ہیں۔ یہ حکم منسوخ ہے۔ اس کے بعد ہارن صاحب کی عبارت پیش کی جس میں لکھا ہے کہ فلسطین کے داخلہ سے قبل مصر میں جلنے سے پالیسیوں

برس یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ پادری فرنج صاحب سن کر خاموش ہو گئے۔ ڈاکٹر منڈیر خاں صاحب نے فرمایا۔ اس وقت یہ ثابت ہوا کہ کلام الہی میں نسخ محال نہیں۔ چنانچہ تمام پادری علی الخصوص... میزان الحق کے مصنف پادری نا نڈر کا دعویٰ تھا کہ نسخ کلام الہی میں محال ہے جب اس صورت میں نسخ کا امکان پایہ ثبوت کو پہنچ گیا کہ نسخ کا وقوع انجیل میں آنحضرت کی ساری کتب ثابت ہوئے کے بعد آشکارا ہو جائے گا۔ پادری نا نڈر لے کہا کہ نسخ کی گفتگو ختم ہوئی اب تحریف پر بحث کی جائے۔ اس کے بعد تحریف پر بحث کا آغاز ہوا۔

امولانا حسرت اللہ صاحب نے تحریف کی شکل متعین کرنی چاہی کہ لفظی ہو **بحث تحریف** یا معنوی طے نہ ہو سکا تو مولانا صاحب نے فرمایا کہ جسٹن شہید کا جب طریقوں سے مناظرہ ہوا تو اس نے چند پیشین گوئیوں کی ذکر کیا اور دعویٰ کیا کہ یہودیوں نے کتب مقدس سے فحاش کر دیا ہے اس سلسلہ میں مولانا نے عیسائیوں کے مستند مفسرین و محققین اور مستند کتب دانش سدر جیس، ہارن حسٹن، وائٹیکر صاحب اور ڈاکٹر ایے کلارک وغیرہ کی کتابوں کے حوالے مذکورہ جسٹن کے دعوے کی تائید میں پیش کر کے فرمایا تو جسٹن کے دعوے کو سچا ماننے یا چھوڑنا۔ اگر سچ ہیں تو ہماری بات درست ہے۔ اگر تھوڑے تھے تو انفسوس کا مقام ہے کہ عیسائیوں کے بڑے بڑے مقتدر رہنما اس قدر روئے غمگو تھے کہ خود اپنی طرف چند پیشین گوئیوں کو گڑھ کر ان کو کلام الہی کا جزو قرار دیا۔ پادری صاحب نے فرمایا کہ جسٹن بھی ایک آدمی تھا۔ اس سے یہ ہو ہوا۔ مولانا صاحب نے فرمایا کہ اس سے یہ نہیں بلکہ ہم جہود علماء اس سے متفق ہیں۔ پادری صاحب نے کہا عہد عتیق کے بارے میں مسیح نے گواہی دی ہے۔ دوسری گواہیوں کے مقابلہ میں ان کی شہادت زیادہ معتبر ہے اور وہ یہ ہیں۔

۱) کیونکہ اگر تم موسیٰ پر ایمان لاتے تو مجھ پر بھی ایمان لاتے اس لئے کہ اس نے

میرے حق میں لکھا ہے۔ (یوحنا باب ۵ - آیت ۴۶)

۴۱. موسیٰ اور نبیوں کی وہ باتیں جو سب کتابوں میں اس کے حق میں ہیں شروع

سے ان کے لئے بیان کیں (لوقا باب ۲۴) آیت ۴۲

۴۲. اس نے اس سے کہا کہ وہ موسیٰ اور نبیوں کی نہ نہیں گے تو اگر مردوں

میں سے کوئی اٹھے اس کی نہ مانیں گے (لوقا باب ۲۴) آیت ۴۱

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کتابوں سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ یہ کتابیں اس وقت موجود تھیں

نہ کہ لفظ بہ لفظ درست تھا۔ پہلی صاحب کی سند پادری فاٹر نے حل الاشکال میں لکھی ہے اور

اس کو اسناد کی کتابوں میں شمار کیا ہے۔ وہ اقریر کرنا ہے کہ شہادت مسیح سے اس قدر

ثابت ہوتا ہے کہ یہ کتابیں اس زمانہ میں موجود تھیں۔ اس سے ہر لفظ اور ہر جملہ کی تصدیق

نہیں سمجھی جاسکتی۔ پادری صاحب نے فرمایا۔ میں پہلی کو اس وقت نہیں مانوں گا۔

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ تعجب ہے کہ آپ اس کی کتاب کو معتبر کتاب تسلیم کرتے ہیں۔

اگر اس کو مستند نہیں مانتے تو ہم آپ کی بات یہاں تسلیم نہیں کرتے اور یہاں وہی پہلی کا

قول ہمارا قول ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے بتایا دیکھئے یعقوب اپنے خط کے پانچویں باب میں یوں

لکھتا ہے کہ تم نے ایوب کے صبر کو مستند ہے اور خداوند کے مطلب کو جانتے ہو وہی پر بھی کسی نے

اس کتاب کے الہامی اور صادق ہونے کو نہیں مانا ہے بلکہ سارے اگلے پچھلے ہل کتاب کے

علماء تو اسی امر پر نزاع رکھتے ہیں کہ ایوب نفس ایک فرضی ہوتا تھا۔ کوئی شخص سابقہ زمانہ میں ہو

بھی ہے۔ "رب مہالی ڈیز" جریدہ یوڈیوں کے بڑے علماء میں ہے اور لیکچرک، میکالس، سملر،

اور ہسٹب اشک وغیرہ عیسائیوں کے عالم اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ ایوب صرف فرضی

نام ہے اور اس کی کتاب نفس ایک افتادہ ہے۔ پادری صاحب بولے ہمارے نزدیک ایوب

ایک شخص ہے اور اگر مسیح کی شہادت میں اس کی کتاب بھی داخل ہے تو الہامی ہوگی۔

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔ ہر دو کتابیں کے دوسرے خط میں یا اس اور دوسرے کا کوئی سے

مناسبت کر کے ان کے ساتھ منکر کرنے کا حال لکھا ہے۔ معلوم نہیں اس نے یہ بات کون کی

جی اور غیر الہامی کتاب سے لکھی ہے۔ صرف کسی کتاب سے کچھ نقل کر دینا منقول عنہ سے الہامی ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ پادری صاحب بولے جعلی کتاب میں ہمارا کلام نہیں ہے ہم نے تو پرانے عہد کی کتابوں کی تصدیق کے لئے سچ کا قول بیان کیا۔ جب تک انجیل محرت قرار نہ پائے۔ سچ کی گواہی اس بات کے لئے کافی ہے۔ موادی صاحب نے فرمایا ہمارا کلام ساری بائبل پر ہے۔ یہ بات منصفانہ نہیں ہے کتاب اس کے ایک جزو کو مسلمانوں کے سامنے بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ اول تو آپ کا مطلب سچ کی گواہی سے نہیں نکلتا۔ دوسرے اس سے استدلال کرنا لغو اور بیجا ہے۔ جب تک اس مجموعہ میں تحریف کا نہ ہونا اور دلیلوں سے ثابت نہ ہو ہم اس کا۔ بات کو سند نہیں مانیں گے۔ پادری صاحب نے فرمایا۔ ہم نے پرانی عہد کی کتابوں کے متعلق سچی گواہی بیان کر دی۔ اب تم کو چاہئے کہ انجیل میں تحریف ثابت کرو۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا اگرچہ آپ کا یہ کہنا درست نہیں ہے۔ لیکن اگر آپ انجیل میں تحریف دیکھنے کے مشتاق ہیں تو ملاحظہ کیجئے اور انجیل اٹھا کر متی کے پہلے باب کا ۱۷ درس پڑھئے۔

سب بشتیں ابراہیم سے مار دتک چودہ بشتیں ہیں اور داؤد سے بابل کے اٹھ جلنے تک چودہ بشتیں ہیں اور بابل کے اٹھ جلنے سے مسیح تک چودہ بشتیں ہیں۔ پادری صاحب کو مخاطب کر کے ڈاکٹر صاحب نے کہا۔ فرمائیے دوسرے طبقہ میں کون سے نام پر چودہ بشتیں ہوتی ہیں۔ پادری صاحب بولے۔ ہمیں اس سے کچھ مطلب نہیں ہے۔ آپ یہ بتلائیے کہ تمام نسخوں میں ایسا ہی پایا جاتا ہے یا نہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔ اب کے نسخوں میں تو موجود ہے اور خدا جلنے اگلے نسخوں میں بخایا نہیں۔ لیکن اس کے غلط ہونے میں تو شک نہیں ہے۔ پادری صاحب نے فرمایا غلط ہونا اور بات ہے اور تحریف اور۔ ڈاکٹر وزیر غلام صاحب نے کہا۔ اگر انجیل الہامی ہے اور الہام میں غلطی ممکن نہیں تو اس صورت میں بیشک پیچھے تحریف ہوتی ہے اور اگر الہامی نہیں ہے تو ایک اور مطلب

نکار۔ پادری صاحب نے کہا۔ تحریف اس وقت ثابت ہوگی جب تم کوئی ایسی عبارت دکھاؤ جو اگلے نسخوں میں نہ ہو اور اب کے نسخوں میں پائی جاتی ہو۔ ٹاکٹر صاحب نے یوحنا کے پہلے خط کے پانچویں باب کا ۷ و ۸ درس پیش کیا۔ پادری صاحب نے بتایا کہ یہاں رد ایک جگہ اور تحریف ہوئی ہے۔ اس موقع پر مسٹر سمٹھ حکم صدر دیوانی جو پادری فرنج صاحب کے پاس بیٹھے تھے۔ پادری فرنج سے انگریزی میں معلوم کیا۔ کیا بات ہے۔ پادری فرنج نے جواب دیا کہ یہ لوگ ہارن اور دوسرے مفسروں کی کتاب سے چھ سات مقام جن میں تحریف کا اقرار ہوا ہے نکال کے سند کے طور پر دکھلا رہے ہیں۔ پادری فرنج نے ٹاکٹر ذہیر خاں صاحب سے کہا کہ پادری منڈر بھی اس بات کو مانتے ہیں کہ ساتھ آٹھ جگہ تبدیلی اور تحریف ہوئی ہے۔

مولوی قمر الاسلام صاحب، ام جامع مسجد اکبر آباد نے فتنی خادم علی خاں صاحب مہتمم مطبع الاخبار سے فرمایا کہ تم لکھو کہ پادری صاحب آٹھ جگہ تحریف ہونے کے اقرار ہی ہے۔ پادری منڈر نے جب یہ بات سنی تو کہا ہاں بہت اچھا ہے لکھتے۔ اور کہا اتنی تعداد میں تحریف ضروری ہے لیکن کتب مقدسہ میں اس سے نقصان نہیں ہوا ہے۔ پادری منڈر نے کہا کہ درمیان اور دو معزز عیسائی انصاف کریں اور پھر فتنی ریاض الدین کی طرف متوجہ ہو کر بار بار فرما رہے تھے کہ آپ انصاف کیجئے۔ آپ نے آخر میں فرمایا کہ جس وثیقہ میں ایک جگہ جمل ثابت ہو جائے تو وہ وثیقہ قابل اعتبار نہیں رہتا۔ کہا کہ آٹھ سات جگہ۔ وقت کافی ہو چکا تھا۔

پادری صاحب کے ایما پر پہلے روز کے منظرہ کی کارروائی دوسرے دن کے لئے ملتوی کر دی گئی۔

دوسرے روز سیر کو منظرہ ۱۱ اپریل
سنہ ۱۲۸۵ھ ۱۲ رجب سنہ ۱۲۸۵ھ

دوسرے دن کے مناظرہ کی کارروائی

علی الصباح مقرر مقام پر منعقد ہوا جس میں مسٹر سمٹھ صدر دیوانی مسٹر ریڈ مالک صدر بورڈ،

مسٹر ولیم محبٹر سٹ علاقہ فوج، مسٹر کشمیش ولیم گلین، پادری ہرنے اور جناب حافظ مفتی
ریاض الدین، مولوی اسد اللہ قاضی القضاات، مولوی فیض احمد سرشتہ دار صدر پورٹ،
مولوی حضور احمد، جناب مولوی امیر اللہ صاحب مختار راجہ بنارس، جناب مولوی قمر الاسلام
امام جامع مسجد آگرہ، جناب مولوی امجد علی زلیں سرکار کمپنی، جناب مولوی سراج الحق اور
جناب مفتی خادم علی ہتھم مطیع الاخبار، مولوی امیر علی شاہ، مولوی قمر الدین خاں ہتھم سعد الاخبار،
مولانا مسطفر علی شاہ جعفری قادری، سید صفدر علی شکوہ آبادی، پنڈت جگن نشور، مولوی فیض احمد
یدلوانی، امیر اللہ وکیل، مولوی معین الدین، سید بانو علی ناظم محکمہ دیوانی، مولوی کریم اللہ خاں پیرانی،
سید حافظ حسین، حافظ خدابخش، ڈاکٹر الہام اللہ گوپاموی، مفتی انہام اللہ ساحر قاضی باقر علی
خاں ہدانی، راجہ بلوان سنگھ کاشی، مولوی سید مد علی تپش، سرنا زین العابدین عابد۔
عبدالمشہید کولوی، ڈاکٹر یکنند لال، حکیم فرخند علی گوپاموی، مفتی اکرام گوپاموی، سید فضل حسین،
ڈاکٹر وزیر الدین فرخ آبادی، حکیم جواہر لال، غلام محمد خان، خلیفہ گلزار علی اسیر غلام قطب الدین
خاں باطن، مولوی سراج الاسلام، امام جامع مسجد پیشکار وغیرہ موجود تھے۔
پہلے دن کے مناظرہ کا قدمی طور پر چوچا خوب ہو گیا تھا جس کی وجہ سے دوسرے دن
کی حاضری پہلے دن سے گنی تھی۔ یعنی ہزار کے قریب حاضرین کی تعداد تھی۔ ساڑھے
چھ بجے کارروائی شروع ہوئی۔ پادری فائڈراٹھے۔ ہاتھ میں میزان اٹھتے تھے۔ فیصل اول
میں سے قرآن مجید کی چند آیات پڑھنی شروع کیں۔ چونکہ آیات درست الفاظوں میں
نہیں پڑھ رہے تھے۔ اس لئے قاضی القضاات نے فرمایا کہ حضرت ترجمہ پر اکتفا فرمائیں۔
لفظ کی تبدیلی سے معنی بدل جاتے ہیں۔ پادری صاحب نے فرمایا مجھ کو معاف فرمائیں۔
یہ میری زبان کا قصور ہے۔

اس کے بعد یہ آیات پڑھیں :

وَكُلُّ اٰمَنَتْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ
آپ کہہ دیجئے اللہ نے جتنی کتابیں نازل

مِنْ كِتَابٍ وَأَمْرٍ مُّثَلًا عَدِلَ
بَيْنَهُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَسَرُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا
وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا
وَبَيْنَكُمْ

سورہ النور

فرمائی ہیں۔ میں بیشک ایمان لاتا ہوں اور
مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ تمہارے درمیان
عدل رکھوں۔ اللہ ہمارا مالک بھی ہے اور
تمہارا بھی مالک ہے۔ ہمارے اعمال تمہارے
لئے، اور تمہارے اعمال تمہارے لئے
ہماری تمہاری کچھ بحث نہیں۔

اور تم اہل کتاب کے ساتھ بجز مذہب
طریقہ کے مباحثہ، وہاں ان میں جو چیز دینی
کرے ہاں ان سے کہو، ہم اس کتاب پر
ایمان رکھتے ہیں جو ہم پر نازل ہوئی اور
ان کتابوں پر بھی جو تم پر نازل ہوئیں۔ ہمارا تمہارا
معبود ہے ہم تو اسی کی اطاعت کرتے ہیں۔
جس تمہارے لئے حلال چیزیں حلال
رکھی گئیں ہیں۔ جو کتاب واسلے ہیں ان کا
ذبیحہ تم کو حلال ہے اور تمہارا ذبیحہ ان کو
حلال ہے۔

تم پڑھتے رہو کتاب

خدا نے توریت اور انجیل آگے سے
اتاری تھیں کہ لوگوں کی ہادی رہیں۔

ان آیتوں میں کتاب اور اہل کتاب کا ذکر ہے۔ اہل کتاب سے یہود و نصاری
مراد ہیں جس سے معلوم ہوا کہ محمد کے زمانہ میں توریت و انجیل موجود تھی و مسلمان اس کو

وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ
إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا
مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ
إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنَ الْفُتُونِ أَلَمْ نَكُنْ
وَّاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ

سورہ النکبت

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْطَيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ
أَدْنَوْا كِتَابَ حِلٍّ لِّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ
لَّهُمْ

سورہ مائدہ

وَقَدْ يَنْكُرُونَ الْكِتَابَ

أَنْزَلَتْ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ

قَبْلِ هَذِهِ لِلنَّاسِ

ال عمران

تسلیم کرتے تھے اور اس کو دین کا ہادی سمجھتے تھے۔ محمدؐ کے زمانہ میں اس کے اندر تخریف نہیں ہوئی تھی۔

مولانا حسرت اللہ صاحب نے فرمایا۔ ان آیتوں سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ سابقہ زمانہ میں خدا کا کلام نازل ہوا تھا اس پر ایمان لانا چاہیے۔ توریت انجیل میں سابقہ نازل شدہ کتابیں ہیں اور محمدؐ کے زمانہ میں موجود تھیں۔ اگرچہ محرف تھیں۔ ان آیات سے ہرگز یہ بات ثابت نہیں ہوتی بلکہ جا بجا قرآن میں اہل کتاب کے تخریف کرنے کا ذکر ہے اور حدیث شریف میں ہے لَا تَصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تَتَّبِعُوا بَیِّنَاتِهِمْ بِمَا فِي كِتَابِهِمْ لَعَلَّكُمْ أَتَقْوُونَ نہ تصدیق کرو اور نہ تکذیب۔ پادری صاحب نے فرمایا۔ احادیث کا حوالہ مت دیجئے بلکہ قرآنی آیات دلیل میں پیش کیجئے۔ مولانا صاحب نے فرمایا۔ قرآن سے ہی یہ چیزیں ہمیں معلوم ہوں۔ جس کا اقرار آپ نے میزان الحق میں صاف طور پر کیا ہے۔ پادری صاحب نے کہا۔ سورہ بینہ کی آیات سے مجھ کو یہ معلوم ہوا کہ محمدؐ کے زمانہ سے قبل انجیل میں تخریف نہیں ہوئی اسکے بعد عبادت میزان الحق کے پہلے باب کی تیسری فصل کی عبارت پڑھی۔

چنانچہ سورہ بینہ میں لکھا ہے۔

لَمْ يَكُنِ الْكَافِرَاتُ كُفْرًا
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ
مُنْفَكَيْنَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ
رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً
فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ مِمَّا تَفَرَّقَ الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ تَبَعٍ مَاجَاءَ
تِلْكَ الْبَيِّنَةُ

جو لوگ اہل کتاب اور مشرکوں میں سے
کا فرستے وہ باز نہ آنے والے تھے جب تک کہ
انکے پاس واضح دلیل نہ آتی یعنی اللہ کا رسول جو
ان کو پاک صحیفے پڑھ کر سنا دے۔ جس میں
درست مضامین لکھے ہوئے ہوں۔ اور
جو اہل کتاب تھے وہ اس واضح دلیل
آنے کے بعد مختلف ہو گئے حالانکہ ان لوگوں
کو بھی یہی حکم ہوا تھا۔

پادری صاحب نے فرمایا کہ ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے حضورِ قدس کے ظہور کے بعد اپنی کتابوں میں تحریف کی۔ ظہور سے قبل نہیں کی۔ اس کے بعد کہا کہ مصنف کتاب استفصار جو انتہائی مشہور ہیں اور ان کو شخص جانتا ہے کہ وہ مولوی آل حسن ہیں۔ انہوں نے اپنی کتاب کے صفحہ ۴۴ میں آیت مذکور کی اس طرح شرح کی ہے۔ نبی سابق الامتظار کے اعتقاد رکھنے سے جدا ہوا اسکے اعتقاد رکھنے میں مختلف و متفرق نہیں ہوئے مگر جب یہ نبی آیا۔ ان معنوں کی راہ سے البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ نبی آخر الزماں کی بشارتوں میں اس کے ظہور کے زمانہ تک کچھ تحریف و تبدیل نہیں واقع ہوئی۔

مولانا رحمت اللہ صاحب نے جواب میں فرمایا۔ ان آیات کا ترجمہ چہرہ مفسرین نے اس طرح کیا ہے۔ اور شاہ عبدالقادر نے خود بھی یہی طرز اختیار کیا ہے۔

نہ تھے وہ لوگ جو منکر ہوئے کتابِ واسلے ر یعنی یہودی اور مسیح اور
 ذمہ دار الے یعنی بت پرست بازگئے دلے یعنی اپنے دین اور نبی رسول بڑے عقیدوں مثل
 عدم اعتقاد نبوت جناب مسیح کے جیسا یہود کو تھا اور اعتقاد تثلیث کے
 جو عیسائیوں کو تھا اور مانند ان کے (جب تک نہ پہنچی ان کو کھلی بات ایک
 رسول اللہ کا پڑھنا دینا پاک اس میں لکھی کتابیں یعنی سورئیں مضبوط
 اور نہیں کھوئے وہ جن کو مل کتاب یعنی اپنے دین اور رسول اور عقیدوں
 سے اس طرح کہ بعضوں نے ان کو چھوڑ کر سلام قبول کیا اور بعضے
 تعصب سے انہیں پر قائم رہے، مگر جب کہ آپکی ان کو کھلی بات دین
 رسول اللہ و قرآن،

شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ پہلی آیت کے ترجمہ کے آخری حاشیہ میں
 لکھتے ہیں،

حضرت سے پہلے سب دین دے چڑ گئے تھے۔ ہر ایک اپنی غلطی پر غرور

اب چاہیے کہ کسی حکیم یا کسی ولی یا کسی بادشاہ عادل کے سمجھائے راہ پر آویں سو ممکن نہ تھا جب تک ایسا رسول نہ آئے عظیم القدر ساتھ کتاب اللہ کے اور مدد قوی کے کئی برس میں تک کے تک ایمان سے پھر گئے۔

ان آیات کا ماحصل صرف اس قدر ہے کہ مشرکین اہل کہ آج اپنے انحال شنیعہ سے باز نہیں آئے۔ جب تک ان کے پاس عظیم القدر رسول نہیں آیا۔۔ ان کے آنے کے بعد بھی اہل کتاب کی مخالفت محض تعصب سیحا اور عناد دلی وجہ سے ہوتی۔ رہا صاحب استفسار کی عبارت اس کو غلط طریقہ اور بدنتی کے ساتھ پیش کیا گیا ہے انہوں نے خود اس ترجمہ و خیال کا جواب دیا ہے جواب ملاحظہ ہو۔

”اس استدلال سے ”در صورتیکہ صحیح اور درست کیا جائے“ اتنا ہی

تہمت ہے۔ الخ۔ صرف نبی کے لئے جو بشارتیں تھیں ان میں تحریف و تبدیل نہیں واقع ہوئی۔ مگر بعد ظہور اس نبی کے نہ یہ کہ بائبل میں اور کہیں کسی طرح کی خرابی نہیں ڈالی گئی۔“

اس جواب کے بعد مولانا آل حسن کی عبارت کو اپنی تائید میں پیش کرنا غلط ہے۔

مولانا آل حسن نے اپنی تمام تصنیف میں اس تحریف کا کھانا ڈاھپوڑا ہے مگر تحریف کی کافی مثالیں اس میں دی ہیں۔

پادری صاحب نے کہا کہ آپ یہ بتائیے کہ جس انجیل کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے کہ وہ کونسی انجیل تھی۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ قرآن مجید سے صرف اتنا ہی ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ پر انجیل نازل ہوئی۔ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ وہ کونسی انجیل تھی اور اس زمانہ میں بہت سی کتابیں انجیل کے نام سے عیسائیوں میں مشہور تھیں جیسے ”برنباہ“ اور برنولما وغیرہ کی انجیل یہ خدا ہی جانتا ہے کہ ان میں کونسی مراد ہے اور اس زمانہ میں ایک فرقہ ”منی کثیر“ بھی تھا۔ جو اس مشہور انجیل کے کل مجموعہ کو نہیں مانتا تھا اور اسی زمانہ میں عرب میں ایک

فرقہ ایسا تھا جو کہتا تھا کہ تین خدائیں ہیں۔ باپ بیٹا اور مریم۔ شاید ان کے فتنے میں یہ بھی تحریر ہو کیونکہ قرآن مجید نے ان کو جھٹلایا ہے بس یہ بات کہیں سے ثابت نہیں ہوئی کہ اس انجیل میں حواریوں کے اعمال اور نامے اور مشاہدات بھی داخل ہیں۔

فریج صاحب نے کہا کہ تم عیسیٰ کے قول کے سوا اور کتابوں کو جو انجیل میں ہیں نہیں مانتے۔ حالانکہ چوتھی صدی میں مڈلیسیا کی کونسل نے ایک کتاب یعنی مشاہدات کے سوا سب کو تسلیم کیا ہے اور ہمارے بڑے بڑے عالم جن کو ہم نہایت معتبر جانتے ہیں جیسے کہ کلیمنس اسکندریانوس، ارجن اور سائی پرن وغیرہ نے مشاہدات کی کتاب کو تسلیم کیا ہے۔ لیکن اگلے زمانے کے فتنے و فساد اور لڑائیوں کی وجہ سے ہمارے پاس قریب کی سند نہیں ہے۔ اس پر ڈاکٹر صاحب نے دریافت کیا کلیمنس کس زمانہ میں تھا پادری صاحب نے بتایا کہ دوسری صدی کے آخر میں۔

ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے فرمایا اگر کلیمنس نے مشاہدات کے متعلق دو فقرے لکھ دیئے تو اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ دوسری صدی کے آخر میں کلیمنس نے مشاہدات کی کتاب کو یوحنا کی تصنیف جانا ہے۔ گویا اس کی سنا اس زمانہ سے پہلے کی نہیں ہے۔ لہذا دو فقروں سے ساری کتاب کا توازن انقلابی ثابت نہیں ہو سکتا اور ٹریٹلین وغیرہ تو اس کے بعد گذرے ہیں اور کسیس پریسبیٹرزم نے تو اس کو سرن نہیں بلکہ کلام کہا ہے اور اسی طرح ڈیونیسس نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ ہم سے پیشتر بعضوں نے اس کو سرن کا کلام کہا ہے، دوسری صدی کے ڈیونیسس نے اس بعضوں کا نام نہیں لیا اور دومی کی نفی کیا ہے۔

ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے فرمایا ہم ایک یا دو دومی کا نام نہیں لیتے بلکہ سب کو آدمیوں کے نام کہنا سکتے ہیں۔ مثلاً یوحنا، جیمز اور اس زمانہ میں یروشلم کی تمام کلیں اور کونسل بوڈیسیانے بھی اس کتاب کو رد کیا ہے اور ہمہ گیر ہم میں بھی بعض کلبیاں کو نہ مانتے تھے۔ اس پر ماری فائڈر صاحب نے اعتراض کیا۔ یہ گفتگو بحث سے خارج ہے

اور اس انجیل پر گفتگو ہو جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود تھی۔ اس کے بعد مولوی حسنا کی طرف متوجہ ہوئے۔

مولانا رحمت اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا۔ ہم اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ خدا کا کلام حضرت عیسیٰ پر نازل ہوا تھا۔ لیکن اس بات سے متکبر ہیں کہ وہ کلام بھی بائبل کا مجموعہ ہے اور اس میں کچھ تغیر و تبدل نہیں ہوا۔ اور حواریوں کا کلام ہمارے نزدیک انجیل نہیں ہے بلکہ انجیل صرف اسی قدر ہے جو مسیح پر نازل ہوئی تھی۔ چونکہ کسی روایت میں اس کا ذکر نہیں آیا۔ اس لئے ہم اس بات کا یقین نہیں کر سکتے کہ مسیح کی وہ باتیں کونسی کتاب میں لکھی ہوئی ہیں اور جو کچھ ان چارکتوں میں منقول ہے اس کا درجہ حدیث کا سا ہے۔ اہل اسلام کے قبل کے لوگوں میں کوئی معتبر روایت اس سلسلے میں نہیں ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں پوپ کا تسلط اس قدر تھا کہ اس فرقہ کے لوگوں میں اصل انجیل پڑھنے کی عام اجازت نہیں ہوتی تھی۔ اس بنا پر اس کے نسخہ مسلمانوں کو دیکھنے میں کم آئے اور غالباً عرب کے اطراف و اکناف میں اسی قسم کے عیسائی یا فرقہ نستوریہ کے لوگوں کی تعداد زیادہ تھی۔ اس پر پادری فریچ صاحب نے تیز ہو کر کہا۔ تم نے ہماری انجیل پر بڑا الزام لگایا ہے۔ پوپ صاحب نے اس میں کوئی خرابی نہیں کی۔

اس کے بعد پادری فنانڈر نے حضرت عثمان کے قرآن شریف کے بعض نسخوں کو جلادینے والا قصہ سننا شروع کیا۔ مولوی صاحب نے کہا۔ جب یہ بات بحث سے خارج ہے تو آپ اس کا ذکر درمیان میں کیوں لاتے ہیں۔ اس کا جواب بھی سن لیجئے۔ پادری صاحب نے جواب دیا۔ چونکہ آپ نے انجیل پر اعتراض کیا تھا۔ اس لئے میں نے یہ بات کہہ دی۔ اب آپ اصل موضوع پر آئیں۔

مولانا رحمت اللہ صاحب نے فرمایا۔ ہمارا اعتراض ساری بائبل پر ہے نہ صرف انجیل پر اس لئے ہم بعضی کنون کی سند قریب کی مانتے ہیں۔ پادری صاحب بولے

انجیل پمخت کیجے۔ مولانا صاحب نے فرمایا۔ ہمارا اعتراض کل بائبل کے مجموعہ پر ہے۔ انجیل کی تخصیص بے جا ہے۔ اس پر پادری صاحب خاموش ہو گئے۔

پادری فرنج اپنے ساتھ ایک تحریری جواب لاتے تھے انہوں نے اس کو پڑھنا شروع کیا جس کا خلاصہ یہ تھا۔ انجیل میں ہمارے علمائیس چالیس ہزار اختلاف عبارت بیان کرتے ہیں۔ لیکن یہ اختلاف ایک نسخے میں نہیں بلکہ بہت سے نسخوں میں تھے چنانچہ حساب سے فی نسخہ چار یا پانچ سو اختلاف ہوتے ہیں۔ بعض غلطیاں بدعتوں کی وجہ سے ہوئیں چنانچہ ڈاکٹر گرزیسیک نے انجیل متی میں تین سو ستر غلطیاں آیتوں اور لفظوں میں نکالی ہیں ان تمام میں بڑی غلطیاں ستر ہیں ان سے چھوٹی غلطیاں ۳۲ ہیں اور بقایا بہت چھوٹی چھوٹی ہیں۔ ہمارے علمائے ان غلطیوں کو صحیح کیا ہے۔ جس کتاب کے نسخے زیادہ ہیں اس کی درستگی میں آسانی ہوتی ہے اور جس کے نسخے کم ہیں اس کی تصحیح میں دشواری ہوتی ہے۔ ہمارے علمائے کا کہنا ہے کہ ان غلطیوں کے علاوہ اور کوئی غلطیاں نہیں ہیں اور مسیحی دین کو ان غلطیوں سے کوئی نقصان نہیں پہنچا ہے۔ جیسا کہ ڈاکٹر کنی کاٹ کہتا ہے۔

بالقرض اگر یہ ساری محرومیتیں نکال ڈالی جائیں تو دین عیسوی کے کسی عمدہ سسٹم میں نقصان لازم نہ آئے گا اور اگر ساری بنائی ہوئی عبارتیں داخل کر دی جائیں تو دین کے معتبر مسنوں میں کچھ زیادتی نہ ہو جائے گی۔ ڈاکٹر فریڈرکس صاحب اس تقریر کا جواب دینا چاہتے تھے تو پادری فائڈرنے نے کر کے ٹال دیتے اور منع کرتے اور مولوی صاحب کی طرف متوجہ ہوتے تھے

اس پرفستی ریاض الدین صاحب نے فرمایا۔ اول تحریف کے معنی بیان کیجئے مولانا صاحب نے تحریف کے معنی بیان کئے۔ ہمارے نزدیک تحریف کے معنی تغیر کے ہیں خواہ تغیر کچھ بڑھ جانے یا گھٹ جانے سے ہوا ہو۔ خواہ بعض الفاظ کی جگہ دوسرے الفاظ آنے کے باعث ہوا ہو۔ خواہ یہ تحریف ازراہ نداشت اور شرارت سے ہوئی ہو یا غلبہ و ہم کی

وجہ سے اصلاح کے طور پر مل میں آئی ہو۔ چنانچہ ہمارا دعویٰ ہے کہ ان صورتوں میں کتب مقدسہ میں تحریف ہوئی ہے۔ اگر آپ اس سے انکاری ہیں تو ہم اس کو ثابت کرنے کے لئے تیار ہیں۔ ان غلطیوں کو پاروی صاحب نے سہو کا تب ثابت کرنے کی کوشش کی لیکن بعد میں مولانا صاحب کی تشریح قبول کی لیکن اس کا نام سہو کا تب رکھا۔ اور اس کے بعد کہا ”سہو کا تب متن میں نہیں ہے“ کا عذر پیش کیا جس کو مولانا صاحب نے ماننے سے انکار کیا تو اس وقت جناب مولوی فیض احمد سرشتہ دار نے پاروی صاحب کو منوجہ کر کے ہوتے مندرایا۔

تعجب است کہ در کتاب تحریف واقع شود و در متن قبا حتمیافت۔
اس کے بعد مناظرہ ختم ہو گیا۔

مولانا امام بخش صہبائی شہید فرنگ نے حسب ذیل تاریخ اس مناظرہ کے بارے میں کہی تھی
یافتہ در آگرہ غفلت بحث العقار
مومن و ترسا بہم آمدہ در گفتگو
حرف نصاریٰ کہلہ حق میر ویم
قول مسلمان کہ نیست رائے ترا بیچہ رو
اہل فرنگ از حد کردہ بہم اتفاق
تا بزرگ از میاں گوئے علوا ز غلو
زان طرف اندر کلام پادری نکتہ سنخ
زین طرف اندر سخن فاضل انصاف گو
واقع ہر برگ و ساظم ہر رنگ بو
ہر دو بقصد ستیز آمدہ در گفتگو
مہر دو بانما ز بحث ساختہ ساز سخن
حفت نصف استاد خلق منتظر از ہر دو
تا بزمندش بہم رفتہ لیے جستجو
شاہد طلب شافت بر حسب آرزو
حرف غلط چل ہزار آری گو آورده رو
بر دمیدان علم حضرت مخدوم گو
کردہ در آن تنگنا عالم و جاہل ہجوم
دعویٰ تحریف را کادہ بر روی آب
لیک بتائید حق نصرت میں خ نمود
پادری آمد بگفت اینکہ در انجیل ما
قدیں پس آوازہ دادی بمیاں عاجزما

ہاتھ گفٹ کہ تو سال پئے نسخ دین
پادری الزام خورد از مدد حق بہ گو

۱۲۷۰

ازالۃ الشکوتہ دوم (۴۷۶ x ۴۷۷)

اس مناظرہ سے جہاں مسلمانوں میں جان آئی وہاں عیسائیوں اور خاص طور پر
عیسائی مشنریوں کا غرور ٹوٹا۔ چنانچہ مولانا رحمت اللہ صاحب نے اس کا بھی ذکر ازالۃ الامار
میں کیا ہے اور ساتھ ہی حکومت برطانیہ کے تعلق کی تمنا اور اس کے لئے دعا بھی کی ہے۔
"مباحثہ کا فائدہ یہ ہوا کہ پادریوں کا بالکل وہ زور شور گھٹ گیا اور کتے ہیں
جو کثرت سے ملتے تھے اس کثرت سے موقوف کر دیں اور مسلمانوں سے الزام
اٹھ گیا اور عیسائیوں کا وہ تکبر اور اعتقاد فساد مٹ گیا اور مذہبوں کا
وہ تذبذب مٹ گیا۔ الحمد للہ سیالکوٹ کے محکمہ کو اس مباحثہ سے نہ کچھ نام منظور
کھارا نہ منصب حاصل کرنے تھے بلکہ محبت اسلامی سے خدا پر بھروسہ کر کے اس
بات پر قدم رکھا تھا اور اللہ سے امید رکھتے ہوں کہ مجھ سے دین احمدی
کی تائید ملے بے لسانی میں کراوی۔ اس سے ہزار ہا درجہ مقابہ ستانی بھی
کرا دے اور جب کہ ان کا زور شور مذہب کے مقدمے میں مدھم مٹا اور اس میں
پھسکے پڑ گئے ویسا ہی ان کا زور شور حکومت کا بھی ٹوٹے اور ان کا تکبر و
غرور خاک میں ملے اور مسلمان اس میں بھی غالب آویں اگرچہ ان دنوں میں جو
حزب کا مہینہ اور سال ۱۲۷۰ء ہوا اکثر بھری میں ان کی حکومت کے زور
شور کا ماحفظ کر کے جاہلوں کا اعتقاد یہ ہے کہ قبل خروج مہدی رضی اللہ عنہ
کے تسلط ان کا نہ جائے اور ان کے ان تو نین فکر اور تباہی مضبوط سے
ترقی کے سوا اور کچھ نہ ہو۔ پر اللہ کی قدرت کے لئے خط سے کچھ بعید نہیں کہ غرور

درومات کے مسئلوں میں نسخ ہوا ہے۔ جو کلام آپ کے جلسوں میں ہر نسخ پر
 تھے جو مصنف اہل اسلام ہے، وہ نقطہ ادا ہو ہی نہیں سکتا اور
 اسی کی تشریح میں نے جلسہ اول میں کی تھی اور اسی کے اثنا ذکر میں احکام
 تورات کی منسوخت آپ کی زبان پر گزری تھی اور اسی کے موافق میں نے
 پہلے عرضیہ میں بھی لکھا ہے تو غالباً اس جانسخ سے مراد آپ کی رہی ہوگی
 کہ اس کا نام تکمیل بھی رکھیں مگر اس کی تصحیح کر دیکھئے اور یہ بھی بتلا دیکھئے کہ
 اس معنی کر کے جس میں ہمارا کلام ہی آپ کے نزدیک سوال میں آیا
 جن پر وہ نسخ طاری نہیں ہوتا نام تورات موسیٰ میں سوائے احکامات
 کے کچھ اور بھی ہیں، مگر میں تو ان کی تفصیل کیجئے۔ موضع تخریج تبتلی
 ازہو کا تہان وغیرہ کتب، درجہ اولیٰ نظائر میں در بعض آیتوں میں
 ہوا ہے۔ اس میں غالباً زبور وغیرہ کا عطف ہو رہا ہوگا اور یہی آپ کی
 مراد ہوگی کہ سہو کا تہان وغیرہ ہوئے یعنی قصداً جب آپ نے جلسہ دوم
 میں بھی فرمایا تھا اور تخریف تہمدی اس بدعت کا تخریج تہمدی
 دیندار تہمدیوں کا بھی بعض محققین عیسائی نے قرار کیا ہے۔ اگر بھی مراد
 ہے تو تصریح کر دیکھئے اور اسی طرح اس کی بھی تصریح کر دیکھئے کہ بعض
 آیتوں سے وہی ساتھ آتا ہے مراد میں جن میں اس تہمدی کو جس کے
 ہم مدعی ہیں آپ نے قبول کیا تھا یا اس سے زائد بھی ہیں۔ اگر اتنی ہی
 ہوں تو ان نسخ کو منہط کر دیکھئے کہ خدائی اور خدا کی آیت ہے کہ ہم
 آپ کے مختار سے واقف ہوں وہ نہ ختم ہو جائے۔ وہی
 آیتوں کو جو سوائے ان کے ہیں اور ہم نے ان کو نکال رکھا ہے۔ کئے
 جلسوں میں پیش کر کے ان کے حسن نسخ پر مشین پر لکھ کر ان کے

پچاس۔ ٹھکانہ بھی شامل ہے تو اس کی تصحیح کر دیجئے اور اس صورت میں بھی اگر آپ سے سب کی تفصیل نہ ہو سکے تو دس بڑے بڑے مواضع کی تفصیل کر دیجئے۔ موضع دوم ہمارے علمائے تفسیر ہزار غلطیاں الخ اس سے کیا مراد ہے۔ آیا یہ سب مصححین مشہورین نے جو ہزاروں صدیوں میں رہ کر تصحیح کئے ہوئے تھے بعد مقابلہ نسخوں کے اتنی ہی آج تک غلطیاں نکالی ہیں یا یہ کہ بعض مصححین نے بعض وقت میں اور اسی طرح چھ سو پچاس نسخے سے کیا مراد ہے کہ آپ نے آج تک اتنے ہی نسخوں سے مقابلہ کیا گیا ہے یا یہ کہ بعض وقت میں اتنیوں سے کیا گیا ہے۔ گو اور وقت میں بھی اور سے مقابلہ کر کے غلطیاں نکالی ہو رہیں اور صورت دوم میں اس مقابلہ کرنے والے کا نام کیا تھا موضع

”اب صرف تھوڑے الفاظ اور صرف چند آیات مشتبہ رہی ہیں۔“

جو کل تیس ہزار تھانوا کثر کا اطلاق نصف سے کچھ زیادہ پر ہو سکتا ہے پس تھوڑے الفاظ سے مراد کیا ہے۔ آیا ہزاروں جو چند ہزار سے کم ہو دیں یا سیکڑوں یا دس بیس اور اسی طرح چند آیت سے کیا مراد ہے۔ اگر تھوڑے الفاظ اور چند آیت سے دس بیس الفاظ اور دس بیس آیتیں ہیں تو ان کی تفصیل کر دیجئے۔ موضح کہ سب تعینات اور احکامہ اجمل بعینہ ہی ہیں۔ الخ اس سے کیا مراد ہے آیا یہ کہ کوئی فقرہ کسی حکم یا تعلیم کا مخرجات نہیں ہوا یا یہ کہ کو بعض جا میں ایک فقرہ یا کئی فقرے بگڑ گئے ہوں مگر تعدد ہی مطلب اور جاسے کل سکتا ہے تو اصل مطلب میں آپ کے نزدیک کچھ نقصان نہیں آیا۔۔۔۔۔

پارسی فاضل صاحب نے مذکورہ خط کا ۱۲ اپریل ۱۳۳۷ء کو یہ جواب دیا۔

عنایت نامہ کتاب کا پہنچا۔ جواب یہ ہے کہ کتاب کے سوالات کے جواب اور بیان میں کتاب لکھنی پڑے گی۔ نہ نامہ۔ پس ایک خط میں اس کی گنجائش کس طرح ہوگی۔ مگر ان کا جواب اس وقت ضرور بھی نہیں کس واسطے آپ کے لئے بعض سوالوں سے منسوب ہیں جن کا مباحثہ ہو چکا۔ اور بعض ایسے ہیں اگر جناب باری تو اس کو اندہ مباحثہ میں

پیش کریں۔ میں نے تو صاف لکھا کہ پادری فریخ صاحب کی اور میری دانست میں مباحثہ نے کس وجہ سے اور کس مقام تک انجام پایا اور یہ کہ وہ بات جو شیخ اور تحریف کے مباحثہ میں باقی رہے یہ ہی کہ آپ اپنے اس دعویٰ کو کمال تجلیل کا مضمون بنا لیا۔ ثابت کیجئے اور میں نے یہ بھی لکھا کہ اگر مباحثہ پھر قائم ہو تو اسی بات سے شروع ہونا چاہیے نہ اس کسی بات سے۔ مگر جناب نے اس کا جواب کچھ نہیں لکھا بلکہ اور سوالات پیش کئے۔ پس فرمائیے کہ آپ کو منظور ہے کہ مباحثہ اسی بات سے شروع ہووے یا نہیں۔ اگر جناب کی بھی یہی مرضی ہے تو مباحثہ پھر قائم ہو کہ جو جو بات اس مسئلہ کے شامل ہے۔ آپ اسے پیش کیجئے اور ہم تامل سے سن کے جواب دیں گے لیکن مباحثہ سے آگے جواب دینا لازم و واجب نہیں جانتے ہیں اور در حالیکہ آپ کی رضا مندی اس بات پر نہ ٹھہرے تو مباحثہ موقوف رہے گا لہذا سیرے لگنے خط میں بھی اسی کا اشارہ تھا۔

مولانا رحمت اللہ صاحب نے مذکورہ خط کا ۲۲ اپریل ۱۹۵۴ء کو جواب دیتے ہوئے آئندہ خط و کتابت کرنے سے بھی پابندی نافذ صاحب کو منع کر دیا تھا۔ جبکہ دہ سے یہ تحریری مباحثہ بھی اس خط کے بعد ختم ہو گیا۔

عنایت نامہ ملا۔ اس کے دیکھنے سے کمال تعجب ہوا۔ انہوں نے کہ اب محض گفتگو موقوف کرنے کا ایک عذر کچھ بار بار زبان پر لاتے ہیں۔ بھلا جب آپ نے علیحدہ الّا شہاد اس مجموعہ میں تحریف آیات کی آٹھ جگہوں سے ایک جا آیت ۱۱ باب بانجوس تلمہ یوحنا کی ہے مان لی اور تفسیر سہو کاتب کے ایسی کہ وہ تحریک جس کے اہم مدعی ہیں اس سہو کاتب کے ایک فرد بن گئے اور اس لحاظ سے امکان کا کیا ذکر و نوع تحریف کا بالاصل اس مجموعہ میں آپ کے نزدیک مسلم ہوا۔ پھر جواب عدم تحریف مقصود اصلی اس مجموعہ کی واجب التسلیم گزشتہ ہیں۔ کیا شرط انصاف کی ہے۔ دیکھو جس قبالہ میں سات آٹھ جگہوں پر ابطال اور صحت قبالہ اس کو قبول بھی کر لیوے اور پھر

دعویٰ کرے کہ، اور جو اگرچہ ہم نے جعل کیا ہے گا مقصد میں ہم نے جعل نہیں کیا تو سنی
کون سنتا ہے۔ سادہ اس کے جیسا کہ آگے بھی عرض کر چکے ہیں کہ ہمارا منصب آپ کے
عنایت ناموں کے موافق سند نسخ اور تحریرات اور تثلیث میں اعتراض کا اور آپ کا
منصب جواب دہیہ کا تھا۔ پس نصابت کیجئے کہ اثبات عدم تحریر کا مقصد اصل یہ
یشتیا آپ کے ذمہ ہے۔ اور ہم نے قاتلہ منصب سے زیادہ شکر کیات اور عنایت
اس مجموعہ کی ثابت کر دی اور آٹھ آیات میں آپ نے اس کو مان لیا۔ پس ہمارا ذمہ
بائیں فارغ "سند" آپ کا ذکر مشغول ہے، اور ہم کو اسب اسما ہی کافی ہے جو آپس کے یہ جوہر
مشتبہ ہے اور کیا ہو کہ حملوں کا کیا ذکر اس کی اکثر کتابوں کی نسبت علماء مسیحیوں کو
سند حقائق سے رہا ہے اور بہت علماء نے عیسائی مذہب نے اقرار کیا ہے کہ نامہ دوم بطرس
اور نامہ تیوب اور نامہ دوم اور سوم یوحنا اور مشاہدات یوحنا، انجیل نرسیوں کی لکھے ہوئے
نہیں صاحب کہ تقدیر یا ان علماء کے اقوال کی تشریح رسالہ اعجاز عیسوی میں جوائت اللہ عنقریب
آپ کے مخطوط میں گزے کا ہوتی ہے۔ پس اگر سند متصل اس مجموعہ کی ہوتی تو ہرگز
الہامی غلط نہ ہوتا۔ اور بہت علماء معتبر الیہانہ کہتے اور اسی طرح انجیل سنی جو دل انجیل ہے
اس کی بھی کوئی سند متصل نہیں اور موافق ذریعہ مختار قدما کے وہ طبری میں تھی۔ اور وہ
اسے خود جہاں سے گم ہے نہ ترجمہ یونانی اس کا پایا جاتا ہے اور وہ بھی بے سند کالج تک
میں اس کے متعلق کچھ کا حال اور اس میں نہیں ہیں سنی قبیل کرسم کس طرح کلام اللہ تھا اور
ترجموں کا حال اور قدیم سے الی کتاب یہ بہت ہی قریب ہے۔ اس کے مترجم نے بھی
بہت کچھ خرابی کی ہوگی۔ شاید اسی لئے ہم اسکو بہت جاسر کج غلط پاتے ہیں۔ اسلای
کے باب میں چھ غلطیاں ناخوش اس میں موجود ہیں اور بے سند ہونے عہد حبش کی
کتب بدل کا ہم کیا ذکر کریں۔ بہت بزرگ رسم پر یہ سب بے سند کتا ہیں جن کے مصنفوں کا بھی
الیقین پتہ نہیں لگتا حجت نہیں ہو سکتی اور جو آپ اپنے روزوں خطوط کے موافق ایک ہی

کے ترجمہ ہوا ہے۔

مناظرہ کے خاتمہ اور مورانا رحمت اللہ صاحب کی خط و کتابت کے بعد پادری فائز کی خط و کتابت ٹی اکٹر وزیر خان صاحب کے درمیان ۱۵ مئی تا ۲۷ اگست ۱۸۵۴ء تین مہینے تک ہوئی۔ اس کو کتابی شکل میں مباحثہ مذہبی حصہ اول کے نام سے سید عبداللہ اکبر آبادی نے مطبع منصفیہ اکبر آباد محلہ جلیانپٹ میں ۱۲۸۵ھ کو باہتمام منشی محمد امیر خاں طبع کرایا جو فارسی زبان میں ۱۸۸ صفحات پر مشتمل ہے۔ اسی خط و کتابت کا اردو ترجمہ مباحثہ مذہبی دوسرا حصہ! سید عبداللہ صاحب نے مطبع منصفیہ اکبر آباد میں چھپوایا۔ جو ۲۰۴ صفحات پر مشتمل ہے۔ اس میں نانڈ کے تیرہ اور ڈاکٹر وزیر خان صاحب کے سہا خط ہیں۔ اس خط و کتابت کا تحقق اکبر آباد کے مذکورہ مناظرہ کی بحث سے ہے۔ اور جو بعض باتیں تحریف کے سلسلے میں اس مناظرہ میں رہ گئی تھیں۔ ان کو ان خطوط میں پادری صاحب سے ثبات کرایا۔ چنانچہ سید عبداللہ صاحب نے اس کتاب کے دیباچہ میں اس بات کا ذکر کیا ہے۔

”باجودیکہ کسی اہل اسلام کے دل میں کبھی کسی طرح کا شک یا خبیہ کسی زمانہ میں (اسلام کے بارے میں) ذرا سا بھی نہ آیا تھا۔ پختہ چوبیس صدی میں جبکہ میں پادریوں نے پھر اس تیرگی اور گمراہی کو کسایا اور جہاں میں نقارہ علی الاعلان آنکھیں بند کر کے خلافت ہدایت کا بجایا تب یہ بھی اسی نبی آخر الزماں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی ہدایت سے کہ اولاً تعادل حقیقی نے مباحثہ تقریری میں محض یہ کو رنگ دکھایا اور جن باتوں کو ایک مدت سے پادری رنگ اپنی چالاک سے چھپاتے اور مخفی کرتے چلے آتے تھے۔ ان کا اقرار کروایا اور پھر بعض بعض باتیں جو اس مباحثہ کے وقت یہ نہیں رہ گئی تھیں اور ان کا ذکر نہ کرنے پایا تھا

اب ان خطوط کے ذریعہ ن کا بھی اقبال کرادیا۔ علیٰ مخصوص مسئلہ تحریریت جو عمدہ مسائل تیار نہ ہو سکتے تھے مخالفین کی تحریر و تقریر سے بخوبی کام کا شمس فی البتہ انہماک پایہ ثبوت کو پہنچایا۔ اب بفضلہ و عنایہ ہر ادنیٰ و اعلیٰ ریس بات واضح و آشکارا ہو جائے گی کہ یہ ناجیل و بدبو جو کتہ کل عیسائیوں میں مشتمل اور ان کی معتدلیہ ٹھہرا رہی ہیں۔ بیشک مصنوعی و مصنوعی ہیں اور ہرگز نہ ہا خدا کا کلام نہیں ہو سکتیں۔ کیونکہ ان کے معتقدین اس بات پر متفق ہیں کہ آئینہ کی آئینیں اس میں سے نکلی گئیں۔ اور آئینہ کی آئینیں مخالفین کے تصرفات سے اس میں بڑھادی گئیں۔ ان خطوط میں صرف تحریرت بخیل پر ہی بحث چلی تھی۔ چنانچہ ڈاکٹر وزینت صاحبہ نے اپنے دوسرے خط میں ہادی ناظمہ صاحب کو یہ اعتراض تحریر کئے تھے

میں چہا اعتراض جوڑ کر اسٹریٹ صاحب نے فقط اول ہما باب متی پر کئے ہیں لکھا ہوں۔ آپ ان کا جواب جہنی کتاب سے ہر بابی کر کے لکھ دیجئے۔

اول یکہ درس، باب اول متی میں یوں لکھا ہے کہ سب پشتیں ابراہیم سے دائرہ تک چودہ پشتیں ہیں اور دائرہ سے اس وقت تک کہ بابل کو اٹھ رہنے لگے چودہ پشتیں ہیں اور بابل کو اٹھ جانے سے سب تک چودہ پشتیں ہیں۔ پس اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نسب نامہ میں چودہ پشتوں کی تین قسمیں ہیں۔ حالانکہ یہ غلط ہے۔ اس لئے کہ اگر نام لگئے جائیں تو حضرت ابراہیم اور حضرت عازر و تک تو البتہ چودہ ہوتے ہیں کہ حضرت ابراہیم اور حضرت عازر و تک کی قسمت اول میں داخل ہوں اور قسمت دوم میں بیکینیا کو لیکے پورے ہونے میں لیکن قسمت سوم میں سب نام حضرت عیسیٰ سمیت صرف تیرہ ہیں پس نئی۔ نے ہوسے ایک نام چھوڑ دیا۔ کس لئے کہ کاتب کے سہو کا تو گمان نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ ہادی نے بھی یہ اعتراض کیا تھا۔

دوسرا یہ کہ نعمت دہم میں وہ قدر میں ہیں۔ جسے نہایت و بیکری و بخت ہوئی۔
 مثنیٰ چھوڑ پھینچیں قبلت، ہے۔ ممانند تو۔ بچن و ان کا سہ کے۔ بے نیاز ہے۔
 سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان کے معنی نہایت ہیہ نہایت ہے۔ ان کے ہاں
 ہیں اور اسی باب میں ان کے صاحب، سہفتی، ان کے کہتے ہیں کہ وہ ہیں۔ یہ کہ
 اوتھیں کو ایک اتنا پڑا تھا۔ اب ۱۸-۱۴ کو بھی ایک ہی کو بنا پڑا۔ کیونکہ کتب مقدسہ میں
 تو غلطی کا احتمال جو ہی نہیں ملتا۔

نیسرا یہ کہ قی در ۱۰ ہر ہر۔ "نار" پر اس کا بیت لکھا ہے۔ نہ کہ نہ
 اس کے پڑا ہے۔ کا بیت ہے۔ نہ کہ بیت ہے۔ نہ کہ بیت ہے۔ نہ کہ بیت ہے۔
 جیسا کہ درس ۱۱-۱۲ اب ۲ گنا۔ ان کے ہر ہر ہے۔

چوتھا یہ کہ درس ۱ میں تو نے بھینڈا۔ پوچھا کا خبر ہے۔ نہ کہ وہ
 اس کا پوتا تھا۔ اور یہاں قی ہے۔ ایک اس چھپر ٹکڑا۔

پانچواں مثنیٰ نے بھینڈا ہے۔ کہاں لکھا ہے۔ نہ کہ بیت ہے۔ نہ کہ بیت ہے۔
 اس کا کوئی بھائی نہیں تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔
 باب کے تو زمین بھائی تھے۔

ہمیشہ۔ مثنیٰ۔ رد باب کو شدت انیل کا بٹھا لکھتا ہے۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔
 فدایا کا بٹھا ہے۔

ساتواں مثنیٰ نے اس کو۔ باب کا بٹھا لکھا ہے۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔
 کسی کا بھی نام نہ تھا۔ باب ایک ہے۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔
 فرائ کی کتاب میں اس کے کوا۔ دیار چرک۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔
 جب ہر تابت ہو۔ اس کی بھائی میں۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔
 اس کے ٹکڑے۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔ نہ کہ وہ نہ تھا۔

اتنے پر ہی پرکتفا کیا گیا ہے۔ آپ کے خلاق سے امیدوار ہوں کہ اس کے جواب سے مطلع فرمائیے۔ (۱۸)

یہ دنیا کا دستور ہے کہ اگر کسی شجرہ خاندانی یا نسب نامہ میں ایک پشت کی کسر رہ جائے یا ایک نام چھوٹ جائے تو وہ نسب نامہ مکمل نہیں کہا جاسکتا۔ لیکن پادری فا نڈر صاحب ناموں کے حذف ہونے اور ناموں کی تبدیلی اور پشتوں کے غلط منسوب ہونے کو قابل اعتراض نہیں سمجھتے بلکہ ان کی عجیب و غریب تاویلیں گھڑتے ہیں۔

اول تو پادری فا نڈر صاحب ان اعتراضوں کا جواب دینے کے گریز کرتے رہے جب ڈاکٹر وزیر خاں نے ان پر زور دیا تو آخر مجبور ہو کر انہوں نے ۲ جون ۱۹۵۷ء کے چوتھے خط میں یہ جواب دیا۔

..... ان اعتراضوں کے جواب میں مذکور کروں گا جن کو آپ نے متی کے نسب نامہ کی بابت مسطور کئے ہیں۔ اولاً جان لیجئے کہ نسب نامہ تفصیلاً بھی لکھا جاتا ہے اور اختصاراً بھی۔ چنانچہ توریت میں مثلاً روت کی کتاب کے آخر باب کی آخر آیتوں میں بھی ایک نسب نامہ اختصار سے مرقوم ہے۔ اب متی حواری نے اختصاراً لکھ کر کئی ایک نام قصداً چھوڑ دیئے مثلاً وہ نام جن کا ذکر آپ نے کیا اور ایسا ہی پانچویں آیت میں بھی سلوں کے بعد کتنے نام چھوڑ دیئے گئے ہیں کہ آپ نے ذکر نہیں کیا اور آپ کی دریافت میں ہمیں آنے۔ اب اختصاراً ذکر کرنے کا سبب متی حواری نے نہیں بتایا ہے مگر ماورائے اور سبب کے ایک یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ تین قسم کے سبب چودہ بارہ پشت پر انہوں نے ایسی ہی کیا ہے ثانیاً لفظ بیٹا عبرانی میں بن اور لفظ بھائی عربی امخ و دونوں زبان عبرانی ہیں اور توریت کی بہت سی آیات میں خاص و عام دونوں معنی سے آیا ہے۔ پس بن بیٹا اور پوتا اور پوتا اور آل اور نسل کے معنی اور امخ بھائی اور خدیش اور اقربا بھی معنی رکھتا ہے اور اہل زبان اور انجیل دان کو معلوم ہے کہ الفاظ بیٹا اور بھائی انجیل کے اکثر مقاموں میں عبرانی محاورہ پر

آئے ہیں اور لفظ پیدا ہوا بھی ایسے عام محض آیا ہے یعنی کہ اس کی نسل سے ہے پس یہ ان اعتراضوں کا جواب ہے جن کو آپ الفاظ بیٹا اور بھائی کی نسبت بیچ میں لائے تھے۔ یہ کہ آپ کہتے ہیں کہ ان تین تقسیم پر ہر ایک کے واسطے چودہ پشت نہیں آتی ہیں اور اس بات کو ایک ٹہری غلطی بتاتے ہوئے نوٹا ہر ہے کہ متی حواری بھی کچھ عدد جانتا تھا اور پشتوں کا عدد اس طرح سے ہے کہ داؤد کا نام پہلے تقسیم کے آخر اور پھر دوسری تقسیم کے شروع میں گننا چاہیے اور یہ اسی سبب سے ہے کہ وہ یہودیوں کا بڑا بادشاہ تھا اور اس کو یہ خاص عدد بھی دیا گیا تھا کہ سچ اس کی اولاد سے پیدا ہوگا اور پشت اصل یونانی میں گننا ہے نہ صرف ایک شخص یا ایک نسل سے بلکہ دینار میں شخص سے بھی مراد ہے۔ رابعاً رسی آپ کی ساتویں بات اور وہ یہ ہے کہ متی نے یہود کو زور بابل کا بیٹا لکھا ہے حالانکہ اسی کے بیٹوں میں کہ کسی کا نام نہ تھا۔ تو آپ کی اس بات میں صرف اتنا ہی سچ ہے کہ اس کا ذکر توریت میں نہیں آیا۔ یہ کہ اس کا کچھ ایسا بیٹا یا پوتا یا رشتہ دار نہ تھا۔ آدم کے ورثیت اور انوس وغیرہ کے بھی سب بیٹوں کے نام مسطور نہیں ہوئے ہیں۔ دیکھئے پیدائش کے پانچ باب اور پھر دسے سب نام جو زور بابل کے بعد مذکور ہیں۔ دسے بھی توریت میں کہیں نہیں پائے جاتے ہیں۔ تو آپ کے قول کے موافق متی حواری نے ان کو بھی غلط لکھا ہوگا۔ (۵۴۵۳) اس غیر معقول جواب کا ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے استدلال کے ساتھ ۸ جولائی ۱۹۵۵ء کے جو تھے خط میں جواب اب جواب دیا ہے۔

..... یہ قول آپ کا متی حواری نے اختصاراً لکھ کر کئی ایک نام قصداً چھوڑ دیئے۔ عذر بہ تراژگنا دہت کیونکہ اب تک ان پشتوں کا چھوٹ جانا صرف متی کے نہ ہو پر محل کیا جاتا تھا۔ لیکن اب معلوم ہوا کہ متی نے پاس سخن کے لئے قصداً چھوڑے۔ لہذا کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ یہی طرح اس نے پاس سخن کے واسطے بالکل انجیل تیار کی ہوگی۔ پس اب نے بچاے متی کی دیانت میں فرق ڈالا۔ بسنم یہ کہ آپ کے قول سے اور ایسا

ہی پانچویں آیت میں بھی سلموں کے بعد کتنے نام چھوڑ دیئے گئے ہیں کہ آپ نے ذکر نہیں کیا اور آپ کی دریافت میں نہیں آیا۔ انہی آپ کی سعادت مندی ظاہر ہوتی ہے جو بچارے متی نے نہیں کیا نہ بھی آپ اس کے سر تھوپ دیتے ہیں۔ اے صاحب اگر غلطی ہوئی کتنی اور نام چھوڑے ہیں تو کتاب اول اخبار الامام کے مصنف نے کیونکہ اس کتاب کے دوسرے باب میں لکھا ہے۔ درس ۱۱ ناشوں کا بیٹا سلما اور سلما کا بیٹا بوند اور بوند کا بیٹا ادبیدا اور ادبیدا کا بیٹا نشی اور نشی کا پہلو ٹھابٹا الیاب، دوسرا ابی نواب تیسرا شما چوتھا مناکیل۔ پانچواں رزی چھٹا ندرم۔ ساتواں رازد۔ پس متی نے یہیں سے نقل کر لیا ہوگا۔ کیا آپ کے زعم میں متی نے عہد متیق بھی نہ پڑھی تھی۔ ہاں اگر اعتراض ہے تو اس پر یہ ہے کہ چار سو برس کے عرصہ میں چار پشتیں ہوئیں اور یہ قیاس سے بعید معلوم ہوتا ہے۔ البتہ ہارٹلی صاحب نے یہ تو لکھا ہے کہ متی نے بعد زور بابل کے لئے نام چھوڑ دیئے ہیں۔ بہت دویم یہ کہ آپ کے اس قول سے کہ بن بیٹا پوتا اور پڑپوتا اور نسل کے معنی اور اُخ بھائی اور خورش اور اقربا بھی سنی رکھتا ہے۔ "حضرت عیسیٰ کا سچ ہونا بھی شکل پڑا۔ کیونکہ متیق سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسیح تو داؤد کے صلیبی نسل سے ہیں اور جب یہاں بن کا لفظ ایسا عام ہو گیا ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ حضرت مسیح اور داؤد میں کہیں دور کا رشتہ ہوگا۔ بہت دویم یہ کہ قول آپ کا اور پشتوں کا عدد اس طرح سے ہے کہ داؤد کا نام پہلی تقسیم کے اخیر اور پھر دوسری تقسیم کے ثمرت میں گننا چاہئے۔ "کچھ نیا جواب نہیں ہے۔ یہ تو اردوں نے بھی لکھا ہے۔ بلکہ ایسی پانچ توجہیں اور بھی کی گئی ہیں کہ آپ کو نہیں معلوم بھلا یہ کیا جواب ہے کہ ایک شخص کو دو دفعہ گن کے عدد پر اگنا چاہئے۔ ایسے تو تیرہ کے ۲۶ وائے میں کہیں کہ اس صورت میں دوسری قسمت میں جو ہکینیا پر ختم ہوئی ہے پندرہ پشت ہو جاویں گے نہ یہ کہ قسمت سوم میں تیرہ کے چودہ ہوں اس کے بہتر تو میں تمہیں ایک توجہ گھڑ دیتا ہوں وہ یہ ہے کہ آپ نے یوں کیوں نہ کہہ دیا کہ

عیسائیوں کے عقیدہ کے موافق مسیح میں دو صفتیں ہیں۔ الوہیت کی اور انسانیت کی۔
 لہذا ان کو دو پشتیں لکھنا چاہئے پس اس صورت میں تیرہ کے چودہ ہو جائیں گی۔ (۱۷، ۱۸)
 مولانا رحمت اللہ صاحب نے بھی اپنے خطوط میں جب بھی پادری نا نڈ صاحب کو
 یہ لکھا کہ تم نے انجیل میں آٹھ نوجہ تعریف کو تسلیم کیا ہے تو انہوں نے اس کا یہی جواب دیا کہ آٹھ
 نوجہ نہیں بلکہ تین چار جگہ سہر کا تب کی وجہ سے تعریف مرد ہوئی ہے۔ لیکن ان سے عبارت
 کے مفہوم اور مطلب میں کوئی فرق نہیں پڑا ہے۔ چنانچہ یہی بات پادری نا نڈ صاحب
 نے مئی کٹرڈزیریاں کو لکھی۔ اس پر انہوں نے ۸ جولائی ۱۸۵۷ء کے خط میں حسب ذیل
 مثالیں دے کر ثابت کیا ہے کہ مطلب ہی خط نہیں ہوا بلکہ احکام کے سمجھنے میں فرق
 پڑا ہے۔

قول آپ کا (پادری نا نڈر کا) باوجود سہو کا تہان کے انجیل اسی مضمون اور
 مطلب پر ہے جو ہمیشہ تھی انجیم عجیب حیرت افزا ہے کیونکہ ذرا خیال کرنے کی بات ہے
 کہ جب کتب مقدسہ میں ایسے اختلافات عبارت کے جو آپس میں ایک دوسرے کے
 مناقض ہیں پائے جادیں اور ان میں کسی کو بالجزم نہ کہا جاسکے کہ یہی اصل مصنف
 کی عبارت ہے۔ بلکہ دونوں پر صدق اور کذب کا احتمال ہوتا ہے۔ اس صورت
 میں اس مسئلہ پر کہ جس سے وہ عبارتیں متعلق ہیں۔ کیونکہ حکم قطعی ہو سکتا ہے لہذا بہت
 سے مسئلوں میں شبہ۔ مثلاً ملت و حرمت کے مسئلے میں۔ اب نہیں معلوم ہو سکتا
 کہ کون سے جانور بنی اسرائیل پر حلال تھے۔ آیا وہ کہ جن کی بچیل ٹانگیں اگلے
 پاؤں سے لپٹی ہوئی تھیں یا وہ کہ جنکی بچیل ٹانگیں اگلے پاؤں سے لپٹی ہوئی نہ تھیں۔
 کس لئے کہ درس ۲۱ باب ۱۱ کتابا حبار کی دو عبارتیں موجود ہیں۔ ایک وہ جو متن
 میں ہے سو یہ ہے۔

”ہر تم سب ریگنے والے پرندوں میں سے جو چار پاؤں سے چلتے ہیں

اور ان کی پچھلی ٹانگیں اگلے پاؤں سے لپٹی ہوئی نہیں ہیں۔ دے اُن سے

کو ذکر زمین پر چلتے ہیں تم ان میں سے کھار۔“

اور اس جملہ کے عوض اور ان کی پچھلی ٹانگیں اگلے پاؤں سے لپٹی ہوئی نہیں ہیں الخ عبرانی نسخوں کے حاشیہ پر اور نسخوں سے یہ عبارت لے کر لکھی ہے اور ان کی پچھلی ٹانگیں اگلے پاؤں سے لپٹی ہوئی ہیں اور اسی حاشیہ کی عبارت کو اب عیسائی لوگ ترجمہ کرتے ہیں چنانچہ ترجمہ انگریزی مہری و ترجمہ ہندی و فارسی میں یہی عبارت ترجمہ ہوئی ہے۔ یا لونڈ کے مسئلہ میں کوئی شخص اسے آزاد کرے۔ آیا وہ شخص جس نے اسے اپنے لئے نامزد کر لیا ہے یا وہ شخص جس نے اسے نامزد نہیں کیا۔ کیونکہ کتاب خروج کے درس باب ۲۱ کی بھی دو عبارتیں منقول ہیں۔ ایک جو متن میں ہے وہ یہ ہے اگر وہ آقا اس کا جو اسے نامزد نہیں کر کے رہ گیا۔ ناراض ہو تو اس کا فدیہ دے کے الخ اور حاشیہ پر عبرانی نسخہ کے اور نسخے یوں عبارت نقل کی ہوئی ہے۔ اگر وہ آقا اس کا جو اسے اپنے نامزد کر کے رہ گیا ناراض ہو تو اس کا فدیہ دے کے الخ اور یہی عبارت ترجموں میں لکھی جاتی ہے یا حضرت مسیح کے زانیہ عورت کو بے مزادے چھوڑ دئے جانے کا مسئلہ جو یوحنا کی انجیل کے آٹھویں باب میں مرقوم ہے کیونکہ اس میں بھی بہت سے اختلافات عبارت کے ہیں۔ سجدیکہ بہت سے علما عیسائی نے ان درسوں کی صداقت پر گفتگو کی ہے اور اسی طرح سے اور بہت سے مسئلہ متنبہ ہیں لیکن بخوف طوالت میں اتنوں پر ہی اکتفا کرتا ہوں۔ پس آپ سے عجیب آتا ہے کہ باوجود ایسے اختلافات عبارت کے آپس میں متناقض ہیں۔ پھر آپ کس منہ سے کہتے ہیں کہ باوجود سہو کا تباہی کے اب انجیل اسی مضمون اور مطلب پر ہے جو ہمیشہ تھی (۶۹-۶۸)

پادری فائڈر صاحب نے ان حقائق کا کوئی جواب نہیں دیا بلکہ تحریری مباحثہ

کو ختم کرنے کے لئے ۱۶ اگست ۱۸۹۸ء کو حسب ذیل خط ڈاکٹر وزیر خاں صاحب کو

تحریر کیا۔

”پادری فائڈر صاحب ڈاکٹر محمد وزیر خاں صاحب سے عرض کرتا ہے کہ میں نے اپنے اخیر خط میں اس بات کا اشارہ کیا اور اب صاف لکھتا ہوں کہ اس صاحب سے نہ کوئی اور خط قبول کروں گا نہ ان کو لکھ بھیجوں گا۔ کیونکہ صاحب موصوفت غیر مناسب اور بیجا بات لکھنے سے رست بردار نہیں ہوئے بلکہ طعن و بہتان بھی علاوہ کیا پس اسکے لائق نہ ٹھہرے کہ آئندہ ان سے یہ رسم خط و کتابت جاری و برقرار رہے۔ لہذا اس کا خط بے کھولے اور بے پڑھے واپس کر دیتا ہوں۔ اور صاحب ہمیں پھر خط میرے پاس نہ بھیجیں کہ میں قبول نہ کروں گا۔ جو اس صاحب کے خط کا ضروری جواب تھا سو میرے اخیر خط میں ادا ہوا ہے اور اگر وہ صاحب چاہیں کہ اور جو کچھ لکھیں تو لکھ کر چھپوا دیں اور اگر جواب کے مالک ہوں گا تو میں بھی چھاپے کی راہ سے جواب دوں گا۔“ (۱۱۴)

اسی انداز کا جواب ڈاکٹر محمد وزیر خاں صاحب نے، اراگت ۲۵ ستمبر ۱۸۸۲ء پادری فائڈر صاحب کو دیا۔

”سب اسسٹنٹ سرجن محمد وزیر خاں پادری فائڈر صاحب سے عرض کرتا ہے کہ اس نے تو کبھی کوئی بات بیجا یا نامناسب اول نہیں لکھی بلکہ صرف چند باتیں ایک عبارت کی بابت استفسار کی تھیں اور نہ کبھی اس نے اپنی طرف سے کسی سخت بات لکھنے میں تقدم کیا۔ ہاں جب فائڈر صاحب نے بیجا اور غیر مناسب بات کا لکھنا شروع کیا۔ اس نے بھی لاچار ہو کر کچھ سختی اختیار کی۔ چنانچہ یہ بات طریق کے خطوط سے ہر شخص پر خوب شن ہوئی اور حق یہ ہے کہ وہ عبارت مذکور جو پادری فائڈر صاحب نے رسالہ مباحثہ کے ۲ صفحہ میں لکھی ہے بے سند اور غیر واقع۔ لہذا ان کے پاس اب کوئی جواب نہیں ہے۔ اس لیے یہ حیلہ بحال کر گفتگو کو موقوف کیا ہے۔ پس جواب دیتے سے جاری ہونا اور اسکے دفع کیلئے حیلہ کمال کے خط کو واپس کرنا اس سے سب اسسٹنٹ سرجن محمد وزیر خاں پادری

سمجھتا ہے۔ گو یہ حید سازی بھی پادری فائڈر صاحب کی کچھ کارگر نہ ہوگی کیونکہ ہر دانشمند اب بھی سمجھ لے گا کہ وہ صاحب موصوف حسب سب طرف سے مہذب ہو اور اسے کوئی جواب نہ سوچتا تو لاچار ہو کر اس آڑ میں آچھپا اور اپنا پچھپا چھڑا یا پس اس صحت میں سیاسٹنٹ سر جن محمد وزیر خاں بھی اس صاحب کا خط واپس کرتے ہیں اور لکھتا ہے کہ وہ صاحب بھی اب اسے کوئی اور خط نہ لکھے اور نہ وہ اس صاحب کو کچھ لکھے گا۔ کیونکہ اس صاحب نے آداب مناظرہ اور بھلے آدمیوں کی رسم کے خلاف کیا۔ لہذا ایسا نہ رہا کہ کوئی بھلا آدمی اسے کچھ لکھے یا اس سے کچھ بات کرے۔ (۱۱۶)

مسلمانوں کی طرف سے اس مناظرہ کی ردِ مداد چھپنے کے بعد عیسائیوں کی طرف سے بھی ردِ مداد چھپی۔ عیسائیوں کی ردِ مداد تلاش کے باوجود بھی ہم کو دستیاب نہ ہو سکی۔ لیکن انہوں نے جس نظریے سے شائع کی تھی اس کا پتہ دوسرے ذرائع سے لگ گیا کہ انہوں نے اپنی شکست کو تسلیم نہیں کیا بلکہ مسلمانوں کو شکست دینے کا اظہار کیا۔ ہندوستان کے ان نو پادریوں کے حالات (جنہوں نے ہندوستان میں دین مسیحی کی تبلیغ کی تھی) پادری برکت اشدر نے صلیب کے علمبردار کے نام سے تالیف کئے تھے جس کو عیسائیوں کی پنجاب رلیجس بک سوسائٹی لاہور نے شائع کیا تھا اس میں پادری فائڈر کے حالات بھی چھپے ہیں جس میں اس مناظرہ کے بارے میں پادری فائڈر کی رائے نقل کی گئی ہے جو یہ ہے۔

”ایسٹرن سوسائٹی میں اگر وہ میں فائڈر کا معرکہ الہامی مباحثہ علمائے اسلام کے ساتھ ہوا۔ فریج اس کا مددگار تھا۔ فائڈر اس مباحثہ کی بابت لکھتا ہے۔

”یہاں کے راگرہ کے، علمائے اسلام دہلی کے علما کے ساتھ مل کر

گزشتہ دو تین سال سے کتاب مقدس کا اور ہماری کتابوں کا اور مغربی علماء کی تنقیدی کتب و تفاسیر کا مطالعہ کر رہے تھے تاکہ وہ کتاب مقدس کو غلط اور باطل ثابت کر سکیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دہلی کے عالم مولوی رحمت اللہ نے دو کتابیں تصنیف کیں جنہوں میں سترہ جلدیں تھیں جب میں یہاں نہیں تھا تو وہ آگرہ آیا تاکہ اپنے احباب کے ساتھ ان کتب کو چھپوانے کا انتظام کرے۔ اس اثنا میں وہ مذہبی گفتگو کے لئے فرنگ کے پاس چند دفعہ آیا اور مجھے نہ پا کر افسوس ظاہر کیا۔ جب میں آیا تو اس نے اپنے ایک دوست کی معرفت مباحثہ کے لئے کہلاوا بھیجا۔ اگرچہ میں جانتا تھا کہ مباحثوں کا کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ تاہم میں نے مباحثہ کا چیلنج منظور کر لیا۔ مباحثہ کی شرائط طے پائے کہ مولوی رحمت اللہ اہل اسلام کی طرف سے ڈاکٹر وزیر خاں کی مدد کے ساتھ مباحثہ کیے درمیانوں کی طرف سے میں مسٹر فرنجی کی مدد سے مباحثہ کروں۔ مضمون زیر بحث یہ قرار پائے۔

(۱) آیا مسیحی کتب مقدسہ میں تحریف واقع ہوئی ہے اور وہ منسوخ

ہو چکی ہیں یا نہیں۔

(۲) الوصیت مسیح اور تثلیث

(۳) رسالت محمدی۔ (صلی اللہ علیہ وسلم)

بحث دو دن تک ہوتی رہی۔ پہلے روز تقریباً ایک سو مسلمان

علماء مولوی رحمت اللہ کی مدد کے لئے جمع تھے اور دوسرے روز اس سے

دگنی تعداد تھی۔ دوسری صبح میری پہلی تقریر تھی اور میں نے کہا کہ قرآن

انجیل کا مسند حق ہے مولوی محمد صاحب نے جواب دیا کہ قرآن سرورِ انجیل کا

مصدق نہیں کیونکہ وہ محرف ہے۔ میں نے کہا، چھانم انجیل کو پیش کر دو جو غیر محرف ہے اور جس کا قرآن مصدق ہے اور یہ بتاؤ کہ تحریف کسب اور کہاں واقع ہوئی۔ مولوی صاحب سے اس کا جواب بن نہ آیا اور کہنے لگا کہ مغربی علماء مثلاً ہارن اور مائیکلس وغیرہ خیالی گوئی ہیں کہ انجیل میں اختلاف قرأت موجود ہے جس سے ظاہر ہے کہ انجیل محرف ہے میں نے جواب دیا کہ اختلاف قرأت سے تحریف لازم نہیں آتی۔ اس کا جواب مولوی صاحب نے دے سکے میں نے کہا دونوں باتیں ہیں۔ جو چاہا اختیار کر لو۔ یا تو اس امر کا اقرار کر کہ انجیل عبارت مصنون و محفوظ ہے اور جب اہمیت نسخ اور تثلیث پر بحث ہو تو ہمارے عقائد کی تائید میں اس عبارت کو یا فریالنگے روز ثبوت پیش کر دو جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ ہماری مروجہ انجیل کے الفاظ حکام اور جمائد انجیل کے ان نسخوں سے مختلف ہیں جو پندرہ کے زمانہ سے پہلے موجود تھے۔ مولوی صاحب نے دونوں باتوں سے بھاگنا کیا میں نے کہا آپ کے انکار کا یہ مطلب ہے کہ ہم مباحثہ نہ کریں۔ مولوی صاحب نے بحث ختم کرنے پر رضامندی ظاہر کی اور جلسہ برخواست ہو گیا۔ اس پر اہل اسلام نے شور مچا دیا کہ ان کی نسخہ مرانی، کچھ تہذیب و ادب ہے کہ گوجا ہل مسلمان اپنی کم عقلی اور جہالت کی درست سے مباحثہ میں اپنی تسبیح تصور کریں گے۔ لیکن خدا اپنے طریقہ سے بہت لوگوں کو

ہدایت پر لائے گا۔ (۱۵-۱۶)

یہ عبارت غالباً مناظرہ کی روئیداد کی نہیں ہے کسی ورہیاں در کتاب میں لکھی ہوگی۔ اس مناظرہ کی روئیداد میں پوری فائدہ حاصل ہے جس نے آئندہ اوروں کو

یا نیک آیتیں محض نہیں بلکہ مشتبه ہونا تسلیم کیے ہیں جس کی رو سے یہ مولانا محمد "اللہ صاحب" نے پادری فائز اور پادری نذیر کو خطوط لکھے ہیں کہ ہر سب میں اس سے روپ روپوں نے مولانا رحمت اللہ صاحب کو تحریر کی جواب روانہ کئے۔ ان کے روزنامہ ندرت کی چٹیاں اور مولانا رحمت اللہ صاحب کے خطوط پچھا پنے اور علی بن کے منہ کی غلط کاری۔ ان کا جواب دینے کے لئے ایک کتابچہ "محاکمہ" کے نام سے مولانا رحمت اللہ صاحب کے یکٹ گرو مولوی امین الدین ابن فرید الدین صاحب نے فخر و شایع دہلی میں باہتمام سید عبداللہ صاحب طبع کرایا جو ۵۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ اس کی دیکھ چکے ہیں۔ اور ان ہر سہ حضرات کے خطوط کا اقتباس نقل کئے گئے ہیں۔

۱۰ اپریل کے پہلے سوشل سوسائٹی کے ہیرو نے مولانا امین الدین صاحب

حامی دین متین ناصر شریعت سید الرشید مولانا محمد رحمت اللہ صاحب بن خلیل الرحمن کیراڑی اور جناب رئیس نذر صاحب، صاحب میزبان حق کے شہر کیراڑی کے اندر جمع ہوئے۔ میں سب انہوں نے درویشوں سے ہاتھ اٹھا اور خدا کے فضل سے دونوں نے برابر فدیہ اللہ حق جانب مولوی صاحب کے رہائش اور بنائش میں نے بنا چاری سنی روس الا شہادہ نسخ اور تشریف کا اقرار کیا تھا اور دونوں روز کی تقریر بائیں کو کی شخصوں نے ضبط کیا ہے اور در شخصوں کی تحریر جوابات خود دونوں جلسہ میں حاضر تھے اور انہوں نے تقریر بائیں کو کہاں انتہا ضبط کیا ہے اور بہت شخصوں کو ہی عزت اور شہرہ کی بہرہ اور کیوسیوں سے اپنی اپنی تقریر کی صداقت و ناسک سب چھپ کر شہرہ ہی مرکز ہے۔ بنیادوں کے ایک تقریر جس کا نام مبحث شریف بنیاد ہے نسخہ باقریت کی دیکھ چکے ہیں کہ در بیان دینی مسلمانوں کی بہت سے باتیں ہیں۔ ان کے خطوط میں

صاحب سسٹنٹ ترجمہ سرکار کی ہے۔ اکبر آباد میں بطبع منتر یہ کے اندازہ و
 سنہ ۱۰۰۰ میں منبراً موقوف تہذیب سے حال واقعی ناظرین پر بخوبی
 کمال گاہ سنہ اند نشاۃ ثانیہ کے آثار کے آخر میں اس بچپنی تحریک کے کچھ
 عبادت جہاں تشریف لے گا۔ مگر طرز نہ کمال تک کہ جناب کشیش نے اپنی بزمی کے رفع
 کرنے کے لئے تھوڑا بہتہ کو باطن حرکت کر کے اکبر آباد کے اندر سندھ کے چھاپخانہ
 میں چھاپکار سے کرایہ اور راجہ و فضل و دانش کے یہ نہ سوچیں اس میں اور بدنامی
 ہو گئی اور اس سے ان کی بدنامی نہ مٹے گی اور جب تحریرت محرف جناب
 مولوی صاحبہ کو دیکھ کر سے گزری ان کو کمال تعجب ہوا کہ جناب کشیش سے
 ایسی حرکت جو ذہن عزت کے لائق نہیں۔ کس طرح سرزد ہوئی اور اس بات
 میں ایک خداوندی جہہ نشاۃ ثانیہ کے دن بسبیل ڈاک جناب کشیش کی خدمت
 میں روانہ کیا اور وہ س کے جواب کے وصول میں موافق اس طریقہ کے جو
 فیما بین ان کے اور جناب کشیش کے پہلے خطوں میں جاری تھا۔ دیر ہوئی تو
 میں دن کے بعد ۳۴ رڈی جہسہ الیہ میں انوار کے دن معرفت جناب
 مکرمیت انتساب ڈاکٹر محمد وزیر ناں صاحب صوفی کے ایک خط جناب کشیش
 کی خدمت میں اور ایک خط جناب پارس فریج صاحب کی خدمت میں
 جو مباحثہ کے بارے میں شریک اور معاون جناب کشیش کے تھے روانہ
 کیا۔ بعد ازاں کہ ۵ ہجری قمریہ سنہ ۱۰۰۰ میں ان کے دن جناب کشیش
 کا ایک خط لکھا گیا اور وہیں تحریر شدہ کا جناب مولوی صاحب کے
 پہلے خط کے جواب میں بچپنا اور بعد اس کے عہد کی آٹھویں سالہ بچی
 میں پیر کے دن درمیان خط جناب کشیش کا جو ۱۲ ہجری قمریہ کا لکھا ہوا
 تھا پہنچا اور اس خط میں جناب کشیش نے مولوی صاحب کے دوسرے

خط محررہ ۲۳ رذی الحجہ کو واپس کیا اور جناب فریخ صاحب نے اب تک جواب نہیں لکھا۔ ہم سب کو امید تھی کہ دونوں صاحب جواب مکتوب لکھیں گے لیکن افسوس کہ اس کے خلاف ظاہر ہوا کہ ایک صاحب نے تو کچھ جواب نہ دیا اور دوسرے صاحب نے ایک عذر ضعیف کو رسیدہ کے ان باتوں کے جواب سے جن کا جواب ان سے بڑی تاکید اور منت سے مطلوب تھا انکار کیا اور پہلے خط میں لکھا کہ ”نی الحال خط ار کتابت کی راہ سے کوئی جواب نہیں دوں گا۔ دوسرے خط میں لکھا۔ مباحثہ کی بات چیت خط کتابت سے نہ ہوگی اور وہ عذر ضعیف ان کا یہ ہے کہ جس کو میں نے ان کے بھیلے خط میں انتہا بلفظ نقل کرتا ہوں۔ جب آپ کے سب رساں و کتب ہا آپ نے کتابت کیں انتہا سبب کرنے پر ہیں منطبع ہر کسری نظر میں آئیں گی میں بھی تمہارے ساتھ ہوں گا۔“

میں نے ارحمت اللہ صاحب نے پادری فائز کو جو دوسرے خط ۲ رذی الحجہ کو لکھا تھا اس کے مندرجہ ذیل اقتباس یہ ہیں۔

”رذی الحجہ کو ایک قطعہ لغتہ یاد کا آپ کے رسالہ سہ ماہی کے بیان حال میں سبیل ڈاک سیرنگ روانہ کیا تھا۔ جو تھانہ دار صاحب نے بکمال امتیاز اسی دن کے لغتہ روزنامہ میں میرے آدمی کے سامنے مافوف کر کے روانہ ظفر نگر کر دیا تھا۔ تو اس نے یقین لگی ہے کہ مظفر نگر سے آپ کی خدمت میں پہنچا ہوگا اور آپ نے اس کو لے لیا بھی ہے۔ وگرنہ جو سیرنگ تھا ”تیسٹ“ اٹا آتا۔ مگر بطریقہ جواب کا پہلے خطوط میں جو فیما بین میرے اور آپ کے جاری ہوئی تھی۔ یہ تھا کہ میرے خط کا جواب ملے یا نہ ملے فی الفور مزاحمت نہ کرنا اور میں نے اس سبب پر یہ بھی عرض کیا تھا کہ بر تقدیر سب سے بڑے سبب کی ذہانت مطلوب ہو تو غایت نہر کے ذریعہ سے اس سے علاج کیا جا سکے گا اس مدت

تک منتظر ہوں تو اس لفظ سے کبھی یہ خیال آتا ہے کہ شاید سبب دیر کا یہ ہو کہ پتہ غریب خانہ
گنم آپ کے خیال میں نہ رہا ہو۔ لیکن یہ خیال بھی کچھ نہیں کیونکہ بڑی تصریح سے اس عریضہ
کے آخر میں قوم ہے اور کبھی یہ وہم دل میں گذرتا ہے کہ شاید میرے عریضہ میں کوئی لفظ غیر مناسب
آپ کے نظم میں محسوس ہوا ہو اور اس سبب سے خاطر مبارک مکرر ہوئی ہو۔ لیکن یہ وہم
بھی بالکل ایک چاؤ ہم سے اور کئی وجہ سے بطلان اس کا ثابت اول یہ کہ میں نے اپنی
دانت میں کب کلمہ بھی غلط نہایت اس میں نہیں لکھا اور کبھی قابل اس کے نہیں ہوتا کہ
اہل علم اور ارباب اس سے مکرر ہوں۔۔۔ پس ان وجوہ کا احاطہ کر کے سبب یکا نبھوں۔ لیکن
اس قدر کہ مناسب اور، بنا کہ اس عریضہ میں کچھ تفصیل دے کر یہ دیوارہ عرض کروں
اور اس کی با سزا غلطیوں کو معرفت جناب ڈاکٹر صاحب، مدعی سبب سبب سبب سبب سبب سبب
صاحب کی روئے خدمت سے نہ کروں۔ انہ ان کی معرفت۔ روانہ کر کے بہت منت کرتا ہوں کہ جواب
سے مشورہ کیجئے۔ جو بول بول اور لعل۔ لکھتے کہ مجھے پھر شکایت اس کی نہ کرنی پڑے۔
جیسے خط پورہ ۱۹۱۰ء میں لکھی گئی اور اس طے کی تحریک نشانی دغا بازی اور بہت
اور اس پر عیب ہوتی کی ہوتی ہے۔ نہ نہ کہ آپ قصداً کبھی ایسے امر کو اختیار کریں۔ گو
بعض اوقات بنا قصد اتفاقاً سرزد ہوا ہو اور حال۔ صاحب الاطباء یہ ہے کہ سالہ عنایتی آپ کا
حس میں آپ نے مال اس مباحثہ دینی کا جو بنیاد میں میرے اور آپ کے بارے میں کہ ہدیہ مسند
مال میں وقوع میں آیا تھا ضبط کر کے چھپوا دیا ہے۔ معرفت جناب ڈاکٹر صاحب معظم الیہ
کے مہرے پاس پہنچی اور جب کمال شوق سے دیکھنے لگا تو اول صفحہ کے اندر عنوان میں
یہ عبارت جو منزلہ بسم اللہ ہے۔ اس مباحثہ کا اصل خیر خواہ ہند میں جو مزار پور کا اخبار
سے مطبوع ہوا تھا اور پادری ڈاکٹر صاحب کی معرفت کچھ تفصیل پاکر دوبارہ چھپنے میں آیا
اس پھر عبارت۔ ان صفحہ میں مرتوم ہے۔ اس کی معنی مباحثہ کی صحیح اور متصر خبریں ہیں۔ دیکھ کر
بہت خوش ہوا اور دل میں سمجھا کہ گو خیر خواہ ہند میں کہ فی تحقیقت اس کو بخیر خواہ ہند کہنا

اور کون مغلوب اور کون خلاف ادب مناظرہ کی کتھا تھی اور کون اس کے موافق : اور پھر آپ نے
 کیوں اس کے موافق عمل نہ کیا : اور کیوں خطوط طرین کو حرفاً چھپوایا اور کیوں آپ نے
 میری اور ڈاکٹر صاحب کی تمام تقریر کو نہ لکھا سچ تو یہ ہے کہ یہ اختلاف فاعل صریح و مکرر
 کے آپ کس طرف کرتے ، مگر الحمد للہ اس احتیاط سے مولیٰ نقصان کے کو فائدہ نہ دیا ، بہرہ نام
 حال واقعی رسالہ بحث شریف فی اثبات الفسخ والتحریف سے جو دنیٰ میں چھپا تھا ، اگر فرمایا
 کہ ہم کو اختصار منظور تھا تو یہ عذر تو کچھ نہیں اس لئے کہ آپ نے اپنی تقریر میں ویسا ہی کیرن
 اختصار کیا بلکہ برعکس اس کے بہت سی باتیں بن کر ذکر جیسے : نہیں تو یہی نتیجہ صفحہ ۳۴
 کی سطر ۶، ۷ اور سطر ۱۳ سے ۱۶ تک اور صفحہ ۴۲ کی سطر ۱ سے ۵ تک و سطر ۷ سے ۱۵
 تک سے البتہ اس بچھلی بات کو اپنے بعض خطوں میں لکھا ہے مگر صیغوں میں آپ نے بالکل
 اس طرح نہیں کہا اور صفحہ ۵ کی سطر ۱۱ سے ۱۶ تک اور صفحہ ۹ کی سطر ۲ سے ۹ تک اور اسی طرح
 اور جا۔ ثانیاً قریب ۱۰ صفحوں کی آپ نے تقریر کی تائید میں لکھا ، اس صورت میں گریہاری
 سب تقریریں اور خطوط نقل کرنے میں رسالہ اور جیسے جاتا تو کیا تو کیا خدمت تو اور اس کی
 نزالت کی کیا شرح کروں کہ یک بڑی کتاب بن جاتی ہے ۔ ختم میں سب کچھ من رب
 نہ سمجھ کے بطور نمونہ کے آٹھ موضع نقل کرتا ہوں ۔ بعد و صوں جو سب کے انت عر اللہ تعالیٰ جو
 کچھ عرض کرنا ہوگا مفصل عرض کروں گا

موضع اول یہ کہ فواں پوری فریج صاحب صفحہ ۱۴۰ اور ۱۴۱ کے اندر پانچ مسطورے کے
 ۵ سب قییم نسخہ مقابلہ کرنے سے اکثر غلطیوں کی تصحیح ہوتی یہاں تک کہ
 فی الحال صرف چار پانچ آیت مشتبہ رہی ہیں اور ان کے ضمن میں کوئی
 ایسی بات نہیں کہ انہیں کی کسی تعلیم یا گزارش ، اور وہی کو غلط سمجھے ۔
 اور آخر صفحہ ۱۵ میں بطور مشیہ کے اس کے چل ہے ۔

ملاحظہ فرمائیے کہ وقت میں آٹھ برس جا رہا ہو ، باز کا شوق نہ بھلا ہونا

اور اس امر کا آپت بھی طالب علموں اور اسی امر کی میں نے اپنے خط محررہ ۱۴ راجدیل میں درخواست کی تھی مگر اس وقت آپ نے پہنچتی کی تھی۔ غالباً اس کا سبب یہی ہو گا کہ اس وقت آپ کو اس امر کی زیادہ تحقیق نہ ہوئی اور اب تو وہ سبب نہیں رہا اور آپ خوب تحقیق کر چکے ہیں پس آپ تو آپ پر لازم ہے کہ اس کا بیان کر دیجئے ورنہ بلاشبہ ہم آپ کے عزیزوں میں کریں گے اور اگر یہ عذر ہو کہ خط میں اس بیان کی گنجائش نہیں تو ہم خط میں اس کی شرح نہیں دیتے ایک چھوٹا سا رسالہ جدا گانہ اس امر کے بیان میں لکھ کر بسیل موک عنائیت کیجئے بہر حال اگر باتوں کا جواب دینا منظور نہ ہو تو آپ مفتا میں کہ اس امر کا جواب دیجئے گا۔

موضع دوم صفحہ ۷ میں سطر ۲۷ سے ۷ تک یوں ہے۔

”میری صاحب نے صاحبزادہ کی دوسری بات شروع کر کے اپنا یہ دعویٰ کہ توریت و شہیل میں قرابت ہوئی پیش کر کے توریت کی گئی۔ یہ گزشتہ کی طرح نہایت کیا شدائرت کی مے نوشتی اور ابراہیم کا بی بی میں کہتے وغیرہ اور کہا اس طرح کی گزارش قابل اعتنا نہیں اور دلائل کرتے ہیں کہ توریت میں تعمیر و تبدیل ہوئی۔“

کیونکہ مذکور ہے۔ اور جبکہ یہی اصل توریت میں ہوا اور یہ بات محض افترا اور بہتان ہے اور وہ ہے۔ بائبل کی بات ہرگز اس پر مشتمل نہیں ہوئی۔ کہ بائبل کی گذشتہ بات کو ہرگز میں دو کو جلسوں میں اثبات تحریر کے سے زبان پر بھی نہیں لیا۔ سچا اللہ کیا بڑا کہ ہم کو امید ہے کہ کئی کہ حضرات پادری خصوصاً آپ ایسے صفات کے سے فخر بھی مستحق ہیں۔ مگر یہ امر بغایت بعید معلوم ہوتا ہے تو شاید یہ نہیں ہو جیتے کہ تیس کے فسارت قصداً ہے۔ اس وقت ہا عہد جدید اور عہد عتیق میں آیات کی آیات بڑھ گئیں اور بعضے باکھت گئیں اور بعض جا لفظ کے لفظ اور جے کے جے بدل گئے اور مواضع آپ کے غبار کے ایسے اختلافات کی نوبت عہد جدید میں تیس ہزار ہجرتی تو میں رسالہ میں بھی کر لیتا اس کی مخالفت میں موافقت مفید

کتابوں کی نہ تھی۔ وہی فساد کا تب کا پڑا۔ اس نے یا تو قصداً یا سہواً صفحہ اول کے سطر ۲ میں آپ کی
 ”کر“ بڑھ دیا ہو گا یا اور کے نام کو آپ کے نام سے بدل ڈالا ہو گا اور اگر نام آپ کا تصحیح ہو تو اس
 کا تب یا تصحیح نا خدا اندیش نے آپ کے سرورہ میں تحریف کر کے بعضے جہ سے سطریں کی سطریں نکال
 ڈالی ہوں گی اور بعضے جہ میں بڑھا دی ہوں گی، اور اس جابھی سطر سے ۱۴ تک اسی نا خدا اندیش
 کی تحریف ہے، وگرنہ جب دونوں جلسوں میں ایسی گذارشات بیان نہ ہوئی ہوں تو دلیل
 بیانی کی ابتدا میں کہاں گنجائش اور آپ کا جواب جہاں کے بعد سطر ۷ سے ۱۴ تک مذکور ہوا
 کہاں سے آیا ہے مقدمہ انالہ الاولیاء کے فائدہ اول کے اندھا س قسم کی پچاس ساٹھ
 گذارشات الزامات بایں الفاظ نقل کی گئی ہیں کہ پادری لوگ جو اپنے زعم میں بعض روایتوں
 حدیث یا آیتوں قرآن یا ذات خیر البشر پر کہتے ہیں۔ ان گذارشات خانگی، پٹی تو بھی کہیں
 اور گزرتے لایہ الاولیاء میں بھی ہیں ان سب کو روایات تحریف کی نہیں بنائی ہاں اس قدر ہے
 کہ جب میرے نزدیک تحریف اور دلیل سے ثابت نہ ہو۔ ان روایتوں سے بعض روایتوں
 کو مثل اس کے لویا نے حالت نشہ میں اپنی دونوں بیٹیوں سے نہ کیا اور دونوں زنا سے
 حاملہ ہو کر دو بچے جن بیٹھیں۔ جن کی بنی مواب اور نبی عمال اولاد ہے۔ جیسا باب انیسویں
 پریدائش میں مرقوم ہے اور مثل اس کے سلیمان جن کو آپ بھی نبی ملتے ہیں بڑھاپے میں
 بہت پرستی کرتے تھے اور بہت خاتمہ بنوائے اور بدی گری کے خدا کی نظرت گریئے جیسا باب
 کیا رس میں کتاب اول سلاطین میں ہے۔ اور مثل اس کے مادر محترمہ نے اور کی بدی
 پر عاقبت ہو کر اس سے نہ کیا اور وہ زنا سے حاملہ ہو کر چھ بیٹی اور اس کے فارم اور باؤ
 نہ جب سے زانی میں سرواڑا لایا جیسا باب کیا حدیث کتاب سب میں ہے۔ یقیناً کا وہ پانچواں
 ہوا غیب خدا کا جب نبی بہت پرستی کرے اور بہت غم نہ بنوائے تو جھوٹا ہوئے خدا پر
 س کو کیا گنا ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ مشرقات دوسری بات کے وقت اول بچے میں نے پہچاننا
 آپ کی مدد بتلائی کہ مگر اس کے موافق ہم تحریف ثابت کر دیں تو آپ ان میں سے اپنے

اس امر سے انکار کیا۔ پھر ایک بات اور بوجھی اس میں بھی آپ نے انعام فرمایا کہ اسکے بعد میں نے واٹسن اور ہارون کی تفسیروں سے نقل کر کے کہا کہ یہ مفسرین لکھتے ہیں کہ جناب جیسٹس شہید طریقوں کے مقابلہ میں دعویٰ کرتے تھے کہ یہودیوں نے کتب مقدسہ میں تحریف کی۔ اور مینیوس اور گیب اور سبزیس اور ٹوٹاکٹر اے کلاک، اور وائی ٹیکر نے ان کی تصدیق کی ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا تھا کہ ان سے یہ ہو ہوا۔ بعد اس کے میں نے تفسیر زہری اور اسکا نقل نقل کیا کہ جناب انکسٹین اور آپ کے جہور علما سلف مدعی تھے کہ ہذگوں کی عمر کے سالوں میں یہودیوں نے تحریف کی اس پر آپ نے بعد قیل وقال کے یہ فرمایا کہ ان سب کے قول یہاں سے مسیح کا قول معتبر نہ آتا ہے اور آپ نے ان قریوں کو نقل کیا جو صفحہ آٹھویں میں اس رسالہ کے لکھے ہیں اس پر ڈاکٹر فریڈرکس صاحب نے تصریح کر کے فرمایا کہ مسیح کی اس گواہی ہے آپ کا مطلب نہیں نکلتا بلکہ نقطہ اتنا ثابت ہوتا ہے کہ یہ کتابیں اس وقت میں تھیں جب کہ پہلی نے کہ آپ بھی اس کی کتاب کو معتبر سمجھ کر حل الاشکال میں اسناد کی کتابوں میں گنتے ہیں۔ تصریح کی ہے اس صاحب جاکٹر صاحب نے اپنی تقریر کو بسط کیا تھا جس کو آپ نے صفحہ نویں میں ناقص طور پر نقل کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ نہیں شہادت مسیح کی عام ہے اور ہم اس جا پہنچی کہ نہیں مانتے اور اس میں قیل وقال رہی۔ بعد اس کے ڈاکٹر صاحب نے آیت ۱۱ باب اول متی کی کہ یقیناً غلط ہے پیش کی۔ اس پر بعد قیل وقال کے آپ نے فرمایا کہ غلطی اور چیز ہے اور تحریف اور چیز۔ اس پر ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ کلام متی اگر وحی کے موافق ہے تو ممکن نہیں کہ اس میں غلط لکھا جاتا بلکہ کسی نے پیچھے سے غلط کر ڈالا اور اگر کلام متی موافق وحی کے نہیں تو ہم کو گنجائش ہے۔ اس پر آپ نے وہی جواب اول ارشاد کیا اور قیل قال مہدی۔ پھر ڈاکٹر صاحب نے آیت ۱۲ وہ اب ۵ تا ۱۰ اول یوحنا کی پیش کی اس پر بھروسے قول مشہور "حق بر زبان جاریست بلا تماشائی" آپ کی زبان مبارک سے نکلا کہ ہاں اس میں اور ایسی طرح درمیان جا تحریف کے ہم بھی قائل ہیں اور جناب پادری فریڈ صاحب آپ کی شریک نے مقبضات النسا

اس نے بھی ترقی کر کے فرمایا کہ بلاشبہ تحریف تہذیب کتب مقدسہ میں سات آٹھ ج اور اسی طرح سہو
کاتب بہت جاوالتے ہیں۔ چنانچہ اسی وقت باشرع مولوی امیر اللہ صاحب اور مولوی قمر الاسلام
صاحب امام مسجد جامع کے مفتی خادم علی صاحب مہتمم شیخ الاخبار نے ان تقریرات آپ کی اور
آپ کے شرکیہ کی کڑی تہنید کیا اور ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ آپ کے علمائے بعض نے سہو کاتب
ایک الگ پچاس ہزار اور بعض نے تیس ہزار لکھے ہیں۔ آپ کا متنا کھلتا ہے۔ فریج صاحب
نے اجماع کیا کہ چالیس ہزار۔ اس پر قیل و قال ہوئی۔ اس پر آپ نے تین دفعہ مفتی ریاض الدین
صاحب کی طرف مکتوب ہو کر فرمایا کہ مفتی صاحب ہیں انصاف کرو کہ ایسے امروں سے کتاب
کے مقصود اصلی میں نقصان نہیں آتا۔ اس مفتی صاحب نے فرمایا کہ مجھ کو منظور نہ تھا کہ میں
کچھ کہوں جب آپ نے ارشاد کیا تو کہتا ہوں کہ آپ فرمائیے کہ اس صورت میں عی کوئی
دست آویز پیش کرے اور مدعی علیہ کہے کہ فی الحقیقت درست آویز اس کے پاس ہے مگر اس
میں جعل ہو گیا ہے اور مدعی اس سے بھی انکار کرے اور اس پر مدعی علیہ کے بعض جعل
کو پکڑے۔ اس پر مدعی کہے کہ ہاں جعل میں نے کیا ہے مگر اصل مقصود میں جعل نہیں کیا تو وہ
دست آویز سند ہے گی یا نہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ تم ہی کہو مفتی صاحب نے
ارشاد جناب اسمتہ صاحب کی طاعت کر کے کہہ کہ ہمارے حاکم صدر رونق افزوں میں ان سے
پوچھو مگر اسمتہ صاحب بہادر منع اس پر کچھ ارشاد نہ کیا۔ اس کے بعد مفتی صاحب نے کہہ کہ
ہمارے نزدیک وہ سند نہیں رہی، پچھو چھا کہ جو چالیس ہزار سہو کاتب آپ کے نزدیک
مسلم ہیں۔ اس کے کیا معنی۔ آپ نے فرمایا۔ ان کے یہ معنی کہ بعض نسخوں میں ایک عبارت
ایک طرح سے اور بعض نسخوں میں دوسری طرح سے واقع ہوئی مفتی صاحب نے فرمایا
کہ ہم ان اختلافوں سے مثلاً دو اختلافوں کے کر جو جھپٹے ہیں کہ آپ ان سے جزا کہہ سکتے ہیں
کہ یہ عبارت کلام اللہ ہے اور یہ عبارت نہیں آپ نے فرمایا کہ نہیں مفتی صاحب نے کہا جب
آپ کے نزدیک سات آٹھ ج تحریف انصاری ملے ہوئی اور چالیس ہزار اختلاف عبارت

ایسی نئی دوسلمانوں کا دعویٰ کچھ اس سے زیادہ نہیں۔ اس لئے وہ اس قدر کہتے ہیں کہ اس میں تحریف ہوئی اور یہ مجموعہ، بین القسین سب کلام اللہ نہیں اور اس تقریر مفتی صاحب کو صراحتاً آدمیوں نے سن ہے اور یہ چند امر میں اس موضع میں بطور اختصار ذکر کئے۔۔۔ جلسہ اول میں فقط تحریف کی بابت ظہور میں آئی تھی اور نسخ کی بابت اسی جلسہ میں اور تحریف کی بابت دوسرے جلسہ میں اور جو امر وہ گھنٹہ تک مذکور ہوئے ہیں سب سلاوہ اس کے ہیں آپ نے ایک کو بھی ن سے مفصل نقل کیا لہذا تحریف میں ایک قول فرضی میری نسبت کر کے اس کا جواب فرضی ذکر کیا۔ سبحان اللہ کیا اچھا اختصار ہے۔ کوئی خلاصہ کرنا اور مختصر کرنا آپ ہی سے سیکھے۔

موضع چہارم یہ کہ صفحہ ۲ میں ہے۔ مباحثہ ان باتوں کا پھر ہوا پہلا انجیل کی نسخہ و تحریف پر الخ یہ بات خلاف واقع ہے کیونکہ گفتگو نسخ اور تحریف کی ساری مجموعہ میں پختی اور خطوط و تہذیب میں ہرگز تخصیص انجیل کی نہیں ہوئی اور آپ اپنی تصنیفات میں بھی متمنع ہوئے نسخ کی سب کتب مقدسہ میں کیا جب عتیق کی کتابیں یہ عہد جدید کی کتابیں قائل ہیں چنانچہ فصل دوسری باب اول میزان الحق کے عنوان میں یوں کہتے ہو، دوسری فصل اس بیان میں کہ انجیل اور عہد عتیق کی کتابیں کسی وقت میں منسوخ نہیں ہوئی ہیں، پھر آخر صفحہ اس فصل میں سب سے کہ پرانے اور نئے عہد کی کتابیں نہ منسوخ ہوئی ہیں اور نہ ہوں گی۔ البتہ جب میں نے معنی نسخ بیان کئے اور آپ کو اس معنی کے موافق سوائے قرآن نسخ کے عہد عتیق کی کتابوں میں کوئی حیرانہ نظر نہ آیا۔ اس پر آپ اپنے کو بچانے کے لئے عہد عتیق کی کتابوں کو چھوڑ کر عہد جدید پر آئے۔ اس پر میں نے اور ڈکٹر صاحب نے بار بار کہا ہیں کہ آپ تخصیص عہد جدید کی کیوں کرتے ہیں۔ چنانچہ دونوں مجلسوں میں بکرات و مرات اس بات کو ہم زبان پر لائے تھے اور وہ من نے من کو سنت اور خط ۶ رابرٹل میں میں نے آپ کو لکھا تھا۔

نہایت افسوس کہ کلام اللہ اور ان کے پیروں میں است نہ نقطہ ہر عہد جدید

از نہجہت در ہر دو جلسہ ہکرات و مرآت الہی معنی ہر زبان نامی گذشت و
در خطوط فرشتین ہم مباحثہ در مطلق نسخ و تحریر قرار یافتہ نہ نسخ و تحریف عہد جدید
فقط لہذا گذارش آنست کہ تا اتمام مباحثہ در ان دو مسئلہ مذکور ہرگز
تخصیص عہد جدید از جانب سامی نشود۔

اور تا پہلے سر کے جواب میں اگرچہ اس شرط کو نہیں مانا تھا مگر اس کا انکار نہیں کیا تھا کہ
کلام اول میں مجموعہ میں پر نہ عہد جدید پر

موضع پنجم یہ ہے کہ پھر منقولہ ۲ ہیں اور سطر اول صفحہ ۳ میں ہے ۔

” پہلے دن کا مباحثہ اس طرح شروع ہوا کہ پادری فائز صاحب
نے صاف فرمایا کہ ۔۔۔ مطالبہ ورقہ عدے بیاں کئے جن پر رضائے طرفین
دریافت کی گئی ۔ اس کے مولوں صاحب سے مرض کی کہ ان دلیلوں کو
ہیں کیجئے پس کے مطابق آپ کتب انجیل مقدس کو منسوخ جانتے ہیں

یہ کلام ٹہل اور موسم خلوت واقع ہے ۔ اس کے مطالبہ ورقہ عدہ کا ذکر اس میں نہیں ہے ۔
اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ بعد اس بیان کے اول کلام جو شروع ہوا ” یہی تھا کہ آپ میرے سے
مطالب ان دلیلوں کی کیا ہیں کے مطابق ہم انجیل کو منسوخ جانتے ہیں حالانکہ حقیقت یوں
ہے کہ اولاً آپ نے بیان مطالب کا مطابق اپنے خط محررہ مفتہ اپریل کے کیا اور مباحثہ مطلق
نسخ اور تحریف میں بیان کیا اور پھر تخصیص عہد جدید کی اس بیان میں آپ سے سرزد نہ ہوئی
اسی سبب ہم نے اس وقت کچھ قدرت نہ کی تھی اور عبارت آپ کے خط کی یوں ہے ۔

” گنگو کے مسائل من زمرہ بدین ترتیب جوابدہ بود کہ اولاً چنانچہ مقصود
سامی است نسخ و تحریف و الوہیت و تثلیث انجیل معتض و بندہ نجیب من

نقد نبوت بیغیر اسلام بندہ معتض و آنجناب بحسب نواہند بود ۔“

اس رسالہ میں یہاں پہلے تھا کہ اولاً بیان ان مطالب کا ذکر کر دیتے تاکہ کسی کو دھوکا نہ ہوگا۔

جب آپ اس بیان سے فراغت پاچکے اول کلام میں نے شروع کیا اس طور پر کہ آپ فصل دوسرے باب میں میزین الحق کے اول صفحہ ۴۴ کے اندر لکھتے ہیں :-

”اس باب میں قرآن اور اس کے تفسیروں دعویٰ کرتے ہیں جس طرح زبور کے آنے سے توریت اور انجیل کے ظاہر ہونے سے زبور منسوخ ہوئی اسی طرح انجیل بھی قرآن کے ظاہر ہونے سے منسوخ ہو گئی :-“
پھر صفحہ ۲۶ میں یوں لکھتے ہیں :

”پھر اس حالت میں مجھے بڑی دعویٰ ہے اصل اور بے باجے جو کہتے ہیں کہ زبور توریت کو اور انجیل دونوں کو منسوخ کرتی ہے :-“

پس ان عبارتوں کے موافق آپ مدعی ہیں کہ قرآن اور اسکی تفسیروں میں مذکور ہے کہ زبور نسخہ توریت کی اور منسوخ انجیل سے ہے۔ آپ نے یہ بات قرآن کی کئی آیتوں سے دیکھی ہے اور اسی طرح کس تفسیر میں ہے۔ اس لئے قرآن میں کہیں اس امر کا ذکر نہیں اور تفسیروں اور کتب اسلامی میں اس کے خلاف دیا جاتا ہے اور اس کے بعد میں نے عبارت تفسیر غزالی اور تفسیر سیوطی اور شرح قصیدہ ہمزہ کی پڑھی جس کی نقل مبحث شریف میں ہوئی اور اس پر آپ سے سیدالسلیم اپنی غلطی کے کچھ نہ بن آیا اور اس کو غلط ماننا پڑا بعد اسکے یہ مانے معنی نسخ مصلح اسلامی کے بیان کئے پھر اس پر کلام اور شروع ہوا اور زہار ہے کہ جب میرے سے دعویٰ غلط نکالو اس پر جواب دینے کو عقیقہ کے پتہ نہ ہم پر دے ہیں بلکہ میں جو قبل بنی مدینہ میں تھا سدا سے ہیں۔ سب عیث اور بے ہودہ ہیں۔ اس لئے آخر غلطی کی میں نے عرض کی کہ یہ نو عقیقہ جواب دینے لکھتے ہیں۔ واجب الاخراج ہیں۔ ان لوگوں کی مشیت سنانی سے کچھ بدلتا نہیں اور پھر عرض کرتے ہوں کہ اگر یہی معنی نسخ میں آپ سے وہ تجویز ہوں آپ معذور تھے مگر جواب ان معنوں سے واقف ہو کر وہی طعن کر دے تو معذور نہ ہو گئے اور ان نو عقیقوں کو نکال کھینکے۔ آئندہ آپ محتاط رہیں ۔

موضع ششم صفحہ اٹھارویں میں سطر ۱۴ تک یوں ہے۔

”مولوی صاحب نے ایک سوٹ خط کھاس میں انہوں نے مباحثہ کی بابت چارٹی نہ لیں پیش کیں۔ ان میں سے پہلے شرط یہ تھی کہ ”ذہن کے بیان و کلام قلمبند ہوں اور ایک دوسرے کی نوشتہ کی سہمت پر دستخط کر دے۔“ پادری صاحب نے منظور کیا۔ لیکن جب ”داوی صاحب“ مباحثہ کے احوال کا اپنا احوال اس کے پاس گزرا تا کہ دستخط کرے تو اس لحاظ سے کہ بیان مباحثہ بالکل ایک طرف تھا اس اور تحت اس کا کرنا پڑا اور اسی طرح مولوی صاحب کو پادری صاحب کا بھی بیان منظور نہ ہوا تو ایسا معلوم ہوا کہ اس شرط پر عمل کرنا امری ل ہے۔“

میں نے اسی خط محررہ ۱۶ اپریل میں صاف لکھ دیا تھا کہ جو دونوں جلسوں میں کہہ سائے کھام سے آپ کی مفید ہو۔ آپ اس کو لکھ کر پیش کریں کہ میں اس پر دستخط کر دیتا ہوں۔ آپ کے اور پادری صاحب کے کد مہ سے اپنے حق میں غلبہ تمکین کھ کر پیش کریں۔ آپ اس پر دستخط کر دیں۔ میں نے ان میں نے بعد اس کے بعض باتیں اپنے مفید مطلب لکھ کر اس پر دستخط کی تھی تو کیا صاف منطوقہ کیا تھا اور میں نے آپ کی تہریر پر دستخط کرنے سے انکار نہیں کیا تھا مگر جو اس میں کہاں کہی اور اس سے وہ متعجب نہیں ہوتا تھا جس کا ذکر میں نے کیا تھا تو میں نے اپنے منطوقہ میں ان کی تشریح چاہی تھی اور آپ نے نہ کی پس اگر آپ کے ذمہ سے نہ یہی منع نظر آئے آپ میرے میں بیانات کو ایک بار نہ کہتے ہیں نہ صحت در آپ نے کہ بھی میں کہ وہ اب میں کسی امر میں قدح نہ دے کہ یہ خط ہے۔ پس یہ دیکھتے ہیں کہ صحت میں کی آپ کے نزدیک مسلمہ تھی پس میں چاہتا ہوں کہ جب وہ آپ کے نزدیک صحیح تھا تو اس سے گنتیوں و انتہیوں کی اس سب کو آپ کے دہوں نہیں افسانہ کیا اور صحت سے منطوقہ ۱۶ اپریل کی جس کا آپ نے منہ منہ میں دیا ہے۔

پس بنظر حسن ضبط میخواهم که هر چه در دو جلسه از اقرار و کلام ما مفید
 سامی باشد نوشته پیش فرمایند که ما بلا عذر دستخط خویش بر آن ثبت کرده
 و همی و هر چه از کلام جناب پادری فریاد مناسب مناسبت همی نوشته پیش کنیم
 آنجناب و پادری صاحب ممدوح آنرا از دستخط خویش مزین فرمایند مثل آنکه
 هدی جناب که در عنوان فصل دوم میزان الحق مرقوم است در آن نسبت
 بسوی قرآن و تفاسیر فرموده اند غلطت و غلطی آن مسلم جناب شده و مثل
 آنکه جناب امکان نسخ مصطح این اسلام را پذیرا کرده آن معنی معترف
 نسخ در تورات شد و تسلیم فسوحیت تورات و این مجمع چند بار بر زبان مبارک
 گذشته و کلام سامی اگر بود همین بود که انجیل موافق قول جناب مسیح که ما
 آنرا قاصد و جناب آنرا عام میخوانند فسوخ خواهد شد مثل آنکه هر دو جلسه
 پادری فریاد صاحب از جانب سامی هفت و هشت جواد کتب مقدسه
 اقرار تحریف نموده و آنجناب رضائی خود بر آن ظاهر فرموده اند و مثل آنکه
 همدان جلسه پادری صاحب ممدوح بر زنت مذہب حق را خود بچیل هزار امر
 که ما اورا به اختلاف عبارت و آنجناب سہو کاتب بغیر نموده اعتراف
 نموده اند و مثل آنکه در جلسه دومی آنجناب سہو کاتب در کتب مقدسه تسلیم
 فرمودند و بعد التماس تفسیر آن سہوچین ارشاد کردند که این همه امور یعنی
 کسے حاشیہ گرفتہ را داخل متن کرده باشد یا آیات را افزوده یا
 آیات را بر انداخته و این قسم تصرف در آیات پنج شش جا خواہد بود
 با بعضی لفظ بعضی تبدیلی ساخته و این بسیار جاست یا تفسیر لفظی
 از جانب خود دان افزوده و این عام است کہ روج و افزورن و بر انداختن
 و بدل کردن تعدد باشد یا سہو یا از روی غلطی و نادانی نژودا و اصل

و رہو کہ تباہ انداز زندگی میں موریک دو مرد یکجہم اندک بردت پیش کردن

ذو نظر مبارک خواہند گذشت "

غلاوہ اس کے آپ کے اس قول سے ۔

"پوری صاحب نے منظور کیا۔ لیکن جب مولوی صاحب نے مباحثہ

کے احواک کا چنا بیڑا اس کے پاس گزرا تا "ع"

نظارہ میں یہ سمجھا جاتا ہے کہ ان میں نے خط میں درخواست کی اس پر آپ نے اس کو منظور کیا۔ اب اس کے میں نے بیان مباحثہ کا منظر کو کے پیش کیا حالانکہ یہ غلط ہے کیونکہ لڑت پیش کرنے اس بیان کی نہیں انی اور فسط پاغی امر بول بزدل نوہ کے نہ بڑا دل کے میان میں اس خط کے اندر آپ کی نظر سے گزرے انہیں دیکھ کر آپ گھر گئے تھے اور سبب قطع ہو جانے گھر کے فرد بیان مباحثہ کی جہاں کا وعدہ انی شرط اول میں تھا پیش نہیں ہوئی پس یہی گول مبارک جو ثلث واقع کو مودہ ہو آپ کو لکھنی مناسب نہ تھی ۔

موضع ہفتم صفحہ ۱۴ کی سطر ۳ و ۵ میں یہ ہے ۔

"چہ آپ بھی نہیں کے "یہ تین ہس زبان یونانی میں موجود ہیں کہ محمد صلی اللہ

عالیہ وسلم کے زمانہ نبوت پر دست افلم لکھی ہوئی ہیں "

یہ ایک جوں جنس سے دہلی کتاب خانہ کا بیان غرض کتاب اعلیٰ زبوری کے مقتصد دوسرے کے میں جو اسے دوسرے نے غور سے اس وعدے پر قرا لیکے آپ کو اپنے خط تحریرہ ۱۹ اپریل میں تاکید ملھا تھا کہ اگر آپ کے اس امر کی کوئی دلیل ہو تو پیش کیجئے کیونکہ بعض کتب اسناد آپ کے مذہب کی جو ہما سے پاس موجود ہیں ان میں ہم نے اس امر کو دیکھا ہے مگر ہم کو کوئی دلیل اس میں نہیں ملی کہ اس پر ہوتا کیا جاوے اور تاہم اس کے جواب میں کوئی دلیل بھی سن معلوم ہوتا ہے کہ کوئی اس کی دلیل نہیں ۔ بلا دلیل اغوا کے عوام اور نادانوں کے لئے آپ اپنی تصدیقات میں لگتے ہیں ۔

”محمد رصلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے پیشتر راست و قلم لکھی جاتی ہیں۔“

ایسی بے سند اور ایسی بے ٹھکانی بات کوئی احمق یا نادان قف ہی تسلیم کرے گا اور یہاں
موضع ہشتم ویر یوس ریڈنگ کے حق میں جس کا ترجمہ آپ نے جلسہ ۲۱ و ۲۲
اس رسالہ میں کاتبوں کے سہوار غلطی کے ساتھ کیا ہے۔ آپ نے ناحق کئی صفحے سیاہ کئے اور
ایک بات بھی کام کی نہ لکھی اور میں نے اسی خط محرمہ ۱۹ اپریل میں آپ سے پوچھا کہ تعریف
اس کی کیا ہے اور ارٹھ میں فرق ہے یا نہیں۔ آپ کو اس کے بیان میں لازم تھا کہ تعریف
اس کی کر کے اس میں ارٹھ میں فرق بتلا دے یا پسند و تبرا بت کرے نہ دونوں ایک ہی چیز
ہیں۔ لیکن آپ نے ان دونوں امور سے ایک امر بھی نہ کیا اور بالکل سب بیان سے اعراض
کر کے بیانات فضول میں صفحے کے صفحے کا لے گئے اب حضور انورؐ کوئی خط بڑھ
گیا ہے۔ اس لئے اور عرض سے اعراض کر کے گزارش کرتا ہوں کہ ضرور جواب سے یا رزئی کا
اور ہمیشہ مجھ کو کا رو خدا تاللقہ سے آگے کو بھی یاد کرتے رہیے گا۔ نہ بدہ نیاز محرمہ ۲۲ رزئی ہجری
۱۲۸۰ ہجری مقدسہ نقل بہر جہت اللہ اعلم۔ مقام کرانہ ضلع مظفر نگر سے

پادری ناٹھرنے ہائیں دن کے بعد ۱۱ ستمبر ۱۲۸۰ کو مولانا جہت اللہ صاحب
کے ۳ رزئی ہجری کے خط کا جواب دیا جو ۲۳ رزئی ہجری کو روانہ کیا تھا۔

نامہ سامی مورخہ ۲ رزئی ہجری پنپ اور بندہ اس کے عنون سے آگاہ ہوا کہ خلاصہ اس کا
یہ ہے کہ آپ کی دانست میں میں نے مباحثہ بعینہ بیان نہیں کیا اور اس بات کا میں پتہ
تجربہ نہیں کرتا کہ مباحثہ کا میرا بیان آپ کے نزدیک غلط نہیں ہے مگر آگے ہی سے مجھے
یقین تھا کہ آپ ویسا ہی کہو گے کیونکہ مباحثہ کے بعد آپ نے اپنے خط مورخہ ۱۹ اپریل
میں اس کے گزارش صاحب ایسے طور پر بیان کے کتبے کے لئے اور خط کرنے سے
انکار کرنا پڑا۔ اور جب اس کے جواب میں میں نے مباحثہ کی بات جیسے سیری اور باری فرما
صاحب کی دانست میں انجام پائی مسطور کی توجہ نجا کو پسند نہیں کرتا۔ سب سے ہی حال

ہے یعنی آپ کہتے ہیں کہ ہمارا بیان غیر صحیح ہے اور ہماری دانست میں آپ نے اس خط میں بھی کئی جگہ خلاف واقع بیان کیا۔ مثلاً بزرگوں کی عمر کے سالوں کی تحریف کا ذکر کہ آپ کہتے ہیں کہ میں نے کیا ہے۔ پھر یہ کہ آپ لکھتے ہیں کہ ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے سہو کا تب ڈیڑھ لاکھ اور پچتریس ہزار ہے بتایا ہے۔ ہمارے علماء کے قول پر یہ سب میری دانست میں اس صاحب سے مباحثہ کے وقت ذکر نہیں ہوا۔ یا گزرا ہوا تو مجھ سے نہیں کہا گیا اور میرے سننے میں نہیں آیا پھر اس بات کو بھی جو میرے اور مفتی صاحب کے درمیان ہوئی۔ آپ نے صحیح نہیں لکھا۔ میں نے مفتی صاحب کو تہمت نہیں ملکہ جیسا کہ چاہیے آپ سے مخاطب کیا۔ پھر اس گفتگو کو صدر آدمیوں نے نہیں سنا جیسا کہ آپ کہتے ہیں بلکہ شخص انہی دس پانچ اشخاص نے جو مفتی صاحب کے اور میرے پاس بیٹھے تھے جو کہ وہ گفتگو میں مفتی صاحب سے ہوئی تھی نہ عام جلسہ سے اور پھر جو گفتگو کی باتوں میں آپ نے مباحثہ اور علاوہ بھی کیا ہے۔ آپ جو کہتے ہیں کہ میں نے مباحثہ کی سب کذارشات نہیں لکھیں تو یہ درست ہے میرا مطلب یہ نہ تھا کہ سب لفظ لفظ کھوں مثل نماز اس سے کہ ایسے مباحثہ کی سب باتیں لفظاً لفظاً یاد رکھنا بہت مشکل ہے بلکہ میرا مقصد یہ تھا کہ مباحثہ کو اختصاراً دکھوں چنانچہ اس کے مقدمہ میں بھی میں نے کہا ہے۔ لہذا ان سب باتوں کا ذکر بلکہ افشاء بھی نہیں کیا جو مباحثہ کے مطلب سے خارج نہیں۔ مثلاً آپ کا ذکر اور بیان کہ میں نے میزین الحق میں کہا قرآن اور اسی کے معتقد دعویٰ نسخ کتب مقدسہ کرتے ہیں اور آپ نے کہا کہ کوئی ایسی بات قرآن میں نہیں ہے راوی جواب اس کا میں نے اپنے خط مورخہ ۱۱ راجدیل سنہ ۱۳۵۱ھ میں آپ کو لکھا تھا اور پھر ہمارے مترجم جو ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے بھی مستی کے پہلے باب میں بعض آیات کے مضمون پر پیش کیا تھا وغیرہ کہ نہ نسخ اور نہ تحریف سے کچھ علاوہ رکھتی ہیں اور جہاں آپ کے اعتراضات مباحثہ کے مصداق کے موافق و مطابق تھے۔ وہاں بھی میں نے سب اختصار کے سبب صرف اصلی مطلب کو ذکر کیا ہے۔ اور مطلب اور زیادہ

واقعہ کو نہ کے لئے میں نے بعض جاہلی بات علاوہ بھی کی جو مباحثہ کے وقت ذکر نہیں ہوئی
مثلاً وہ باتیں جو حلقہ میں ہیں۔ پھر یہ کہ میں نے بعض جگہ صرف انجیل کا لفظ کہا اور مباحثہ
کے وقت بھی بعض دفعہ صرف انجیل کا ذکر کیا ہے تو یہ اس کے سبب سے نہیں کہ گویا مجھے
یاد نہیں تھا کہ مباحثہ نسخ و تحریف کا نہ محض انجیل بلکہ سارے مجموعہ بائبل پر ٹھہرا تھا بلکہ
میں نے اس واسطے بعض مقام میں صرف انجیل کا ذکر کیا کہ اصل مباحثہ انجیل پر ہوا تھا اور
میں نے مباحثہ کے وقت کہا تھا کہ مباحثہ اول انجیل پر ہوا اور اس کا یہ سبب بتایا کہ اگر
انجیل کا غیر صحیح ہونا ثابت ہو تو پھر توریت پر مباحثہ کرنا لازم نہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ اگر بالضرع
انجیل غیر حق ہو تو عیسائیوں کو توریت سے اور کیا کام ہوگا۔ پھر یہ کہ میں نے لکھا کہ مباحثہ کی
دوسری بات کے شروع کرنے میں آپ نے نوح و ابراہیم وغیرہ کی گذارشات کی طرف اشارہ کیا اور
آپ کہتے ہیں ایسی گذارشات کو سرگز میں دونوں جیسوں میں نہ بان نہیں لایا تو آپ نے لفظ نہیں کہ جیسا میں نے لکھا
پھر اس بات میں مجھے اور پادری فریخ کو بھی کچھ شبہ نہیں ہے کہ آپ نے توریت کی ایسی
گذارشات کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہی میرا مطالبہ ہے۔ پس میں نے غیر حق یا جھوٹ
کہاں سے لکھا۔ یہ مدت آپ ہی کی محضر ہے اور میں اور آپ کے اشارہ پر ان باتوں کو یاد
کر کے جن کو آپ نے اپنی کتاب انا لہ الامام کے ۲۷ صفحہ سے توریت کی انہیں گذارشات
کے حق میں تفصیلاً لکھا ہے۔ میں نے کہا ہے کہ ایسی باتیں مباحثہ کے مسئلہ سے باہر ہیں
امد کہ ایسے لوگ آپ کے سب اور اعتراض کہ واسطے جن کو آپ نے توریت کی تحریف اور
غیر حق ہونے کی بابت ظاہر کیا اور ظاہر کیا جاتے ہیں مسیح کی گواہی توریت کی صحت
اور حقیقت پر کافی دانی جراثیم بھی اور آپ کے اورد زبیر خاں صاحب کے اور اعتراض میں
اس سبب سے بیکور نہیں کئے کہ ان کو عمدہ نہیں جانا اور مباحثہ کے وقت بھی میں نے
کہا تھا جیٹیس سے سہو ہوا اور یہ دعویٰ کہ یہود نے توریت کو مسیح کے بعد تحریف کیا
میرے نزدیک قابل تسلیم نہیں ہے۔ پھر یہ کہ میں نے ۲۰ صفحہ میں لکھا ہے کہ مولوی غلام

نے غیر مناسب الفاظ کہے۔ الخ

اور اس کے جواب میں آپ کہتے ہیں کہ میں نے اپنی دانست میں کوئی غیر مناسب لفظ نہیں لکھا الخ اور اس کا ثبوت چاہتے ہو پس ثبوت اس کا یہ ہے کہ آپ نے اپنے خط مورخہ ۲۳ مارچ کے شروع میں مجھے لکھا کہ آپ گفتگو موقوف کرنے کو ایک عندہ کی بار بار زبان پر لاتے ہیں۔ پھر اس خط کے بیچ میں آپ نے یوں لکھا کہ آپ نے کس عندہ پر چڑھتے میلہ قطع کرنے گفتگو کیا اٹھا یا ہے۔ اب عندہ پرچ اور حیلہ ہماری طرف اسوب کرنا کیا غیر مناسب الفاظ نہیں ہیں۔ اگر ایسے الفاظ عمل میں لاتا آپ کے نزدیک مناسب لائق ہیں تو یہ آپ کا انصاف ہے اور بس اذہر بھی حال یہ ہے کہ میں نے نہیں بلکہ آپ نے گفتگو موقوف کیا اور اس خط کے اسی مقام میں یوں لکھا کہ یہ ہمارا آخری خط ہے ہم تو اس کے بعد کوئی خط نہیں لکھیں گے اور آپ لکھتے گا کیا آپ کو اپنی باتیں یاد نہ رہیں۔ یا اپنے خط میں لفظ نہیں دیکھے اور آپ کے خط کی اور باتیں جو ہیں سو ان کے جواب لازم نہیں جانا اس واسطے کہ میں نے سنا کہ آپ مباحثہ کی گزارش کو تفصیلاً چھیوا ہے ہیں ورڈ کے وزیر خاں صاحب بھی اس کام میں مشغول ہیں پس جب یہ ہو آپ کی اور کتابیں جن کا ذکر آپ نے انالہ الاولام میں کیا جمع میں آویں گی اور میں ان سب کو دیکھوں گا تب اگر خدا زندگی بخشے میں مباحثہ کی کتاب کا دوسرا حصہ تمام کر کے اور پہلا حصہ اس کے ساتھ دوسرے نو چھپو اگر جوابات جہان کے لازم و لائق ہوں گے۔ خدا کی مدد سے اس کا جواب اور کروں گا اور آپ کے پاس بھی بھیجوں گا مگر فی الحال خط کتابت کی راہ سے کوئی اور جواب نہیں دوں گا بس اس کے جواب دیا گیا فقط آپ کی کتاب انالہ الاولام فرصت کے ذریعہ اس سے دیکھتے ہو اور آپ کا ابطال التلیث دیکھتے ہوں گے اس میں کچھ دوسری باتیں نہیں پائی مگر جو مصنف کتاب کشف الاستار نے بھی لکھا وہ جس کا جواب میں نے اس شکل میں دیا ہے۔ آپ نے صرف اس کی بات کچھ کم بیش کر کے مکرر کی اور کچھ بجا اور سب باتیں ملو کی ہیں۔

مذاہب جو آپ نے ۳۵ و ۲۶ صفحوں میں رد من کا تذکرہ کے حق میں لکھی ہیں۔ وغیرہ چنانچہ
 آئندہ بیان کیا جائے گا۔ فقط الرافضی کشیش فنڈر صاحب مرقوم تہذیبیہ اکبر آباد
 پادری فنڈر کے اس جواب کے بعد جب مولانا حجت اللہ صاحب کا ۲۳ رزی الحجہ کا
 خط پادری فنڈر کے پاس پہنچا تو انہوں نے یہ خط واپس کر کے مذکورہ تحریری
 مناظرہ بند کرنے کا جواب ۲۷ ستمبر ۱۹۴۷ء کے خط میں تحریر کیا۔

آپ کا یہ خط ڈاکٹر محمد زبیر خاں صاحب کے واسطے سے پہنچا بن پڑھے واپس کرتا ہوں
 وجہ واپس کرنے کی وہی ہے جو میں نے اپنے آخری خط میں لکھی ہے کہ مباحثہ کی بات جیت
 خط و کتابت سے نہ ہوگی جو کچھ آپ کو لکھنا ہو رسالہ وار قلمبند کر کے اسے چھپوانے جب
 آپ کے سب رسائل و کتب جو آپ نے تالیف کیں اور تالیف کرنے پر ہیں منطبع ہو کر میری
 نظر میں آویں گی۔ یہ بھی چاہیہ کہ ان سے جواب دوں گا۔

الرافضی کشیش فنڈر (۲۳)

پادری فریڈ کو جو درمرا خط ۲۲ رزی الحجہ کو مولانا حجت اللہ صاحب نے روانہ فرمایا
 تھا۔ اس کے اقتباس یہ ہیں:-

من دونوں میں وہ رسالہ جس میں اس مباحثہ کو جو اپریل کے مہینے سنہ ۱۳۶۵ھ میں
 ہوا تھا۔ جناب کشیش فنڈر صاحب نے ضبط کر کے اپنے اہتمام اور تصحیح سے سکندر کے
 چھاپخانہ میں چھپوایا۔ میری نظر سے گزرا غالب یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس کا مسودہ آپ
 کی نظر سے نہ گزرا ہوگا۔ وگرنہ یقین ہے کہ آپ ایسی تحریر خلاف واقعہ پر رضامند نہ ہوتے۔
 ... اس رسالہ میں صفحہ ۱۵ کے اندہ آپ کے قول کی یہ عبارت مرقوم ہے۔

”سب قدیم نسخہ مقابلہ کرنے سے اکثر غلطیوں کی تصحیح ہوئی یہاں تک کہ

صرف چار پانچ آیت مشتہد رہی ہیں۔“

اور آخر صفحہ ۱۵ میں بلور حاشیہ کے اس جملوں ہے۔

”مباحثہ کے وقت آٹھ دس کا ذکر ہوا۔ مگر زیادہ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے

کہ آیات مشتبہ ہمارے پانچ سے زیادہ نہ ہوں گی۔“

آپ کو یاد ہوگا کہ ان مواضع کی نسبت آپ نے لفظ تحریف اور تبدیل کا فرمایا تھا۔ پس پادری صاحب نے اس مابین باتیں کیں دو تحریفیں ایک یہ کہ لفظ تحریف کو مشتبہ کے ساتھ بدل ڈالا تاکہ لوگ سمجھا رہے ہوں۔ دوسری یہ کہ لفظ آٹھ دس جا کو پانچ کے ساتھ محرون کیا۔ اگرچہ اس کا غرض بھی بنا چاری حاشیہ میں کرنا پڑا۔ تیسرے یہ کہ اس آپ کی بات کو مخالف زیادہ تحقیق کے بیان کیا۔ پس اب میں آپ کے انصاف سے امید رکھ کر پوچھتا ہوں کہ جواب اس خط میں ان کے اوروں سے ضرور مطلع فرمائیے گا۔ اول یہ کہ آپ نے ان مواضع کو محرف بتلایا تھا یا نہیں دوم یہ کہ آپ نے اس وقت ان مواضع میں موافق زیادہ تحقیق کے اقرار کیا تھا یا موافق تحریف تیسری کے اور آپ کے نزدیک اب وہی محقق ہے جو جس سے ارشاد ہوا تھا یا موافق تحقیق تیسری کے۔ سوم یہ کہ آٹھ دس مواضع عہد جدید کہنے میں جن کا ذکر غلطیوں میں کیا تھا۔ بحوالہ درس در باب اور کتاب ارشاد کیجئے۔ چہاں یہ کہ آٹھ دس مواضع محرفہ کو نقطہ عہد جدید میں فرمایا تھا یا عہد عتیق میں۔۔۔۔۔ وہ تحریف کس زمانہ میں کس شخص نے کی کس لئے کی تھی اور جواب آپ نے وقت مباحثہ کے اور اس کے بعد بھی اس امر میں بڑی جستجو کی ہے تو آپ کو بہت تلاش کی حاجت نہیں۔۔۔ اس کے جواب سے پہلو تھی نہ کیجئے گا اور جواب اس کا جناب محذری ڈاکٹر محمد وزیر خاں صاحب کی معرفت ارسال فرما دیجئے گا۔ رحمت اللہ علیہ ۱۳۷۱ھ

پادری فریخ صاحب نے ۵ ستمبر ۱۳۷۱ھ کو مولانا رحمت اللہ صاحب کے خط کا جواب دیا جو بہت مختصر، اٹل کی غلطیوں سے پُر اور ابھرا ہوا ہے اور اس کا جواب بھی دی ہے جو پادری فریخ صاحب نے مناظرہ کی روش سے لکھا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔
 ۵ اس کی حقیقت سال یہ ہے کہ عدد کلاں کے اب میں مسدس کا

حب پارسی فنڈ نے دیکھا کہ اس مناظرہ سے عیسائی مشنریوں کی ہوا خیزی ہوگئی ہے ہندوستانی اور خاص طور پر مسلمانوں میں ایک خوشی کی لہر دوڑ گئی ہے اور مسلمانوں کی طرف سے مناظرہ کے حالات اور نصاریٰ میں مولانا رحمت اللہ صاحب کی کتابیں شائع ہو کر مقبولیت حاصل کر رہی ہیں تو انہی مباحث پر جن پر مناظرہ ہوا تھا اور عیسائیوں نے شکست کھائی تھی ان کا جواب دینے کے لئے "اختتام دینی مباحثہ کا" نام سے ایک کتاب سکندر چھاپہ خانہ آگرہ سے فنڈ نے شائع کی جن میں وہ خطوط بھی شامل ہیں جو پارسی فنڈ نے مولانا رحمت اللہ صاحب اور ڈاکٹر ذریعہ خاں صاحب کو لکھے تھے۔ مولانا رحمت اللہ صاحب کا جواب وہی ہے جو "محاکمہ" میں ۱۱ ستمبر ۱۹۵۷ء والا خط میں چھپا ہے جس کی ہم نے اس کتاب میں نقل کی ہے۔ اس کتاب کے صفحات ۱۵۲ ہیں۔

اس کتاب میں پارسی فنڈ نے جن مسائل پر بحث کی ہے وہ یہ ہیں۔
۱۔ مسیح کی گواہی توریت کے حق اور صحیح ہونے کے باب میں اور یہ کہ مسیح کے ایام کے بعد بھی توریت تغیر و تبدل نہیں ہوئی

۲۔ مسیح کی گواہی حواریوں کی رسالت کی بابت اور ان کے معجزات اور رسالت کے بیان میں۔

۳۔ ذکر ان دلائل کا جن سے ظاہر ثبوت ہوتا ہے کہ توریت و انجیل کلام اللہ ہے۔

۴۔ الہام اور نبی کے بیان میں اور حق نبی کی شانیں کا ذکر

۵۔ مسیح کی گواہی اور حواریوں کی شہادت انجیل کے منسوخ ہونے کی بابت

۶۔ مہوتاتیوں کے بیان میں اور اس بات کا ذکر کہ انجیل محرف نہیں ہوئی۔

۷۔ آیات قرآنی کہ ان کے ضمن میں کہا گیا کہ انجیل خدا کا کلام ہے۔

۸۔ اس بات کے بیان میں کہ ضمون پر اعتراض کرنے سے تحریف ثابت نہیں ہوتی

۹۔ کلمات چہ مسیح کی الوہیت اور تثلیث کے باب میں۔

۱۔ قول مسیح اس بات کے بیان میں کہ شافع اور نجات دینے والا خود آپ ہی ہے اور بس۔

۱۱۔ ان دلیلوں کا ذکر جن سے معلوم و یقین ہوتا ہے کہ نہ قرآن کلام اللہ ہے اور نہ محمد رسول اللہ ہے۔

اس کتاب کے دیباچہ کی عبارت سے یہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ پادری فنڈر نے مولانا رحمت اللہ صاحب اور ڈاکٹر وزیر خاں صاحب کی کوششوں اور ان کی کتابوں کے اثرات زائل کرنے اور ان کے سوالات کا جواب دینے کے لئے یہ کتاب شائع کی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے۔

... ”ان دنوں میں دو تین کتابیں مسیح دین کی تردید اور ہماری کتابوں کے جواب میں مطبوع ہوئی ہیں کہ مولوی رحمت اللہ صاحب نے خود وزیر خاں صاحب کی اعانت اور انگریزی خانوں کی مدد سے تصنیف کی ہیں اور میں نے بھی آگے سے تمام موصوفین وعدہ کیا تھا کہ جب آپ کی کتابیں چھپ چکیں میں دیکھ کر اس کا جواب ادا کروں گا۔ مگر مولوی صاحب کی سب کتابیں غور سے دیکھ کر معلوم ہوا کہ ان میں کچھ نئی بات اور کوئی اور اعتراض نہیں پائے جاتے ہیں مگر وہی کشف الاستار اور کتاب استفسار وغیرہ میں مسطور کئے گئے اور جن کا جواب میں نے حل الاشکال اور میزان الحق اور مفتاح الابرار کے اخیر چھاپے میں دیدیا ہے۔ ہاں اتنا ہے کہ صاحب موصوفین نے ظن و تعصب میں ان مصنفوں سے زیادہ کوشش کی ہے اور انجیل کی تحریف اور تخریب ادعا میں زیادہ تر شور مچایا ہے۔ یہاں تک کہ جا بجا کہہ رہے ہیں کہ انجیل و تورات سب صورت سے تحریف اور خراب ہو گئی۔ چنانچہ پھر قابل اعتماد و اعتقاد کے نہ رہی ہیں اور بہت حد تک یہاں اچھے انگریزی دہ

دوسروں کی مدد سے اس بات پر یہاں سے خیر اور ان کی زبان کی مدد سے
 ثابت کرے۔ لہذا گاہے گاہے اور مثل استراوس، اسپوزہ، پامین،
 ہم ان کے خیر کے دل کو پھٹی اور ... یہ خیر ہو اور انہوں نے
 انہوں نے اپنے فطرت کی حریت پر چاہت ہے۔ نتیجہ ہونے کے باب
 میں انہوں نے یہاں کہا کہ کو یا ورنہ اس سے کہ انہیں اور توحید کی
 انرا پست نے حریت پائی اور اکثر ملک استراوس نے یہاں کہا کہ
 پھر کوئی نہیں کہہ سکا کہ انجیل کی کون سی بات اصل اور سچ ہے۔ لیکن ایسی
 بات سے اور کچھ نکلا اور انہیں اس وقت مذہب کی صاحب کا تعصب
 و حریت داری کی جگہ پر۔ سماج میں انہوں نے کہ ان غلطیوں کی کیفیت جو
 انہوں نے یہود، خیر، ... بے گنسب تقدس میں وارد ہوئی ہیں۔ بیان
 کی، اس پست انہیں کتابوں میں یہ بھی صاف صاف کہا اور لکھا ہے کہ
 باوجود ان غلطیوں کے توحید اور انہیں کے غمخون اور مطالب میں
 کچھ فرق وہ نقصان نہیں تھا۔ بلکہ سب تقدس بے ہی رہی ہیں کہ اولیٰ
 میں انہیں چنانچہ درست ہائے آگے مذکور کیا جائے گا۔

”پھر داوی صاحب کے بڑے آنے سے بارگاہ ہے کہ میزان الحق اور
 انسان الہی کا جواب میں نے دوبارہ لکھا ہے۔ مگر یہ بھی صرف اس کا
 ایک دعویٰ ہے اور میں نے اس کے لیے اس کے دیباچہ میں تفصیلاً وہ
 شراہ بیان کی ہیں جس سے حق کلام شہادت ہو سکتا ہے اور اس کے دوسرے
 باب کی فصلوں میں میں نے بیان اور تہمت کیا کہ انجیل کے مضامین اور
 تعلیمات سے وہ شہادہ اور اس پر سے ہونے اور انجام پائے ہیں۔
 چنانچہ اسی طرح انہوں نے اس کے جواب میں انہوں نے ثابت ہوتا ہے اور اسی باب

کی چھٹی فصل میں میں نے ان دلیلوں کو بھی بیان اور پیش کیا ہے جن سے
 انجیل کا حق اور خدا کا کلام ہونا صاف صاف معلوم اور یقین ہوتا ہے
 پس کیا مولوی صاحب نے ان کا جواب دیا ہے کبھی نہیں بلکہ ایک بات
 کبھی ان کے رد میں نہیں لکھی ہے ... پھر قرآن کے حق میں مولوی
 صاحب نے آیا حیرات کی کہ وہ بات صحیح نہیں ہے جو میں نے عثمان کے
 قرآن کی تالیف اور جمع کرنے اور اگلے نسخوں کے جملانے کے باب میں
 کتاب شکات سے نکال دیا ہے یا تباریکہ و سے نشانیاں جن کو میں نے
 میزان الحق کے تیسرے باب کے شروع میں حق نبی کی پہچان کے واسطے مسطور
 کیں۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، میں پانی گئیں یا کہہ سکا کہ ماریہ اور زینب
 کے گزشتات حق نہیں اور وہ آیات اور حدیث جن کو میں نے محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کے گنہگار ہونے کی بابت نہ کر کیا۔ قرآن اور محدثوں
 کی کتابوں میں بے بیہ دلیب ہی پانی ہیں باقی ہیں۔ یا اس نے کوئی معجزہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کا جو قرآن مجید میں تفصیل وار مذکور ہو قرآن سے
 لاسکا۔ چنانچہ حجرات مسیح اور حارویں کی اشیل میں تفصیل مسطور ہوئے
 میں یا انکار کر سکا کہ قرآن کی آیات میں بہشت مجازی طور پر بیان ہوا۔
 اور یہ کہ جہاد کا حکم ہو اور قرآن میں لہا ہے کہ خدا نے جن اور انس کو جہنم کے
 واسطے پیدا کیا ہے اور آیا مولوی صاحب نے ان دلیلوں کے جواب
 کو ادا کیا جن سے میں نے ثابت کیا کہ قرآن کی عبارت خواہ بے مثل
 بے مانند ہو خواہ نہ ہو کسی وجہ سے اس کے حق ہونے کی دلیل نہیں
 ہو سکتی ہے اور یہ کہ قرآن ایک صحیح آوری ہے تو میت اور انجیل سے اور
 یہود اور عیسائیوں کی حدیثوں سے اور تہذیب عربوں کی عادتوں اور قصوں سے

اور آیا کہہ سکا کہ وہ اعمال غیر مناسبہ جو میں نے میزان الحق کے ۲۱۳ صفحے
 ۲۲۲ تک مذکور کئے محمد رسول اللہ علیہ وسلم سے سرزد نہیں ہوئے کبھی نہیں
 صاحب موصوف نے ان باتوں کا جواب دیا نہ انکار کیا... اب اس
 صورت میں کہ مولوی صاحب نے جواب ادا نہیں کیا پس جواب الجواب
 کا بھی مقام نہیں ہے نس پر بھی اس راہ سے جواب دیدوں گا کہ اپنی کتابوں
 سے وہی بات جو باحشر کے شامل میں میں منتخب کر کے اور کچھ تفصیل سے کے
 اس رسالہ میں پیش کروں گا اور امید ہے کہ صاحب انصاف اور حق جو
 آئندہ مقصودوں کو غور سے پڑھ کر سمجھے گا اور معلوم کرے گا کہ ان کے
 ضمن میں مولوی صاحب کے سب اعتراض کا کافی اور شافی جواب دیا
 گیا ہے۔

اس کتاب میں پادری فنڈ نے توریت اور انجیل کے چند صحیفوں کے مصنفین کے متعلق
 شبہ کا اظہار کیا ہے کہ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کس نے ان کو تصنیف کیا ہے کہ جن صحیفوں کے
 مصنفین کا پتہ نہیں ہے تو ان کو کیا الہامی کہا جاسکتا ہے؟ پادری صاحب کی عبارت
 یہ ہے۔

”توریت کے سب صحیفے نبیوں کے وسیلے سے عبرانی زبان میں
 لکھے گئے ہیں۔ موسیٰ کے ایام سے تقریباً پندرہ سو برس مسیح کے پہلے
 تھا۔ ملاکی نبی تک تقریباً چار سو برس قبل از مسیح نبوت کی اور عہد عتیق
 کا آخری نبی تھا۔ مگر بعض صحیفوں کی بابت معلوم نہیں کہ کون سے نبی
 کے ہاتھ سے لکھے گئے ہیں۔ مثلاً ایوب، دوط، سلاطین وغیرہ کے حق
 میں یقین سے نہیں کہہ سکتے کہ کس نبی نے ان کو لکھا ہے اور بعض کتب میں
 اور نبیوں کی بات بھی داخل ہے۔ مثلاً کتاب زبور میں ایسے زبور بھی ہیں

جوداؤدے نہیں ہیں اور ویسا ہی موسیٰ کی پانچویں کتاب کے آخر فصل جس میں موسیٰ کی وفات کی خبر ہے کسی اور نبی سے اس کتاب کا ابحاث کیا گیا ... انجیل کے صحیفہ حواریوں کے ہاتھ ایہام کی راہ سے لئے گئے اور ان کے سب مصنفوں کے نام معلوم ہیں مگر عبرانیوں کا خط کہ اس کے حق میں بالیقین تمام نہیں کہہ سکتے کہ کون سے حواری نے اس کو لکھا ہے بظاہر یہ ہے کہ پوس حواری نے لکھا۔ متی کی انجیل کی بات بعض علما نے یہ گمان کیا کہ شاید متی نے اس کو عبرانی زبان میں لکھا ہو، اور بعد اس کے خود اس نے یا حواریوں کے کسی مرید نے اس کا ترجمہ یونانی زبان میں کیا ہے۔ لیکن اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ متی نے اپنی انجیل کو نہ عبرانی بلکہ یونانی زبان میں لکھا ہے۔ بعض نامحبات کے حق میں مثلاً عبرانیوں کا نام دوسرا پطرس کا نام، دوسرے تیسرے یوحنا کے نام اور یعقوب اور یہودا کے نام، اور مسکاشفات کے حق میں بعد از قدر ما کچھ شبہ رکھتے تھے کہ آیا فی الحقیقت یا حواریوں کے لکھے ہوئے ہیں کہ نہیں اور اسی سبب سے یہ صفحہ اول ہی سے کہ وے نامحبات انجیل کے اور صحیفوں کی مانند حواریوں کے ایام میں اس قدر مشہور و معروف نہ تھے اور لگنے ویسا ہی جب تک ان پر نام یقین نہ ہوا کہ تلاں صحیفہ حواری کا ہے اس کو انجیل سے نہیں ملاتے تھے۔ چنانچہ اسی تحقیق اور تدقیق کے بموجب ان سب جعلی کتابوں سے جن کو اب "کریسٹل انجیل" کہتے ہیں اور مصنف ان کو جھوٹو کی راہ سے کسی حواری یا حواری کے کسی شاگرد کی تصنیف بتاتے تھے ان سب سے انکار کلی کرتے تھے۔ لیکن نام مذکور بالا رفتہ رفتہ عموماً مسیحی جماعتوں میں مشہور ہو کر سب کو یقین ہوا کہ وے صحیفہ فی الواقع حواریوں کے ہیں یہاں آخر وے بھی کتاب انجیل سے ملائے گئے اور

سب سے انجیل سے مجملہ ہوئے ہیں (۳۹)۔

اس کتاب میں بھی پادری فنڈر نے بعض تحریفوں کو تسلیم کیا ہے اور بعض کو مستحکم قرار

دیا ہے۔

”اگرچہ ہم ہاگ تائیں کہ بعض حروف اور الفاظ میں تحریف واقع ہو

آئی ہے اور بعض آیات کی بابت مقدم اور مؤخر اور الحاق کا شبہ نہ تو یہی

انجیل کو بے تحریف و بے تبدیل کہتے ہیں۔ اس لحاظ سے اس کا مضمون

اور مطلب نہیں بدل گیا رہا۔“

جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں شرکت

مولانا رحمت اللہ صاحب کی سب روٹنصاری کی تالیف جہاد بالقلم اور ۱۸۵۷ء کا آگرہ کا مناظرہ جو جہاد بانسان تھا وہ جہاد بالسیف جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔ دہلی کے علمی طبقے اور خصوصاً الال قلعہ کے شہزادوں پر مولانا رحمت اللہ صاحب کی علمی قابلیت اور روٹنصاری میں وسیع معلومات اور حاجی امداد اللہ صاحب کی روحانیت کا اثر تھا اور یہ لوگ ان حضرات کے عقیدہ پر بیٹھے اور بس بات بہر ہندوستانی عیسائی مشنروں کی ان حرکتوں کو قوم و ملت کے لئے خطرناک سمجھتا تھا اسی طرح دہلی والے اور لاال قلعہ کے شہزادے ان سے پریشان تھے۔

چنانچہ سب مرید خدیووں عہد بہادری شاہ ظفر کو معلوم ہوا کہ مولانا رحمت اللہ صاحب روٹنصاری میں ایک کتاب زوالہ الشکوک تصنیف فرما رہے ہیں تو اس وقت انہوں نے ان کے پاس دہلی کے عیسائیوں کے چار سوالات روانہ کئے کہ آپ ان کا جواب بھی اس کتاب میں شائع فرمائیے۔ چنانچہ مولانا صاحب نے ان کے کہنے کے مطابق زوالہ الشکوک میں ان چار سوالات کے جواب شائع کئے۔ اس کے بعد مرزا فخر کے حکم سے آگرہ کے مناظرہ کی رویداد البحت اشرفیہ فی اثبات النسخ والتحریف طبع ہوئی اور انہی کے حکم سے ہندوستان

کے اطراف واکٹ وہ ہیں ان کی شناخت ہوئی۔

من وعین یہی پوزیشن دہلی میں حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی کی تھی۔ ان کے مریدوں میں دہلی کے شہزادے بھی تھے چنانچہ مولانا منشا حسن گیلانی تحریر فرماتے ہیں۔

”اعلیٰ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب باب بھی دہلی تشریف لائے تو حضرت مولانا ملوک علی صاحب کے پاس قیام فرماتے اور استاد لکل مولانا ملوک علی کے شاگرد سیدنا امام الکبیر مولانا قاسم بھی زیارت سے بہرہ یاب ہوتے۔ خاندانہ یہ کہ دہلی سے نافو تہ۔ نافو تہ سے دہلی جلتے ہوئے بھی حضرت حاجی صاحب قباہ کی خدمت میں حاضری کے مسلسل مواقع آپ کو ملتے رہتے اور یوں بھی جب کبھی حاجی صاحب دہلی تشریف لاتے تو قدرتی تائیدی کی اس کو ایک شکل سمجھنا چاہیے کہ دہلی جہان عرض کر چکا ہوں شامی خانوادے سے بھی نہیں ایک ان حاجی صاحب کے بیعت و ارادت کا تعلق رکھتے تھے نہ دہلی میں جسے سی ورنکہ فروکش ہونے کے اسی گھر کو تیار گاہ بنانے کا شرف بننا پڑا۔ سیدنا امام الکبیر کو حاجی صاحب کے ساتھ تعلقات کے نزاع رہ کر کے موثر بہت ساری مل جاتے تھے“۔

شہید مہر کہ آج کے ماسٹر کے دوسرے میر ڈاکٹر وزیر خان صاحب تھے اور اس منظر میں شریک ہونے والے میں مولوی فیض احمد تھو بدایونی بھی تھے۔ ان حضرات کے یہ تعلقات جنگ آزادی شہید میں مہر ثابت ہوئے اور انہوں نے متفق ہو کر اس جنگ آزادی میں بہت نمایاں اور ہم پارٹ ادا کیا۔

جب بہادر کے مجاہدین نے دہلی میں جنگ آزادی کا نکل بجایا۔ چہ کہ مولانا رحمت اللہ

صاحب دہلی کے علمی طبقے اور لال قلعہ کے شہزادوں پر اثر تھا اور ان سے تعلقات بھی تھے۔ اس وقت بہادر شاہ ظفر اور دوسرے مجاہدین کے ساتھ مولانا رحمت اللہ صاحب نے بھی جنگ آزادی کا نقشہ بنانے میں حصہ لیا اور جنگ میں شمولیت فرمائی اور ڈاکٹر محمود زبیر خاں صاحب اور مولوی فیض احمد پالوئی کے ساتھ ہی کی جنگ آزادی میں شریک ہوئے۔ اور شاہی اور کبرانہ کا معرکہ بھی مولانا رحمت اللہ صاحب اور خاں عبداللہ صاحب نے باہمی مشوروں کے سر کیا اور ان میں سے ہر شخص نے حتی الامکان جنگ آزادی کو کامیاب کرنے کی کوشش کی مولانا رحمت اللہ صاحب اور ان کے ساتھیوں نے جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں حوالہ قدی کارنامے انجام دیے ہیں وہ ان حضرات کے بانی مشوروں اور پروگرام کے مطابق پانچویں تک پہنچے۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کی وہ دوراندیش ہستی تھی جنہوں نے یہ محسوس کر لیا تھا کہ انگریزی حکومت جب تک قائم رہے گی ہندوستانیوں کے مذہب، تہذیب اور معاشرے کا تباہ کر رہی ہے اور اپنی تہذیب و تمدن مند دست نیوں پر مسلط کر کے عیسائی مذہب کو پھیلانے لگی ہے اس لئے اس مذہب کا زور ہر میدان میں خواہ وہ قسمی ہو یا تواریخ ان جنگوں میں توڑنا چاہیے۔ ایسے باشعور اور خوددار انسان یہ جہاد میں انگریزوں کے خلاف علم بغاوت بلند ہو گیا ہو۔ یہ توقع کرنا وہ اس جنگ آزادی کو ایک تہذیبی جنگ اور اس میں شامل نہ ہونے والے غلط فہمی۔ چنانچہ مولانا رحمت اللہ صاحب نے اس سفری موقع سے فائدہ اٹھایا اور دہلی میں جنگ آزادی کے ابتدائی زمانہ میں اسے جس کا ذکر مولانا ذکرا اللہ صاحب نے اپنے خطاط انداز میں کیا ہے۔

”سب سے اول مولوی رحمت اللہ کرانہ سے اس تہذیب آئے کہ دہلی

میں جہاد کی کیا صورت ہے۔ وہ بڑے فاضل تھے عیسائی مذہب

کے رٹوں میں صاحب تصنیف تھے۔ وہ شعر کے پاس مولوی حیات کی

مسجد میں اتھوے اس دانشمند مولوی کے نزدیک دینی بہ جہاد کی کوئی صورت

نہ تھی بلکہ ایک ہنگامہ فساد برپا تھا۔ وہ سمجھ رہے تھے کہ دین و دنیا کا

دلی کے ان ابتدائی ایام میں جبکہ میرٹھ کے مجاہدوں نے دلی پر تلے کیا تھا اور انگریزوں

کا قلع قمع کر دیا تھا۔ ان حالات کو دیکھ کر کوئی انسان یہ کہہ سکتا ہے کہ جہاد کے حالات

نہیں تھے۔ اس سے بہتر اور کیا حالات ہو سکتے تھے۔ چنانچہ یہ حالات کو یاد دلانا حضرت

صاحب نے اس جنگ آزادی میں حصہ لیا جس کی اسد بن و نائبہ رضوانیہ صاحب اللطیف

سے ہوئی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

۳۰ جوان کتر اندوز برآمدہ بود کہ ویران ۳۰ جون کچھ دن چڑھے غازی پور کے لشکر نے

دانشیں سپاہ نصیر آباد آمد۔ آئین سپاہ لڑن ۳۰ کے استاد کا و سپہ سالاری کا حق ادا کیا

بجا آورد و بکوئی ملاقی شد و بے بہریت خور ۳۰ لکھنؤ کے تھے اور آج کی زبان کے

و ہم امریز کر دستر۔ روزانہ لوند کہ مردم ۳۰ دوسو مل قبیلہ آباد ہوئے تھے

بحیب آباد۔ شمار دوصد میر سیند بقتل ۳۰ گزوی کی قیادت میں تھے۔ ورتا وہ

مولوی رحمت اللہ کیرانہ نثار بننا زعت ۳۰ دیکھا۔ جو بکین پور واپسی انتہا۔

برآمد و براعت در آمدند (۳۰)

اس عبارت سے اندازہ رہے کہ جو ۳۰ جون ششہ لیا کو مردم ان بنا

ہو اس نے ابتدائی زمانہ میں جبکہ بغارت کے شباب کا زمانہ تھا۔ شہادتِ مذکی ہوئی اور جبکہ

وہ دلی میں ایسے وقت ابھی گپ ہو۔

۴۰ امام رحمت اللہ صاحب کہ تیرہ ۴۰ میرٹھ کے تھے۔ ۱۰ ۴۰ ایم۔ رحمت

کہ اس وقت مولانا رحمت اللہ صاحب دلی کی جنگ میں تھے۔ کہ زمانہ

خرید کردہ وہ کانڈ میں جس میں دہلی کے فوجی سپاہیوں، جمعداروں اور رسالداروں کی تعداد اور ان کی تنخواہ کا ذکر ہے جو آپ کے ساتھ معزکہ نڈاوی میں شریاب تھے۔

کانڈ اول

نام	عدد	تنخواہ فی کس	تنخواہ مجموع
سپاہیان	۹۶۹	سے	۵۲۰۸
جمعدار	۱۰۰	پیسہ	۱۲۵۰
نائب صوبیدار	۲۰	پیسہ	۵۰۰
صوبیدار	۱۰	سے	۵۰۰
صوبیدار بہادر	$\frac{۲۰۰}{۱۰۰۰}$	مار	$\frac{۲۰۰}{۴۹۵۸}$
امر ہزارہ	۱	صہار	$\frac{۵۰۰}{۸۱۵۸}$
کانڈ دوم :-			

نام	عدد	تنخواہ فی کس	تنخواہ مجموع
سوربان	۹۶۹	سے	۱۷۳۶۰
جمعدار	۱۰۰	سے	۲۱۰
نائب رسالدار	۲۰	سے	۱۰۰۰
رسالدار	۱۰	مار	۱۰۰۰
رسالدار اعلیٰ	۲	.	$\frac{۲۰۰}{۱۳۶۶۰}$
امر ہزارہ	۱	ارٹ	
مستقرین	۲	ما	

حالات واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ سوربان کا دست اندار ہے، اور ان کی تعداد

۱۹۵۰ میں اقتدار سے آخر تک شریاب رہے

اس جنگ کے دوران جو انصافی فتویٰ شائع ہوئے، اس کے بارے میں خیال ہو کہ اس پر دستخط کرنے والے جناب مولانا حجت اللہ صاحب کیرانوی تھے۔

جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے بارے میں انگریز سمجھتے تھے کہ اس کے بانی مسلمانوں و دہلی علماء و اہل شیعہ تھے چنانچہ مولانا ابوسعید محمد حسین صاحب نے اس الزام کی تردید کرنے کے لئے ایک مضمون بعنوان ”غدر اور علماء اہلحدیث“ اپنے رسالہ اشاعت السنۃ لاہور میں شائع کیا جس میں انہوں نے یہ بھی لکھا کہ ”کیا کہ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے دوران انقلابی فتویٰ دہلی میں تقسیم ہوا تھا اور اسکی سبب نہیں نقل ۱۹ جولائی ۱۸۵۷ء کے صادق الاخبار دہلی میں شائع ہوئی تھی۔“

”کیا فرماتے ہیں علماء دین اس امر میں کہ انگریزوں کی ہر چڑھا آئے اور بل سلام کی جان و مال کا ادا رہ رکھتے ہیں اس صورت میں اب شہر و لوں پر چار فرض ہے یا نہیں اگر دوسرے تو وہ فرض عین ہے یا نہیں۔ اور وہ لوگ جو اشرار و رستیوں کے چنے والے ہیں انکی بھی جہاد ہے یا نہیں یہاں کر اللہ عزوجل جواب: در صورت قومہ بہ فرض عین۔ یہ پرہیزگاروں کے و کوں کے اور استطاعت ضرور ہے اسکی فرضیت کے واسطے چنانچہ اس شہر و لوں کو ملتان متبادلہ اور لڑائی کے ہے بسبب کثرت جنم افواج کے اور مہیا اور موجود ہونے آلات و حربہ کے تو فرض عین میں کیا شک ہے اور اطراف و حوالی کے لوگ جو دور ہیں۔ باوجود خیر کے فرض کفایہ ہے۔ اگر اس شہر کے لوگ باہر ہو جائیں مقابلہ سے یا ہستی کریں اور مقابلہ نہ کریں تو اس صورت میں ان پر بھی فرض عین ہو جائیگا اور اسی طرح اور اسی ترتیب سے سامنے آئے ہیں پر مہیا و حربہ و فرض عین ہوگا اور جو عدلیہ و بستیوں پر ہجوم و قتل و غارت کا ارادہ کریں تو اس سبق واصل پر فرض عین ہو جائیگا کہ یہ طاعن کی طاقت ہے۔“ دستخط و مودعہ

رحمۃ اللہ علیہ محمد بن عبدالحسین، نور جہاں، عبدالمکریم، سکندری علی مفتی صدر الدین۔

مفتی اکرام الدین، محمد ضیاء الدین، احمد رضا، محمد غفران، محمد کریم اللہ، سعید الدین، سعید

عبد، نقار، مولوی عبدالحی، محمد علی، مہ فریدی، سید محبوب علی جعفری، محمد صافی الدین

مولوی سعید الدین، نور الدین، سید احمد، امجدی، محمد انصاری، سعید الدین، سعید الدین، سعید الدین

نورالحق، محمد رحمت علی خاں عدالت العالمیہ، محمد علی حسین قاضی القضاات سیف الرحمن،
محمد ہاشم سید عبد الحمید، سید محمد۔

اس فتوے پر دستخط کرنے والے مولانا رحمت اللہ صاحب کیرلوی نہیں تھے۔ بلکہ
دہلی کے مولانا رحمت اللہ صاحب تھے۔ لیکن اس فتویٰ کے مرتب کرنے میں مولانا رحمت اللہ
صاحب شامل تھے۔ مولانا ابوسعید صاحب کا یہ مضمون صحیح، اور معلوماتی ہے۔ اس لئے
اس کو پورا نقل کیا جاتا ہے۔

غور اور توجہ سے پڑھیں۔

واقع ہو کہ ۱۵۸۷ء میں اس گزیدہ کے کسی ایک (الفتح شامہ و اعتبار)
کی شرکت و سازش بناوت کرنے یا اس کے ترغیب دلائل میں پانی نہیں گئی۔
کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا اور نہ اس کا ثبوت ہو سکتا ہے کہ کوئی مولوی یا مقتدی
یا رئیس س گروہ کا اس فساد میں شریک تھا اور کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ فلاں
فلاں شخص رہا اور شاہ یا فیروز شاہ یا بخت خاں وغیرہ، جو اس بناوت کے
بانی سبانی یا اس کے معاون تھے، اہل حدیث یا وہابی تھے۔ اس موقع پر علماء
دہلی کا جن میں اس وقت کے اکابر اہل حدیث بھی داخل ہیں، فتویٰ جہاد پر
دستخط یا مواہب کرنا اور جن کو دیر کا جیسے مولوی عہد نقاد و لدھیانوی اور ان کے
بیٹے سیف الرحمن وغیرہ اور مولوی رحمت اللہ کرلوی اور مولوی سرفراز علی گڑھی
اور مولوی فاضل حق خیر آبادی وغیرہ کا اس ہنگامہ میں شریک ہونا کچھ ٹھوکر
وطن پیدا کرتا ہے اور مخالفت کو بات کہنے کا موقع دیتا ہے۔ لہذا ان باتوں کا
جواب دینا ضروری سمجھتے ہیں۔ بے شک علماء دہلی نے فتویٰ جہاد پر مواہب کی
میں مکر بخوف گولی و شمشیر کے جس کی تفصیل یہ ہے کہ جب باغی فوج دہلی میں
آکر جمع ہوئی اور بخت خاں بریلی سے آیا اور مولوی سرفراز علی اور مولوی

زمین، شہ و مردود عبدالقادر رحمہ اپنے فریدوں کے بخت خاں کے ساتھ
 شامل ہوئے تو بخت خاں نے ان لوگوں کے جہاد کا فتویٰ لکھوایا پھر اس ہد
 علامہ دہلی کے دستخط و مراہیت ثبت کرانا چاہا۔ ایک مدد بخت خاں مع افسرین
 باغی فوج جامع مسجد دہلی میں آیا اور سپاہیوں کی معرفت شاہ احمد سعید شاہ
 عبدالعزیز بن عثمانی اور مفتی عبدالرحیم اور نواب قطب الدین خاں صاحب
 اور مولوی کریم، شہ عبدالملک فرید الدین اور مولوی ضیا مالدین اور مولوی نواز علی
 اور مولوی رحمت اللہ دہلوی پہلے مولوی رحمت اللہ کرانوی ہیں، اور مولوی
 حفیظ اللہ اور مولوی سید محمد بن حسین صاحبان کو بلوایا۔ پھر مولوی مسر فرید علی
 نے بحکم بخت خاں وہ فتویٰ لکھ کر لایا جب وہ فتویٰ تمام ہوا تو بخت
 خاں وغیر باغی افسروں نے ملہار کو حکم دیا کہ اس فتویٰ پر اپنے دستخط
 کر دیں ورنہ سب آتش کے جاویں گے۔ یہاں سب نے بخود ہاتھ کر بار
 جبراً دستخط کرنے اور لکھ کر دستخط نہ کرنے کو اسی وقت سب ملہار سے قتل
 کئے جاتے یا تو یہ ہے، اڑائے جاتے۔ ہمارے خیال میں اگر وہ انگریز درجہ
 اہل حدیث پر اس بھولاء شرکت کے سبب مرگ گئے ہیں اس لئے
 پر ہوتے وہ سب فتویٰ کی موافقت پر ہوئے جتنے تو ہماروں کو دیکھ کر
 اظہارِ مخالفت کرتے اور اس فتویٰ پر دستخط کرتے۔ ہمارے اس واسطے پر
 کہ انھوں نے جبراً دستخط کئے ہیں دلی ارادہ سے نہیں کئے۔ ایک بڑی روشن دلیل
 یہ ہے کہ وہ لوگ دستخط کر کے پھر کچھ سے باہر نکلے اور اس جہاد میں شریک
 نہ ہوئے۔ یہی وجہ ہے کہ سب گورنمنٹ کا شیعہ کا دہلی پر دوبارہ تسلط ہوا تو گورنمنٹ
 نے ان دستخط کرنے والے سربراہوں کو ہذا الذمہ قرار دیا نہ کسی کو پھانسی دی نہ
 کسی کا عمر قتل کیا۔ ان کے ہاتھوں کے ہمارے ہاتھوں کو پھانسی دینا اس لئے کہ

عام بدل تھانہ

وزیری دہلی یہ ہے کہ ان کی محبوبہ کو خط کرنے والے نوواں سے
مولوی حفیظ اللہ خاں اور مولوی نذیر حسین اور ان کے بیٹے مولوی شریف حسین
ان کے شاگردان مولوی محمد صدیق پٹاوی و مولوی محمد شہ مرحوم غزنوی جس کا اولاد
و قبائل اب امرتسر میں آباد ہیں و اس سلطنت کو من و نواں کی نظر سے
اپنے قدیم وطن غزنوی و کابل سے بہت کچھ پرکھ رہا ہے۔ چنانچہ یہاں سے اسے ایک
مہیم کو زخمی پا کر من و نواں و اپنے کمر میں سے جاکر ان کے تلواریں نکال کر
جب موت پایا نہ کر سکا کیسپ میں پہنچا جس پر ان کو مرگ کی طرف سے
الغام و کرام بھی ہوا۔ اور اگر ان کا اس فتوے پر مہ کیا تو ان کے موت تو
یہ خیر خواہانہ کام ان سے کیوں ہوتا۔ ان کو انگریزوں کی ایسی حالت نہایت
میں انگریزوں سے کیا مر رہا اور کیا طمع و توقع۔ سرایران کی نسبت
کے لئے ہم دو چھپوں انگریزوں سے ترجمہ نقل کرتے ہیں۔ ان چھپوں کی
نقل جو ہمارے پاس دہلی سے پہنچی ہیں اس میں بعض الفاظ مستقیم ہیں۔ ان کو
ہم نے بدلنا مناسب نہیں سمجھا۔ ان بعض الفاظ بطور تشبیہ چھوڑ دیئے۔

نقل چھپی ٹریبیوٹی۔ وائر فیلڈ صاحب پہاڑی مقام کشنرب

دہلی، ۲ ستمبر ۱۸۵۷ء : مولوی نذیر حسین و ان کے بیٹے مولوی شریف حسین
نے مولوی محمد حانڈان کے مسٹرین کی مہیم کی عمدہ بات بیان کی تھی کہ اس وقت
یہ اس کو اپنے گھر لے گئے تھے جس وقت میں وہ زخمی پڑی تھی سو پہاڑیوں
ساڑھے تین بیٹے تک رکھا۔ آخر کار سرکار کیسپ میں پہنچا۔ ان کے
بیان سے ظاہر ہوا کہ سرکاری ٹرنیزی چھپوں میں آگ سے جل گئی ہیں۔ ان کے
مکان میں لگی تھی۔ میں خیال کرتا ہوں یہ مریض سے ان کے چھپوں

نولی چیمبر لین صاحب اور جنرل پرن صاحب اور کرنل ٹیڈر صاحب وغیرہ کی
تفصیلات اور طریقہ کار کی سیم کے لئے کی کل حقیقت مجھ کو یاد ہے۔ ان کو دو سو روپیہ
ایک مرتبہ اور چار سو ایک مرتبہ انعام ملا اور سات سو روپیہ بعض گرجا کے
مکانات کے ملا لیں یہ خاندان قابل لحاظ اور بہرہ رانی کے ہے۔

نقل چٹھی میجر جی ای ینگ صاحب ہا درگستر

میں نے پچشم خود دیکھا اور سیم صاحب سے بھی سنا۔ فی الحقیقت یہ سٹرٹنگٹ
درست ہے اور اس میں یہ لکھا ہے کہ مولوی نذیر حسین اور شریف حسین نے ان کی
جان دشمنوں سے بچائی۔ ۱۶ دسمبر ۱۹۱۷ء

یہ اس فتویٰ جہاد پر علماء روٹی کے نہ دستخط کرنے کا جواب ہے۔ اب رہا
بعض علماء پنجاب و ہندوستان کا اس مفسدہ ۱۹۱۷ء میں شریک ہونا۔ اس کا
جواب یہ ہے کہ منجملہ ان علماء کے جو اس مفسدہ میں شریک تھے اہل حدیث ایک
بھی نہ تھا۔ بلکہ اکثر ان میں سے ایسے تھے جو اہل حدیث سے مخالفت کے مدعی
تھے اور ان کی ذریات و اتباع اب تک اس گروہ سے مدد و تدارک مارنے
ہیں۔ ان میں سب سے بڑے مولوی فضل حق خیر آبادی ہیں ان کی مدد و
مخالفت اس گروہ سے شہرہ آفاق ہے۔ وہ مولوی اسماعیل کے رہو اس
گروہ کے پیشوا تھے، مدت العزیمت رہا اور اس کا نظیر بنفیبہ کے محلہ میں ان کی
تکفیر کرتے رہے۔ وہ فوت ہوئے تو ان کے بیٹے عبد الحق حکیم مہراٹ پر خواسی
علم پد ناموز اس کام میں گئے اور اب تک اس خاندان کی ذریات و اتباع
اس گروہ کی مخالفت کے مدعی موجود ہیں۔

مولوی عبد القادر لودہا نے بھی اس گروہ کی جال پر نہ تھے۔ وہ تو
فوت ہو گئے ہیں۔ ان کے خیالات کا کوئی نچوڑ نہ تھا، وہ جلد ہیے تو ان کے

فرزندوں کو جواب لو دہانہ میں میں آکر دیکھ لے۔ کیسے ممبروں پر بیٹھ کر اہل حدیث
 کی تکفیر کرتے ہیں۔ اس گروہ سے اپنی اوصاف نے باپ کی مخالفت ظاہر کر رہے
 ہیں۔ اس باب میں انہوں نے چند رسائل بھی لکھے ہیں۔ اور ان جملہ ایک رسالہ
 انحصار الاسلام ہے جس میں اس گروہ کے مسائل مذہبی کا بہت تحقیر و توہین
 کے ساتھ رد ہے۔ ایک رسالہ انتظام المساجد باخراج اہل لفتق والفاست
 ہے جس میں اس گروہ کو اپنی مسجدوں سے نکال دینے اور ان کو کافر و مرتد
 سمجھنے کی وصیت کی گئی ہے۔ صریح یہ ہیں اس رسالہ پر عمل بھی ہو چکا
 ہے جس کا ذکر ہم نے ضمیمہ اشاعت السنۃ نمبر ۱ جلد ۲ میں کیا ہے جس کو اس
 بیان میں شک ہے وہ ان رسائل کا مطالعہ کرے۔ ایسا ہی مولوی رحمت اللہ
 اور مولوی محمد فرید علی کمال ہے۔ پھر اس مقام میں اس بحث کو طول دینا
 نہیں چاہتے۔ ... یہ مفت میں تاریخی رسالت کی تفصیل سے اجنبی ہے
 حاصل مطلب یہ کہ ان لوگوں میں ایک شخص بھی اہل حدیث کے عمل و عقیدہ پر
 متفق۔ پھر ان لوگوں کا اس مفسدہ میں شریک ہو جانا اہل حدیث پر الزام قائم
 ہونے کا باعث کیونکر ہو سکتا ہے۔ اس بات سے ہماری یہ غرض نہیں ہے
 کہ جس مذہب پر وہ لوگ ہیں اس مذہب یا مذہب اہل حدیث کے سوائے
 اور بھی اسلامی مذاہب کی روز سے مخالفت گورنمنٹ جائز ہے۔ عاشارہ کلام
 ہم کسی مذہب کو اس مخالفت کی تہمت نہیں لگاتے بلکہ مقصود ہمارا اس
 بات سے صرف اسی قدر ہے کہ ان لوگوں کا فعل رضوا کسی نیت و سبب سے
 ہوا ہو اہل حدیث کا فعل نہیں ہو سکتا۔ رہا یہ امر کہ انہوں نے یہ کام رخصت
 میں شریک ہو کر کیا۔ تو یہ ان کو مذہب کی ہدایت تھی یا کوئی اور وجہ ہوئی
 اس میں ہم تو یہی کہہ سکتے ہیں کہ ہم ان کے مذہب پر نہیں ہیں، کہ اس فعل

میں ان کے مذہب کا دخل نہیں ہے۔ ان کو مذہب نے غدر و فساد کی ہدایت نہیں کی بلکہ طمع دنیوی اور بدعتی نے ان کو یہ جرات دلائی و چنانچہ مولوی فضل حق کا بہادر شاہ سے ان ایام میں خیر آباد کی سند لکھوا لینا اس دنیا طلبی پر دلیل ہے۔ یہ کہ انہوں نے اپنی رائے پر غلطی کی، بالکل اور وجہ ان کے دماغ میں پیدا ہوئی۔ الغرض ان کو جو ہدایت ہوئی خیال سے ہوئی۔ مذہب سے نہیں ہوئی۔ اس کے نظریہ سے کہ چار دنوں ایک شخص مکلیں نامی نے بلکہ معطر فیہ سند پر، جو حدیثی ہوئے کہ گولی پلائی تھی اس فعل کو کوئی بھی نہیں کہہ سکتا کہ مذہب کی ہدایت تھی۔ اس قسم کی وجہ ان لوگوں کے فعل کی ذرا سی سیاحت۔

اساعت السنۃ لاہور جلد ۵ نمبر ۱

مور، رحمت اللہ علیہ صاحب دہلی کے ایک اور دستخط شدہ کے فتوے پر میں ۲۹ دسمبر ۱۹۲۰ء کے کوہ نور میں سنائی جوائے اور بیان مسجد کے اس قلم سے پڑھا گیا تھا کہ کیا جامع مسجد دہلی میں تبرکات رکھنے ضروری ہیں۔ یہ فتویٰ ان امام کاہت جبکہ مولانا رحمت اللہ کرانی وارنٹ کرنا تری کی، یہ سند پڑھ کر ان تھے یا کہ عظمیٰ میں بحیرت فرما گئے تھے۔ فتویٰ کی مہارت یہ ہے کہ ان کا بیان ہے کہ اس فتویٰ میں بیان دیں شہر دہلی رہا رہا جامع مسجد۔

سوائے کہ دہلی میں علیاں دین اس صورت میں کہ جامع مسجد سنائی کے ہاتھ سے چھین گئی ہے۔ اب حال کن وقت نے کسی کے این اور مذہب سے ان کو نہ اہمیت اور تعرض نہیں اور نہ پہلے تھا اور نماز و اذان اور اقامت بیع اعباد و شعائر اسلام علیہ السلام کے علیہ مذہب نبوی باری تھے و باری ہیں اور یہ تصانیف و احادیث کے حکم دیا کہ ہل اسلام بدعتوں و ضلالت ہیں اور پڑھا کریں کہ بعض مسلمان یہ کہتے ہیں کہ تبرکات منسوب

حضرت سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بدستور سابق اس میں رکھے جاویں
 ورنہ صورت درگاہ کی قرار پاوے اور اکثر اہل اسلام مانع اس امر کے ہیں
 اور حکام کی طرف سے تاکید ہے کہ آپس میں مسلمان اتفاق کر کے مسجد
 اپنے تصرف میں لاویں والا مسجد نہ ملے گی۔ پس یہ عذر تبرکات کے رکھنے
 کا جو جانب بعض اسلام سے ہے حال میں اور اس وقت ٹھیک ہے یا نہیں؟
 ”جواب: یہ عذر ٹھیک نہیں اور خلافت مصلحت وقت ہے۔ اول تبرکات
 باسناد صحیحہ کہاں بلکہ بیشتر وضعی ہیں اور وہ سنت بھی اب نہیں رہی
 وضع ثانی ہے۔ دوسرے یہ کہ مسجد واسطے فرانش اور کمزبات کے ہے
 نہ واسطے زیارت تبرکات کے۔ گو یہ اسناد ضعیفہ ثابت ہی ہو جاویں بلکہ کاہر
 اہل اسلام سنن و نوافل بھی مسجد میں ادا نہ کرتے تھے اپنے گھر میں پڑھتے تھے۔
 تیسری یہ کہ اس وقت میں ایسی تکرار باہم نہ چاہیے بلکہ تمام اہل قبیلہ کو چاہیے
 آپس میں تنازع کریں اور متفق علیہ کو اختیار کریں۔ مختلف فیہ کو چھوڑ دیں۔
 چوتھے یہ کہ ایک امر زائد کی تکرار سے مقصود اصلی و مہتمم بالاسان یعنی مصلوۃ
 اور امامت و جماعت کو چھوڑنا یا خلافت دینداری ہے اور بموجب فساد
 کہ اس نزاع و تکرار اور مذہبی میں سیار پھر مسلمانوں کو ملے گی اور ہمیشہ
 کعبہ افسوس ملتے رہیں گے۔“

اس فتویٰ پر کل دس دستخط ہیں جن میں سات دستخط مفتی صدر الدین مولوی محمد قطب الدین
 خواجہ بنیا مال دین، سید محبوب علی جعفری، سید محمد زبیر حسین کے ساتھ مولوی رحمت اللہ دہلوی
 کے وہ دستخط ہیں جو فتویٰ جہاد پر تھے۔ تین دستخط محمد نقی خاں، محمد یوسف اور محمد امین
 کے اس پر ایسے جو فتویٰ جہاد پر نہیں تھے
 دہلی کی جنگ آزادی کے ایام میں مولوی رحمت اللہ صاحب کے ساتھ دہلی میں ڈاکٹر

محمد وزیر خاں اور مولوی فیض احمد بریلوی تھے۔ اور یہ دونوں بھی دہلی کے 'سحر' آزادی میں
 حصہ لے رہے تھے۔ ڈاکٹر محمد وزیر خاں اور مولوی فیض احمد بریلوی دونوں آگرہ سے دہلی میں
 ساتھ آئے تھے۔ چنانچہ مولوی ذکاوت صاحب مولوی فیض احمد صاحب کے بارے میں کہتے ہیں:
 "مولوی فیض احمد آگرہ میں صدر بورڈ کا سررشتہ دار تھا، اور باقی ہو کر دہلی میں آیا تھا
 اسکو اور مرزا غفلت پور مرزا خضر سلطان کو عدالت کا کام سپرد ہوا تھا۔ مولوی فیض احمد ضلع بلند شہر
 اور ضلع علی گڑھ کی تحصیل زر مالگندری کے لئے مقرر ہوا، اور حسین بخش ازبکی بھی ضلع علی گڑھ کی
 مالگندری کے لئے مقرر ہوا اور دہلی داخل کے نام حکم بھیجیا گیا کہ وہ ان دونوں آدمیوں
 کے کام میں امداد کرے۔ راجہ کلاب سنگھ رئیس کچیر کے نام حکم تھا کہ وہ بارہ ہزار روپیہ
 جمع کر کے دین بخش اور فیض احمد کو ادا کرے۔ راجہ علی خاں رئیس دھرم پور محمد اور دہلی
 رئیس حسین پور اور راجہ دس سنگھ کے نام احکام تھے کہ وہ زر مالگندری فیض احمد اور حسین بخش
 کو ادا کریں۔ مولوی ذکاوت صاحب مولوی غفلت پور کے ہمراہ بھی مولوی فیض احمد صاحب
 مکان وصول کرنے کی غرض سے، بورڈ کا نوہ گئے تھے۔

دہلی کے رفتہ رفتہ مضبوط میں بھی مولوی فیض احمد صاحب کے تحصیل زر کا ذکر ہے۔
 "بنام فیض احمد سے صبح بلوہ شہر دہلی گزروں آدنی وصول کرنے پر تفرک گیا۔
 بنام کلاب سنگھ حسین بخش اور فیض احمد کے ہمراہ بارہ ہزار روپیہ آمدنی
 بھیجی جائے۔"

بنام عبداللطیف خان پوری اسکی آمدنی سین بخش اور فیض احمد کے
 ہمراہ بھیجی جائے۔ بنام محمد زہور علی خاں پتواری و ما اور اس کی آمدنی
 حسین بخش اور فیض احمد کے ہمراہ بھیجی جائے۔"

دہلی کی جنگ آزادی میں جنرل بخت خاں کے آنے کے بعد ایک جان پر لگی تھی بہادر شاہ ظفر نے ان کو جنگ کا کل مختار بنا دیا تھا۔ انہوں نے اپنی معاونت و مشورہ کے لئے جو کٹر وزیر خاں کو اپنے ساتھ رکھا اور معرکوں میں بھی بھیجا۔ ڈاکٹر وزیر خاں کی جنگ آزادی میں شرکت کا پتہ ملنے پر عبد اللطیف خاں سے بھی لگتا ہے وہ تحریر کرتے ہیں

۲۱ وزیر خاں ڈاکٹر شاہراہ آبادی
 اکبر آباد کے چالاک ڈاکٹر وزیر خاں کی طبیعت
 رخا ہمش سورش در گرفت امروز با مرد سورش
 سورش و فساد کی طرف نعل مہرئی آج انہوں
 گر نعرہ اشتعال آمیز و فاش زن شد چوب
 نے فسادیوں کے ساتھ شعلوں آمیز نعرہ لگایا
 اور ایک آگ سی لگا۔ جب ٹکڑیوں کی رانی
 شعلہ کارزار ٹکڑیوں آزار باب فتنہ نگینوں
 کا شعلہ فتنہ بگریں کی جان کا آزار ہو گیا
 شد جائے آزار شہر شد - ۵۵
 تو بھاگ کر شہر میں آ گئے۔

دہلی سے ہندوستان کے دوسرے مقامات پر جنگ آزادی کو چلانے اور کامیاب کرنے کے لئے لوگ جاتے تھے۔ چنانچہ ڈاکٹر وزیر خاں صاحب نے آگرہ میں ٹکڑیوں کے بغاوت علم بغاوت بلند کرنے کے واسطے اپنے اختیار کے حصول کے لئے بہادر شاہ ظفر سے ہمیش کا اظہار اور دوسرے لوگوں کے ساتھ کیا۔ اس کا ذکر بھی وزیر ماجہ عبد اللطیف خاں میں ہے۔

۲۶ جولائی۔ امانت علی تھانیدار انگریزی
 امانت علی تھانیدار انگریزی۔ تھانیداری
 سرسبز کار تھانیداری آوردہ نہ بسر کار شاہی
 کے منصب کا اراک کو کے سرکار شاہی میں
 بنا و خواستگار شد۔ تھانیدار شد و عبد کو
 حافظ مود اور تھانیداری کا خواستگار ہوا
 بگورگانوہ و فضل حسین بہ نسبت بہ تحصیلداری
 چنانچہ تھانیدار بنا دیا گیا۔ اور عبد کو گورگانوہ
 مورشند سعادت خاں و اکبر خاں ابن سیمین
 کا اور فضل حسین کو سوئی بٹ کا تحصیلدار
 خاں و غلام علی خاں و غلام رسول خاں و محمد علی خاں
 مقرر کیا گیا سعادت خاں کہ خاں، ابراہیم علی

حالات سے باخبر کیا وراپے ہمراہ چلے کوکھا۔ لیکن بادشاہ نے زینت محل کے شورہ پر عمل کرتے ہوئے چلنے سے انکار کیا۔ پھر بادشاہ ظفر گریہ بات بات لیتے تو شاید کچھ صورت بدل جاتی۔ بادشاہ کے انکار کرنے کے بعد جنرل نجات خاں ڈاکٹر ذریعہ پر خاں اور ٹوٹی فیض احمد بدلیونی نے دہلی کو خیر باد کہہ دیا۔ چنانچہ "باغی ہندوستان" کے مزاح نگار لکھتے ہیں۔

"بادشاہ جو اس درمیان میں قلعہ کے کل رقبہ ہمایوں میں پناہ گزیں ہو چکے تھے، مستقیم رفتار کر کے قلعہ میں نظر بند کر دیئے گئے۔ تین شاہزادوں کو قلعہ میں داخل ہونے کی گولی کا نشانہ بنایا گیا۔ ان کے سروں کو خان پوش سے ڈھاک کر خان میں لائے گئے۔ بادشاہ کے ساتھ سوتیلے بیٹے بھی گئے۔ انہیں میں مرزا مغل بھی تھے۔ جنرل نجات خاں اپنی زوجہ اور نوپ خانے کو گالے لے گئے۔ بادشاہ سے کہا کہ آپ بھی مجھ کے ساتھ چلیں۔ مگر وہ زینت محل اور مرزا اسی بیٹے کے ہاتھ میں کھانا بن چکے تھے۔ آدھ نہ روئے۔ جنرل نجات خاں ڈاکٹر ذریعہ پر خاں اور ٹوٹی فیض احمد وغیرہ سب بھنوج چلے گئے۔"

دہلی کو خیر باد کہنے کے بعد جنرل نجات خاں ڈاکٹر ذریعہ پر خاں اور ٹوٹی فیض احمد بدلیونی نے فوج کو جمع کرنے کے جتن کئے اور وہ ضروری مشینیں کو غیر ضروریات کے ساتھ ساتھ بھنوج کے باہر بھیجے۔ ان کی آمد کی اطلاع جب حضرت نعل، مینچی تو نہیں تھے ان کو دوسرے اور روال کے خلعت کے ساتھ پانچ ہزار روپے دعوت کے بھیجے۔ حضرت کے ساتھ پانچ ہزار تنگے، دھنوب توپ، ایک ہوت، چوبیس ہنی میگزین، پچاس باغی تھے۔

اس فوج کو محل آبادی کے مورچہ پر لگایا گیا۔ راج سب سے ملے ہوئے تھے۔ وٹارمنٹ ہائیڈر فوج کے ساتھ ان پر حملہ کیا۔ مجاہدین نے گرت گرت مدد کی۔ راج کے مورچے کے سامنے لیکن کامیابی نصیب نہیں ہوئی۔ کمران کی شجاعت اور راج کا سکھ ٹرینز کی فوج پر قابو نہ تھا۔ کچھ دنوں کے بعد جب یہ ایک سو کھنڈ میں آئے، راج کے مورچے کے سامنے ہمارے مکان کا

چتر منزل میں بند و بست کیا گیا۔ ان کے استقبال کے لئے موہی یہ بھدی تالیق نواب زادہ
 دلو اب ممتاز الدولہ گئے۔ ۵ اشرفیاں نذر کیں۔ پانچ سو روپے دعوت کے اور کئی کشتی پوشاک پارچے
 سفید خلعت میں ریئے کئی دن کے بعد مرزا بلاتی والا شاہ دہلی اور مرزا کوچک بہادر شاہ ظفر کے
 بیٹے ان سے ملنے کے لئے ملکہ گنج میں آئے۔

۱۹ رجب مطابق ۶ ماسی ۱۱۵۸ھ کو جنرل مارٹن کی کوٹھی کے قریب مجاہدین نے مورچہ
 قائم کیا۔ دوسرا مورچہ غنیمت خاں ڈاکٹر وزیر خاں اور مولوی فیض احمد صاحب نے چکرانوں کوٹھی
 کی طرف لگایا۔ یوسف خاں، موموں کے بھائی کو حکم ہوا کہ وہ اپنی فوج لے کر ملک کو جا میں بند
 رسائی کا کام شرف الدولہ غلام رضا کے سپرد ہوا۔ جنگ شروع ہوئی تو طرفین نے خوب مقابلہ ہوا
 مولوی احمد نے لکڑی پر پتھر اور پتھر پر لکڑی کا استعمال کیا۔ سلطان پور سے انگریزوں کی حوث ز فوج آئی تھی
 اس کا نواب شرف الدولہ سے مقابلہ ہوا۔ یہ لکڑی پر اپنے ساتھیوں سمیت کھڑے تھے۔ توپ کا
 گولہ ان کے ہاتھی پر لگا۔ یہ ٹھہر گئے اور اپنے کھردا پس چلے آئے۔ اور حملات پر گولہ باری ہو
 لگی تو بھگدڑ مچ گئی۔ پکڑا دی کے مورچہ پر انگریزی فوج کا ربار پڑنے لگا تو وہ صاحب د شجاعت
 رہتے رہے۔ حضرت فضل بھی موموں کے ساتھ فوج کے لڑنے میں سرگرمی کی۔ یہی تھیں۔ شاہ صاحب
 نے اپنے مورچے کا رنگ بگڑتے دیکھ کر توپیں ساتھیوں سے کہا جسے ہمارا۔ تو دینا منظور ہو وہ
 علیحدہ ہو جائے۔ جاں نثار علیحدہ ہو گئے۔ سب نے ڈٹ کر لڑنے اور نہ بھگنے کی قسم کھائی
 مورچہ کو بدلا۔ سرے معتدد دور میں آ کر ٹھہرے۔ پیش باغ میں ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ شاہزادہ
 فیروز شاہ اور مولوی فیض احمد صاحب کو مع ننگاروں کے بل پر مقرر کیا۔ مگر نواب موموں کی جہاز
 اور گھبراہٹ اور سب موقع ہواں سے ہٹنے کی وجہ سے جنگ کا تسلسلہ نہ ہوا۔ حضرت فضل بھی قدر کھائے کہ
 لکھنؤ سے نکل کر آئی ہوئیں اور شاہ صاحب، ڈاکٹر وزیر خاں، فیروز شاہ اور مولوی فیض احمد کو اپنے
 ہمراہ لے کر دیوبند روانہ ہو گئے۔

شرعت اپریل ۱۸۵۷ء کو بدایوں میں نیاز محمد خاں کو یہ خبر ملی کہ محسن علی خاں جس کو پوراٹھ
نے شکست دیدی ہے۔ بریلی جاتے وقت بدایوں سے گذرے۔ اس خبر سے نیاز محمد خاں،
ڈاکٹر وزیر خاں اور مودی فیض احمد بدایوں نے جنگی رضا اور ماحول کو سازگار بنانے کے لئے جہادی
فتویٰ بدایوں میں شائع کرایا اور ڈاکٹر وزیر خاں کو دوسرے درجہ کا کمانیر بنایا۔ اور تین سو آدمی
بریلی سے طلب کئے۔ یہ انتظام کریکے مجاہدین نے حملہ کا ارادہ کر لیا۔

۲۷ اپریل کو جنرل سی مع داسن لونی تاپور کے گھاٹ سے گنگا عبور کر کے اوسیت کی
طرف آیا۔ اس کے ساتھ دو سو نو جوان پنجابی، ۶ بلوچ پٹن ٹپن سوگیا، ویسی پٹن اور چھ بھاری
اور ہکی توپیں تھیں کپٹن گون کو متعین کیا گیا کہ نکرالہ کی طرف سے چار میل کے فاصلہ پر جہاں نواب
خان بہادر خاں کی فوج ہے یا تو ان کو بھگا دے یا گرفتار کر لے۔

۲۹ اپریل کو جنرل سی چاندنی والی راتوں میں تیزی کے ساتھ فوج لے کر چلا اور
اوسیت کے قریب پہنچ گیا۔ انگریزی فوج کے ککرا پہنچنے سے ایک دن پہلے بچیم کے ایک باغ
میں جہاں قصبہ کھلیان کی مجاہدین حفاظت کر رہے تھے وہاں کچھ اور لوگ بھی تھے جن میں
مہر لوگ بھی تھے۔ چھوٹے خاں نے سوار کی بہت اذیت کی۔ دوران گفتگو یہ بات
واضح ہو گئی کہ قصبہ کے لوگ انگریزوں کے خلاف جہاد کرنے کے لئے تیار ہیں۔ سوار کو یہ معلوم
کر کے بہت خوشی ہوئی اور اہل قصبہ کثرت سے جمع ہو گئے۔ سوار کے رلتھار بھی ارد گرد
سے آگئے۔ اب قصبہ والوں کو اس بات کا علم ہو گیا کہ یہ سوار شہزادہ فیروز ہے۔ لوگوں میں
مسرت کی ایک لہر پڑ گئی۔

انگریزی فوج نے آدھی رات کو ککرا کی طرف رن کیا اور آدھا راستہ طے کر کے دم
لیا تاکہ پیدل فوج بھی آکر ان سے مل جائے۔ جب پیدل فوج آگئی تو اس کو حکم ملا کہ وقاہتہ
آہستہ چلے۔ جہیز کی ضرورت نہیں ہے۔ صبح صادق کا وقت تھا کہ مجاہدین کا ایک گروہ آتا

ہو نظر آیا۔ جنھوں نے چار توپیں سرکس کر کوئی دشمن نہیں ہوا۔ انگریزوں نے جوابی تڑپوں کے غیر کئے۔ بہادرین نے موقع پا کر انگریزی فوجوں کو تلوار پہنچایا اور کابھہ لڑائی شروع ہو گئی۔ انگریزی فوج نے مجاہدین کی شہریت کی تاب نہ لے کر دستوں کی آڑ میں توپیں ہدائیں جن سے مجاہدین کو کافی نقصان ہوا۔ لیکن اسی کے ساتھ کولہ اندانکے شانہ سے جنرل سی کا سر اڑ گیا اور کسی مجاہد کو تلوار سے اس کا خون پیا۔

سورت کے پیرکڑل جو سن مع بیادہ فوج کے اکوڑا۔ اس فوج نے گارالہ کے مجاہدین کو کھیرے میں سے بیا جس کی وجہ سے ایک ہزار مجاہدین وطن شہید ہوئے۔ فیروز شاہ اور کٹر فوجیوں کے ساتھیوں نے کچھ سامان اور فوج لے کر پچھم درموض گھبرائی سے پورب کی جانب ایک جھاڑی واسے ٹیلہ کی آڑ سے مورچہ بنایا۔ پھر کئی ناکامی ہوئی۔ بدایوں کی طرف مجاہدین مدد نہ ملنے تو پناہ خانہ سے اوزنگ ان کا اناقب کیا۔ دوشرکت گزیر لکھتا ہے۔ یہ اتنا پانی خستہ کو پہنچ چکی ہے کہ یہ سر فوج جماعت ڈاکٹر وریٹاس کے راتھار، موروئی فیض احمد بدایونی اور سہزارہ فیروز شاہ کی قیادت میں۔

گارالہ کے معرکے کے بعد سہزارہ فیروز شاہ، موروئی فیض احمد بدایونی اور ڈاکٹر وریٹاس و فیروز علی بیگ۔ آئے۔ فیروز شاہ ان سب خاں ہا درناں کے پاس رہ گئے۔ اور موروئی فیض احمد اور ڈاکٹر وریٹاس شاہ احمد اللہ صاحب کے پاس شہر بہا پور چلے گئے۔

اس وقت ۱۸۵۷ء کو سہا پور میں جنگ ہوئی۔ اس کی اتا ہوئی۔ ڈنگی گرجا میں نماز پڑھ رہے تھے کہ اس زمانہ میں من و نہانی نوہر سے تھوڑا سا کر دیا۔ رات بھر پہنچ کر اب مدد ہا در کون کسم تھوڑا کر دیا اور من و نہانی سے ہا در سے قتل کی۔ اس میں بہت دنوں تو سب فوج آبادت فیروز شاہ، کاتیل خاں، کاتیل کی ناکامی کے بعد شہا پور پہنچ گئے۔ موروئی

احمد شاہ ڈاکٹر دیرخاں اور مولوی فیض احمد سواہیونی پہلے آچکے تھے۔ مولانا احمد شاہ نے منتشر فوج کو جمع کیا اور ۲۰ اپریل ۱۹۵۸ء کو پشاور کے مقام پر انگریزوں سے مقابلہ ہوا۔ نواب نظام علی خاں، گمانہ ٹھہرا، بنگر فوج کے اس وقت کہ مرسٹھے انہوں نے انگریزی فوج کے چھکے چھڑا دیے اور باتر جنگ لڑتے ہوئے باہر شہادت نوش کیا۔ انگریز کا سیلاب ہوئے شہر کی حالت خراب تھی۔ احمد شاہ کے سپہ سالار بھی۔ جب انگریزی فوج نے پشاور کی طرف بڑھی تو شاہ صاحب نے شہر خالی کر دیا۔ انگریزوں نے فوج کے پرانی جیل کے پاس مورچہ رکھا۔ شاہ صاحب نے تین روز کے بعد ہیٹ کر حملہ کیا اور یہ حملہ ۲ مئی سے ۹ مئی ۱۹۵۸ء تک جاری رہا۔ محصورین کی حالت نہایت نازک ہو رہی تھی۔ جیل ڈس ایک فوج لے کر آیا۔ لیکن وہ شاہ صاحب کے مضبوط مورچہ پر پلہ نہ کر سکی۔ بے ترتیب لڑائیاں ہوئی رہیں کہ اس غرہ میں شاہ صاحب کی مدد کے لیے فیروز شاہ اریضہ جیل کی فوجیں آئیں۔ ۵ مئی ۱۹۵۸ء کو شاہ صاحب نے دھن پر سخت حملہ کیا مگر انگریزی فوج کو نقصان نہیں پہنچا۔ ۲۲ مئی کو سرکاسن کس بڑی کثیر فوج لے آیا اس وقت سب کی برے ہوئی کہ یہاں سے ہٹ کر محمدی پور کی گڑھی پر مورچہ لگا یا جائے وہاں شاہ صاحب نے اپنی حکومت قائم کر لی تھی۔ وزیر جنگ جنرل نجف خاں مقتول ہوئے۔ قاضی القضاات مولوی مسرور اڑہلی جو مہوری نانا راؤ ٹیڈیوان بنے۔ کونسل کے اراکین مولوی یاسین الہ آبادی، ڈاکٹر دیرخاں اکبر آبادی اور مولوی فیض احمد دیرانی، شاہزادہ فیروز شاہ منتخب ہوئے۔ مکہ شاہ صاحب کے نام کا جاری ہوا۔

مکہ زہرہ نجف کنیر خادمہ محراب شاہ ۵۰ کا دیں مئے اللہ بادشاہ
سرکاسن کس نے قصبہ محمدی پہلے کر دیا تو خوب مقابلہ رہا۔ باہمی نفاق کی وجہ سے
ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا اور یہاں بھی جنگ میں ناکامی ہوئی شاہ صاحب راہ بلدیو سنگھ کے
کچن پر ۵ جون ۱۹۵۸ء کو پرگنہ یرمان میں مورچہ بنوئے تنہا باقی رہے۔ بلدیو سنگھ کے

بھائی سے پھاٹک بند کر کے نہ دے۔ حسب پگھلوں کی ایک ساتھ بوجھاڑ کی سینہ چھلنی ہو گیا اور
جہاں بچے ہو گئے۔ ڈاکٹر وزیر خاں جہان پیچھے ورنہ معتمد میرا اور تاجست اللہ صاحب کے پاس تقیم
ہوئے۔ وہیں سلب کھولا اور زندگی کا آخری عرصہ مولانا رحمت اللہ صاحب کے ساتھ گزارا
وہیں فوت ہوئے اور حیات البقیہ میں مدفون ہوئے ۛ

جنرل بخت خاں ایسے روپوش ہوئے کہ یہ بھی پتہ نہ لگا کہ ان کا انتقال کہاں ہوا۔
مولانا فیض احمد بدایونی کے بارے میں غالب خیل تو یہی ہے کہ وہ فرنگیوں کی گولیوں کا
نشانہ بنے۔ اس کا بھی امکان ہے کہ وہ روپوش ہو گئے ہوں کہاں انتقال ہوا۔ اس کا
بھی پتہ نہیں چل سکا۔

شعلہ منظر نگر کے قصروں میں خاندانی رشتہ داریاں ایک دوسرے سے ملتی ہیں۔
مولانا کیرانہ اور کاندھلوی کے خاندانوں میں باقی امراء اللہ صاحب مولانا رحمت اللہ صاحب
کرانوی اور مولانا براء صاحب کاندھلوی کی آپس میں رشتہ داریاں ہیں۔ چنانچہ مولانا
احتمام الحسن صاحب مولانا ملاقات مشائخ کاندھلوی۔ حاجی امیر اللہ صاحب
اور مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی کے خاندان سے اپنی رشتہ داری کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے
ہیں۔

۱۴ اس نندان کے حضرت حاجی امیر اللہ صاحب اور حضرت حافظ
محمد رضا منہ صاحب شہید سے روحانی اور ایہالی تعلق کے علاوہ رشتہ داری کا
تعلق بھی قائم تھا۔ حضرت مفتی ابوبکر کی صاحبزادی کی نواسی حضرت حاجی
میر اللہ صاحب کاندھلوی اور حضرت حافظ صاحب کاندھلوی کی کنبی حضرت مولانا
مظہر حسین کی اہلیہ تھیں۔ ان کے علاوہ درگاہی نسل رشتہ ریزہ گروہات نام
میں اور آقہ بہہ تھانہ بھوک کے حرم بابہ جانے نمایاں عورتیں کی جنگ
آندری ہیں، وہ ان کی سب سے زیادہ رشتہ داری تھی۔ قرینہ دیکھتے

تھی۔ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کراچی مہاجرین (جنہوں نے کراچی
علم جہاد بلند کیا) سے بھی رشتہ اور قرابت کے تعلقات وابستہ تھے اور
وہ اتحاد و یکا گمت تھی جس کی بنا پر ایک ہی خاندان شمار ہوتا تھا (۱۶)۔

اس خاندانی مناسبت کی بنا پر بھی ۱۹۵۷ء کی جنگ آزادی کا مولانا رحمت اللہ صاحب
اور ان کے رفقاء نے کراچی میں اور حاجی امداد اللہ صاحب اور ان کے رفقاء نے شالی اتھانہ بھون
میں آپس میں مل کر ایک محاذ قائم کیا اور باہمی مشوروں سے یہ دونوں جنگیں لڑی گئیں جس کے
بارے میں مولانا سلیم صاحب خیرہ مولانا رحمت اللہ صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

”پرگنہ کیرانہ و شالی میں زمینداروں اور مسلمان گوجروں کے ہاتھوں میں تھا
جس میں ریاست داری کے ساتھ جوت بھی موجود تھا۔ تقانہ بھون اور کیرانہ کا
ایک محاذ قائم کیا گیا۔ مجاہدین کی حمایت و رافعت اور متبادلہ کرنی۔ ہی و شالی
کی تحصیل پر حملہ کیا گیا۔ پرگنہ کے چاروں طرف اس مجاہدانہ تحریک کا شرعاً
ہو چکا تھا۔ تقانہ بھون میں حاجی امداد اللہ صاحب اور مولوی عبدالحمید تھانوی
مع رفقا اور نواح کیرانہ میں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب اور مولوی محمد رفیق کا مقابلہ
کر رہے تھے۔“

جب ہندوستان میں ۱۹۴۷ء کی جنگ آزادی سے روٹ ہوئی تو نفع منظر نگری میں بھی
یہ چنگاری پھیلی اور حاجی امداد اللہ صاحب نے اس سلسلہ میں اپنی ساتھیوں اور قیدیوں
سے تبادلہ کیا کیا۔ جناب شیخ محمد نے اپنی سیدہ مسرورہ کی طائر کرنا، رحیمہ کی نفی صفت کی رہ
جس پر مولانا قاسم نانوتوی نے جواب دیا کہ کیا ہم انہیں بے رحمی سے لے کر لے رہے ہیں؟
امیر امداد اللہ صاحب نے غزنین کی گفتگو سننے کے بعد فرمایا: الحمد للہ اللہ شراح
ہو گیا۔ اب جہاد کی تیاری شہداء کی جانے۔ امیر، رحمت صاحب نے امامت قبول
کی اور مولانا قاسم نانوتوی سیدہ مسرورہ فرما رہے۔ مولانا قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی
سے ایک مہاجرین

مقرر ہوئے۔ اس طرح قصبہ تختہ کھجور دارالاسلام قرار پایا۔

قاضی سدارت علی خاں خاٹ خواجہ تھابت خاں رئیس اعظم تھے۔ کھجور ضلع منفرد کے دو صاحبزادوں عبدالرحیم خاں اور غنی علی خاں نے بھی اپنے قصبہ کی تنگ و آزادی میں نمایاں طور پر حصہ لیا۔ عبدالرحیم صاحب کو سہارنپور سے ہاتھی منگوانے کے لیے بھیج دیا گیا تاکہ وہی میں ملک بھیجی جائے۔ پتا نجد عبدالرحیم صاحب اپنے چند احباب کے ساتھ سہارنپور چلے گئے۔ وہاں کسی دوست کے پاس قیام کیا۔ کسی نے صبح سویرے کے پاس میں اس کی اطلاع پہنچادی۔ چنانچہ ان کی گرفتاری کے لئے کارروایاں ہوئیں۔ عبدالرحیم صاحب اور ان کے ہمراہیوں کو گرفتار کر کے لے گیا اور جیل میں بند کر دیا اور چند روز کے بعد عبدالرحیم صاحب کو کھانسی سے دی گئی۔

اس واقعہ سے مام ضلع میں انگریزوں کے خلاف اور نفرت پھیل گئی۔ اور جب قاضی عبدالرحیم صاحب کے ٹیسے بھائی سدارت علی صاحب کو اسے پھانسی دینے کے لیے لے کر اپنے بھائی کی تربیت نجد اور غنی کے رہنے والے تھے۔ ان کے ساتھ آدھی نوکریاں رکھ کر کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔

اتفاق کی بات اس وقت چند فوجی سوار کپڑوں کے عوض دیگر دوسروں کی کئی ہتھیاریاں بدلانے سہارنپور سے گزر رہے تھے۔ ان کے ساتھ ایک خاں کے ساتھ اطلاع ملی۔ یہ خبر پہنچا رہے تھے۔ اپنے رافضیوں کے ساتھ وہ سوار کپڑوں کے بغیر کے بغیر کے سمت سڑک پر جا پڑے اور جب وہ سڑک پر پہنچے تو ان کے ساتھ لیا اور ایک سوار کپڑوں کی سمت میں کھڑے ہوئے۔ یہ خبر پہنچ کر کرم لیا گیا۔

اس بغاوت کی اطلاع سہارنپور کے حکام کو پہنچی۔ ان کے پاس سے

گفت بات میں امانت کرتا رہے۔ اس نے آپ مولانا رشید احمد گنگوہی

کو روزنامہ میں سب سے پہلے دیکھ کر خدشہ کے لیے رو پڑے یا دیکھا

جب کہ نیک فوٹ نہ ہو چکی تھی وہ دن ہوئی تو محض دینے کے لیے یہاں پہنچا کر دیکھا کہ وہ

اس پر آشوب نہ نہ میں ایک عام لوگ احتیاجی طور پر یہ دیکھنے کو بہتر سمجھتے تھے اور پریشان

وہ اس سے رہنے لگے۔ جب کہ وہ ادا شدہ صاحب اور اس کے رفقاء پر کسی قسم کی پریشانی نہیں

تھی۔ آپ کو اس کے ساتھ ساتھ ہی عزت کے لئے ساتھی گیارہ یا ستر لکھ جانے کی

ضرورت ہوئی تو اتھرائی ایمان کے ساتھ جاتے اور انے لگے۔ ان ایام میں آپ کو انگریزی فوج سے

بھی کرنا پڑتا تھا جنہوں کے خاں پھرتے تھے۔ ان حضرات کے پاس سمورے رہتی تھیں۔

ایک۔ ترہائی ادا شدہ صاحب، مولانا رشید احمد گنگوہی، جانشین صاحب اور

مورخان سہم۔ یہ انگریزی فوج سے ملے ہوئے تھے۔ یہ حضرات ٹل بیٹنگ طرح پر ہمارے

کے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔

یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔

یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔

یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔

یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔

یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔ یہ حضرات بہت باصلاحیت تھے۔

سے تمام کپڑے ترختے تھے۔

مولانا رشید احمد گنگوہی کی شہرت کا ذکر کیا ہے۔

مولانا رشید احمد گنگوہی کی شہرت کا ذکر کیا ہے۔

چند آدمی اور دھن مار ساتھ لے کر اس وقت راہ خدا ہوں ہتھیار اور سامان

سے نکلے۔

مولانا رحمت اللہ صاحب پر یہ الزام تھا کہ انہوں نے تحصیل شاہی کو لٹوانے میں حصہ لیا۔ ان کے بھی واپس گرفتاری جاری ہوئے۔ منجبر نے اطلاع دی کہ مولانا صاحب دربار میں روپوش ہیں۔ اس وقت آپ دربار والی مسجد کے بالائی حصہ کی ایک کوٹھری میں جو حنبلیہ حصہ میں ہے تشریف فرما تھے۔ جب آپ کو فوج کی آمد کی اطلاع ہوئی تو آپ نے اس حجرہ کی کھڑکی سے تھیلہ لنگ لگائی۔ مسجد میں آپ کے رہتی موجود تھے۔ ان کے ساتھ پنجیتھ گاؤں میں پہنچے یہاں بھی آپ کی تلاش کے لئے شیرتھار میں فوج پہنچ گئی اور اس نے چاروں طرف سے گاؤں کا محاصرہ کر لیا اور گاؤں کے زمرہ دروگوں سے کہا کہ مولانا رحمت اللہ کو ہمارے والے کر دو۔ ورنہ ہم تمہارا گاؤں تباہ کر خاک کر دیں گا۔ دوا والی نے انکار کیا کہ ہم مولانا کو جانتے نہیں اور نہ ہی وہ ہمارے گاؤں میں ہیں۔ گاؤں کی تلاشی لی گئی۔ مگر مولانا کا ان کو پتہ نہ چلا اور نہ وہاں سے دستیاب ہوئے۔

پنجیتھ کے مکھیا نے جب گاؤں میں فوج دیکھی تو اس نے مولانا کو مشورہ دیا کہ کھریا لٹا کر کھیت میں گھانس کھٹے چلے جائیں۔ انگریزی فوج اسی کھیت کی پگڑی سے گزری، حنہ ت رہا رحمت اللہ صاحب فرمایا کرے تے میں کھانس کاٹ رہا تھا اور گھوڑوں کی ٹاپوں سے جو کنکریاں اڑتی تھیں، وہ میرے جسم پر لگ رہی تھیں اور میں ان کو اپنے پاس سے گزرتا ہوا دیکھتا تھا۔

جب مولانا رحمت اللہ صاحب گاؤں سے گرفتار نہیں ہوئے تو انگریزی فوج نے گاؤں کے سب ذیل جو وہ اشخاص کو گرفتار کیا۔

الہی وار صاحب، شہداد علی بخش، نعمت، نہار، بہار، کریم علی، بھوپ
پترو، کریم لدیں، شہید الدین عرف بھی، وہارہ، صندل، محمد علی

جب مولانا رحمت اللہ صاحب کو ان جو وہ آدمیوں کی گرفتاری کا علم ہوا تو آپ نے

کے قریب جنگل ہی جنگل تھے۔ دن میں آتش مولانا جنگل میں چلے جلتے تھے اور رات کو گاؤں میں رہتے تھے۔ چودھری حاجی عظیم صاحب اس پریشان کن زمانے میں مولانا رحمت اللہ صاحب کے ہمراہ رہے اور جب تک مولانا کو انہوں نے جہاز پر سوار نہیں کرا دیا اس وقت تک ان سے علیحدہ نہیں ہوئے۔

عجب اتفاق کی بات ہے کہ چودھری عظیم صاحب کے خلاف اس جنگ آزادی کی شرکت کے سلسلہ میں انگریزوں کو کوئی اطلاع نہیں پہنچی۔ اس لئے ان کے خلاف کوئی قدم نہیں اٹھایا گیا۔ چودھری عظیم ایک نیک دل اور خدا ترس مہندار تھے پنجپٹھ کی مسجد انہوں نے ہی بنوائی تھی جس کے آج کل حافظ منظور احمد صاحب امام ہیں۔ چودھری عظیم صاحب مسلمان گوجر تھے جن کے اجداد غالباً حضرت نظام الدین کے زمانہ میں مسلمان ہوئے تھے۔ چنانچہ کیرانہ میں شاہ نجم الدین صاحب تعلیم حضرت نظام الدین کا مزار ہے۔ چودھری عظیم صاحب مولانا رحمت اللہ صاحب کی ہجرت کرنے کے ایک یا دو سال بعد بیت اللہ کے لئے گئے اور مکہ میں مولانا رحمت اللہ صاحب کے ہاں مقیم ہوئے۔ انہوں نے ایک سال تک چودھری حاجی عظیم صاحب کو وہیں رکھا اور آئے نہیں دیا اور بڑی تکریم و عزت کے ساتھ رخصت کرنے کے بعد حاجی عظیم صاحب کو مہندستان روانہ کیا۔ پنجپٹھ میں ان کا انتقال ہوا وہ اپنے خاندانی قبرستان میں آرام فرما ہیں۔ ان کی قبر کی چار دیواری پختہ تھی لیکن اب ناکستہ حالت میں ہے۔

چودھری عظیم صاحب کے والد کا نام بارہ اور ان کے بھائی کا نام باقر تھا۔ عظیم صاحب کے تین بیٹے نعمت، نورنگ، تقی تھے۔ نورنگ اور تقی لاہور نورت ہوئے نعمت کے والد صاحب سے رحمت اور فتح ہوئے۔ فتح کے دو لڑکے شہباز و عرف باچہ دوسرے شمیرا ہوئے۔ شہباز اور شمیرا حیات میں شہباز کی عمر سی سال کی ہے اور شمیرا کی

عمر ساٹھ سال ہے۔ شہباز کے تین رزمیے مکھن، علی نواز اور محمد ہوئے۔ محمد کا انتقال ہو گیا۔
 محمد کے ایک صاحبزادے بشیر الدین اور بشیر الدین کے دو لڑکے صافہ اور سادہ ہوئے۔
 شہباز کے دو لڑکے علی جنگ دوسرے کلا ہوئے۔ علی جنگ کے تین فرزند لیاقت، نواب
 اور اصغر ہوئے۔ کلا کے تین لڑکے حسن، عباس اور جمشید علی ہوئے۔ باقر صاحب کے اولاد
 کے نام نہیں معلوم ہو سکے۔ بچپٹے گاؤں میں تقریباً چھ سو کے قریب سامان رہتے ہیں جن
 میں چورھری عظیم صاحب کی بھی اولاد چار سو کے قریب ہے ملے

جب مولانا رحمت اللہ صاحب کو انگریزی فوج گرفتار نہ کر سکی تو ان پر مقدمہ چلایا
 گیا اور مفرد باغی قرار دے کر گرفتاری کے لئے ایک ہزار روپے کے انعام کا اعلان کیا۔
 جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے زمانہ میں ایک مجذوب بہت مہتمم بھون میں رہتے
 تھے۔ جب مولوی رحمت اللہ صاحب کی گرفتاری کا حکم ہوا وہ ان کا ارادہ ہجرت کا
 ہوا تو لوگوں نے کہا مجذوب صاحب سے ڈرامشورہ لینا چاہیے۔ چنانچہ ان کی خدمت
 میں گئے اور عرض کیا۔ انہوں نے فرمایا "جاؤ کچھ نہیں ہوگا" اس کے بعد مزید اطمینان
 کے لئے مولوی رحمت اللہ صاحب ان کے پاس گئے۔ تب مجذوب صاحب نے فرمایا
 چلا جا یہاں سے نہیں رہ سکتا نہ صل ہو کر اور اپنے والد صاحب کا نام لے کر کہا کہ
 تین روپیہ ان کی طرف سے اور چھ روپیہ میری طرف سے بھی تجھے ملتے رہیں گے۔
 مولوی رحمت اللہ صاحب نے ہجرت کا قصد کر لیا اور اس تاریخ سے نور و پیہ ماہوار
 ان کو برابر ملنے لگے۔ اس میں کبھی فرق واقع نہیں ہوا۔

اس پتہ آشوب دور میں جبکہ علما و ہنر کا منت زار و باوقار طبقہ اور حضرت حاجی امداد اللہ
 صاحب جیسے مجاہد ہجرت فرما رہے تھے۔ اسی ایام میں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب

بھی اپنا نام مصلح الدین رکھ کر دہلی سے روانہ ہوئے اور جب پورہ جو دھپور کے ہیبت انگیز خطرناک جنگلوں کو پا پیا دھڑکے کرتے ہوئے سورت پہنچے۔ سورت سے حج کے لئے روانہ ہوئے۔ اس وقت جہاز کا سفر آسان نہ تھا۔ اوروں کی جہاز چلا کرتے تھے۔ سورت سے جدہ تک تین ہفتے میں بتری سفر طے ہوتا تھا اور مال بھریں صرف ایک جہاز ہوا کی موافقت کے زمانہ میں سورت سے چلتا ایسا ہی طرب جہاز سے آیا کرتا تھا۔ ایک خط کاٹھنوں پر روپیہ تھا۔ جو لوگ ہجرت کے ارادہ سے ترک وطن کرتے تھے وہ دنیاوی تعلقات اور باہمی علاقوں کی کدوں سے نکال دیا کرتے تھے یہ حقیقت ہے کہ ان ہی بزرگوں اور مجاہدین کا بگڑنا تھا جو یہ سفر برداشت کرتے تھے یہ

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کی روانگی اور فوجداری مقدمہ کے بعد آپ کی اور آپ کے چچا تایا شیخ امین الدین صاحب، شیخ ولی اللہ صاحب اور شیخ شکر اللہ صاحب کی جائیداد ضبط ہو کر نیلام ہوئی۔ خاص طور پر پانی پت میں کمال الدین مخبر کی شناخت پر جو جائیداد قرق کر کے نیلام کی گئی۔ وہ ڈپٹی کمشنر کرناٹک کے فیصلہ مورخہ ۳۰ جنوری ۱۹۶۲ء کے مطابق حسب ذیل تھی

(۱) سرائے کجورہ جس کی قیمت سرکاری طور پر ڈپٹی کمشنر کرناٹک کے کاغذات میں پانچ سو روپے ہے۔

(۲) سرائے چوٹھے جس کی قیمت سرکاری طور پر ڈپٹی کمشنر کرناٹک کے کاغذات میں پانچ سو روپے ہے۔

(۳) سرائے شیخ فضل الہی رقم ۱ سرائے قصابان رقم ۱ سرائے لاہ آباد (۱) سرائے بایاں یہ سب سرائیں اور وسیع قطعات زمین اور مکانات ایک ہزار چار سو بیس روپے میں نیلام ہوئے جن کی قیمت لاکھوں روپے کی تھی۔ مزید غلطی اور زراعتی زمینیں

کھائی جائیگا اسکے علاوہ ہیں ، جو بن کر نیکو ہوئیں مذکور بالا امرائیں جس قیمت پر
نیلام ہوئیں وہ بھی ملاحظہ ہو ۔

سرائے گجرات ۴۲ روپے سرائے لود آباد ۱۵ روپے ۔ سرائے پور ۵۵ روپے
اور سرائے قصبان ۴۱ روپے

کاغذات جائیداد نیلام شدہ : اندکس شہزادہ کا یہ فائنل ہے
” اندکس شہزادہ شہل فوجداری مقدمہ شیخ مال الدین مالکن کیرانہ حال پانی پت
مولوی رحمت اللہ باغی “

رحمت اللہ بیت اللہ میں

ایک طویل و آلام و مصائب بھرے سفر کی عروج و نکو برداشت کرتے ہوئے اللہ پر شاکر
 توکل پر تکیہ کے صبر کے مجھے اور سر ملکف مجاہد اسلام مرکز اسلام مکہ معظمہ میں پہنچے تاکہ اللہ
 رب العزت کے گھر کے زیر سایہ خدمت اسلام کی کوئی سبیل نکال سکیں۔ اس انقار بی
 جماعت کے اکثر افراد نے مکہ معظمہ کو اپنی آماجگاہ بنایا۔ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب
 مکہ معظمہ پہلے ہی پہنچ چکے تھے۔ رابطہ دائر یہ جو۔ باب العمد کے متصل ہے۔ حجرہ میں سکونت
 پذیر تھے۔ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب علی الصبح مکہ معظمہ پہنچے۔ طواف کرنے
 ہوئے حضرت حاجی صاحب سے آپ کی ملاقات ہوئی۔ سچی میں بھی حضرت حاجی
 صاحب کے آپ شریک رہے۔ ان ہر دو ارکان سے فارغ ہونے کے بعد یہ دونوں حضرات
 رابطہ دائرہ میں آئے یہ وہ زمانہ تھا جبکہ سلطان عبدالعزیز خان کی خلافت کا دور تھا اور
 مسجد ترم میں سید احمد دہلوان شیخ العلماء مرتبہ ملاقا میں کا عام تھا اور امیر مکہ شریف عبداللہ
 بن عون محمد تھے۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب اکثر ترم میں تشریف لے جاتے تھے اور
 سید احمد دہلوان کے درس میں بھی شریک ہوتے تھے۔ سید صاحب چونکہ شافعی المذہب
 تھے۔ ایک سنی و دران بہن کسی مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے انہوں نے اپنے مذہب
 کی ترویج کے ساتھ دلائل احناف کو کمزور ثابت کرنے کی کوشش کی۔ درس کے اختتام پر

حضرت مولانا صاحب سید احمد دہلوی کے پہلی مرتبہ ملے اور ایک طالب علم کی حیثیت سے اس مسئلہ کے متعلق چہ تشفی رہی۔ بخیر و برکت تبادلوہ خیالات کے بعد ان کو اندازہ ہو گیا کہ شخص طالب علم نہیں ہے۔ انہوں نے آپ سے دریافت کیا کہ آپ کون ہیں کہا اے تھے ہیں۔ آپ نے فقہ طہور پر اپنے حالات بتائے جس پر سید صاحب نے دوسرے روز دعوت کے لئے اپنے گھر پر بلایا۔ آپ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے ہمراہ سید صاحب کے دربار کدو پر تشریف لے گئے۔ حضرت مولانا نے حاجی امداد اللہ صاحب کا تعارف کرایا اور جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے تمام واقعات اور خاص طور پر قریضاری کی جاوید اور متاخرہ کتب آباد کے حالات بیان کئے۔ جن کو سن کر یہ بہت مسرور ہوئے اور حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب سے بہت دیر تک بغلگہ رہے۔ اسی ملاقات میں حضرت مولانا صاحب کو انہوں نے سید حرم میں درس کی اجازت دی اور علما نے سید حرم کے دفتر میں آپ کا نام دست کرایا۔

پادری فائدر ہندوستان سے ۱۸۵۹ء میں قسطنطنیہ پہنچا۔ سلطان عبدالعزیز صاحب کا عہد تھا۔ ترکی اور اٹلی کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے۔ پادری فائدر نے سلطان سے بیان کیا کہ ہندوستان میں میرا ایک مسلمان عالم سے منظرہ ہوا تھا جس میں عیسائیت کی فتنہ اور اسلام کی شکست مرقی تھی۔ علماء اسلام لا جواب ہوئے جن کی وجہ سے مسلمان عیسائی دین قبول کر رہے ہیں۔ رہاؤں سے سفار کوئی خوشی ہوئی باقی خواہش رہی کہ پادری فائدر کی باہمی اہلیت معلوم کی جائے۔ سلطان نے شریف مکہ کو فرمان جاری کیا کہ ان کے زمانہ میں ہندوستان سے جو علماء اور باخبر و معتبر اصحاب آئیں ان سے پادری فائدر کے منظرہ اور جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے حالات معلوم کر کے ہم کو مطلع کیا جائے۔ امیر مکہ نے شیخ العالی سید احمد دہلوی سے فرما

ذکر کیا۔ انہوں نے بتایا کہ جس عالم سے پادری فائزر کا مناظرہ ہوا ہے وہ عالم خود یہاں موجود ہیں۔ چنانچہ دوسرے دن شیخ الاسلام مولانا رحمت اللہ صاحب کو اپنے ہمراہ لے کر امیرکہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اس ملاقات کے بعد امیرکہ نے فوراً بارگاہ شاہی میں مناظرہ اور جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے حالات اور مولانا رحمت اللہ کی موجودگی کے بارے میں لکھ کر بھیج دیا۔ چنانچہ مولانا رحمت اللہ صاحب خاص اعزاز و اکرام کے ساتھ ۱۸۵۷ء مطابق ۱۲۶۲ھ میں شاہی مہمان کی حیثیت سے روانہ ہوئے۔ جب وہاں پہنچے تو شاہی مہمان کی حیثیت سے ٹھہرائے گئے۔ سلطان عبدالعزیز یکمال التفات شاہانہ روزانہ آپ کو بعد نماز عشاء شرف باریابی عطا فرماتے۔ اس مخصوص صحبت میں اکثر خیر الدین پاشا تونسوی صدر اعظم اور شیخ الاسلام وغیرہ اکابر سلطنت بھی شریک ہوتے تھے۔ جب پادری فائزر کو مولانا رحمت اللہ صاحب کی آمد کی اطلاع ہوئی تو قسطنطنیہ چلا گیا۔ سلطان نے ان ملاقاتوں میں مناظرہ کے اور ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے پورے حالات نہایت دلچسپی کے ساتھ سنے اور مناظرہ کے نتیجہ سے بہت خوش ہوئے۔ مولانا رحمت اللہ صاحب کی اس جلیل القدر دینی خدمت کی یہ تدرافزائی فرمائی کہ آپ کی واپسی کے وقت خلعت فاخرہ کے ساتھ تھمہ مجیدی درجہ دوم اور گراں قدر وظیفہ کی امداد سے سرفراز فرمایا۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کی ملاقات کے بعد سلطان عبدالعزیز فاضل صاحب نے عیسائی مشنریوں کے فتنہ و فساد کو روکنے کے لئے سخت قدم اٹھائے جس کا ذکر پنجاب راجس بک ڈپوسٹائٹی انارکلی لاہور کی مکتوبہ تہ صلیبک علیہ وار مؤلفہ پادری برکت میں ہے۔

”قسطنطنیہ میں کتب مقدسہ اور دیگر مذہبی کتابیں اس جگہ فروخت

کی بدتمیہ، جہاں مقدس کرسٹم نے کلیسائی ابتدائی صدیوں میں وعظ کی منادی کی تھی اور جو اب مسجد بنادی گئی تھی ایک روز ایک محنت بخیر اطلاع سلطان ترکی کے حکم سے ترکی مسیحی قید کر دیئے گئے اور مسیحی کتب مستندہ ضبط کی گئیں اور مسیحیوں کی عبادت گاہوں اور دکانوں پر جہاں ان کتب کی فروخت ہوتی تھی نقص لگا دیئے گئے۔ ترکی گورنمنٹ نے ذیل کے احکام صادر کر دیئے۔

”ترکی گورنمنٹ اس امر کی اجازت نہیں دیتی کہ سلام پر کسی طرح کا حملہ برسر بازار یا بیچ کے طور پر کیا جائے وہ مشنریوں کو یا ان کے کاندھ کو اسلام کے خلاف منادی کرنے کی اجازت نہیں دیتی اور اس طرح کی ہر کوشش ترکی گورنمنٹ کی نظر میں قومی مذہب پر حملہ تصور کیا جائے گا وہ کسی مباحثہ کی کتاب کو برسر بازار یا بیچ کے طور پر تقسیم کرنے یا فروخت کرنے کی اجازت نہیں دیتی۔ برطانوی سفیر نے ان ذلت آمیز احکام پر رضامندی ظاہر کر دی تو بعد میں بعد شکل دکانیں کھلوا لی گئیں۔“

اسی کتاب صلیب کے علم پر اسے پادری فائدر اور مولانا رحمت اللہ صاحب کا قسطنطنیہ میں مباحثہ کرانے کی تیاری کی تصدیق ہوئی ہے۔ پادری برکت اللہ لکھتا ہے قسطنطنیہ میں اس کی دہائی فائدر کی بیوی کی حالت، مذہب شریعہ ہو گئی اور وہ ۱۸۶۵ء میں اپنے بیوی بچوں کو انگلستان چھوڑنے چلا گیا۔

۱۸۶۵ء میں جب فریچ مٹان گیا تو وہاں کے ایک مولوی نے جرؤوی رحمت اللہ اور ڈاکٹر ذہبناں کا دورست تھا اس کو بتایا کہ جب قسطنطنیہ میں ڈاکٹر فائدر کی منادی اور کتابوں کا شہوہ ہوا۔ تو سلطان نے مولوی رحمت اللہ کو بلوا بھیجا تاکہ

لے صلیب کے علم پر اسے

ڈاکٹر فائزر سے مباحثہ کرے۔ لیکن مولوی رحمۃ اللہ کے دار الخلافہ میں پہنچنے سے پہلے ڈاکٹر فائزر وفات پا چکا تھا۔ ۱۲۲۰ھ

مؤلف "صلیب کے علمبردار" کا یہ کہنا کہ مولانا رحمت اللہ قسطنطنیہ پہنچنے بھی نہ پائے گئے کہ اس سے قبل پادری فائزر کا انتقال ہو گیا تھا صحیح نہیں ہے۔ مولانا رحمت اللہ صاحب سال ۱۹۶۴ء میں قسطنطنیہ پہنچے ہیں اور اقبواں مولف صلیب کے علمبردار۔ پادری فائزر نے ۱۹۶۳ء قسطنطنیہ چھوڑا اور انتقال یکم دسمبر ۱۹۶۳ء کو ہوا۔ گویا پورے ایک سال کا فرق ہے۔

سلطان عبدالعزیز صاحب کی خوش اور خیر الدین پاشا کی تحریک پر جب ۱۲۹۰ھ میں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے اظہار الحق مرتب کرنی شروع کی جو آخر ذی الحجہ ۱۲۹۰ھ میں چھ ماہ کی قلیا مدت میں مکہ کر سلطان کی خدمت میں آپ نے پیش کی اور اس کتاب میں سلطان کا ذکر کرنے کے بجائے حسب ذیل الفاظ میں شیخ العلماء سید احمد دحلان کا ذکر آپ نے فرمایا یہ

سیدی و سندی مولانا السید احمد بن زینی
دحلان اداہم انت فیضہ الی یوم الفیام فصرنی ان اترجمہ
باللسان العربی ہذا المباحث الخمسة من الکتب الحق
الفت فی ہذا الباب لانہا کانت اما باللسان افرسی
واما باللسان مسہی اھند :-

شیخ العلماء کے ذکر پر خیر الدین پاشا نے منہ بہ منہ مولانا رحمت اللہ صاحب سے فرمایا کہ آپ نے امیر المومنین کی خواہش پر یہ کتاب تحریر کی ہے مگر اس کے مقدمہ میں آپ نے شیخ العلماء کا ذکر کیا ہے حالانکہ ان کی جگہ امیر المومنین سلطان عبدالعزیز
سہ اظہار الحق ص ۱

کا نام آنا چاہیے تھا۔ مولانا نے بلا تکلف اور بلا توجہ یہ جواب دیا۔

”اس خالص مذہبی خدمت میں کسی دنیاوی فزنیہ کوئی شائبہ

نہ آنا چاہیے۔“ اس کے مدد مکہ منظر میں خود شیخ العلماء نے ان حالات کے

تلبند کرنے کی خواہش کر چکے تھے اور ابتدائی مواد کی ترتیب کا کام بھی

م شروع کر دیا تھا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کتاب کی تالیف کا اصل

سبب شیخ العلماء ہیں کسی وجہ سے اگر وہ مجھے امیر ماہ تک نہ پہنچاتے

تو میری رسائی یہاں تک نہ ہوتی اور اس نسبت کا موت نہ ہوتا۔“ لہ

مولانا صاحب کی اس صاف گوئی اور فہم شناسی کا نیرالدین پاشا پر بہت اچھا

ہوا اور یہ دلائل سن کر قائل ہو گیا۔

قیامِ قسطنطنیہ کے زمانہ میں اکثر علماء و فضلاء اور خدمتِ انجمن و خدایا

مذاہب کے لوگ شہر ہی وہاں خانہ میں اکٹھے ہوتے۔ جن سے مولانا رمت اللہ صاحب

کا مذہبی و سیاسی مسائل پر تبادلہ خیال ہوتا تھا۔ یورپ کی سائنسی معومات و تعلیم

کے اثرات یہاں تک بھی پہنچ چکے تھے۔ اسی کی روشنی میں آپ نے بعثت و نبوت

حشر و نشر، نزول وحی وغیرہ امور کو عقلی دلائل سے ثابت کیا ہے۔ اور تنبیہات کے

نام سے نئے امور پر ایک رسالہ لکھا۔ اس کی تالیف انجمن میں پانچ تکمیل کو

پہنچی اور اسے سائنس دانین نے شہرت بخشی۔ اس کا نام ہے۔ ”یہ رسالہ مصری

عربی اخبارات و جرائد کے صفحہ ۱۲۵ سے ۲۵۰ تک اور جلد دوم کے صفحہ اول سے

صفحہ ۳۳ کے حاشیہ میں شائع ہوا۔ جس کی تنبیہ ہوں کی وضاحت آپ نے فرمائی

”وحد الرسلاء و الخلق حینہ شمس نبیہ۔“

وہ تو یقینی الا بالانہ علیہ توکل و اسہ انیب لتنبہ راد

فی ثبات الاحتیاج لی البعثة و النبوة علی مرأی المحققین

من الفلاسفة قد ثبت بآل النضر و ثبوت نوع الانسان

یحتاج الی الامساح الفردیة الكثیرة التي لا یقارن له بدونها

مثل الغنایة و ما یس و الممسک و الآلات و غیرها“ (۱۲۱)

مولانا رحمت اللہ صاحب نے مسجد حرم میں قسطنطنیہ سے واپس آنے کے بعد درس و

تدریس کا سلسلہ شروع کیا۔ سب سے پہلے مولانا صاحب نے معقول سے طلبہ کو واقفیت

کرائی اور علمی اغراض و پختی میں علم ہدایت کا درس جاری کیا جو حجاز کی تعلیم میں غیر معروف

تھا۔ مستقل طور پر نہ صرف و سلمہ درس میں داخل نہیں تھا۔ بلکہ نحو کے ساتھ صرف کی تبدیلی

معلومات کی تعلیم دی جاتی تھی۔ مولانا صاحب نے صرف کی تعلیم کو نحو سے علیحدہ کیا۔ اسی کے

ساتھ یہاں اب نہ درس و تدریس کے طریقے اور مقامات اہم ضرورتوں پر کافی غور کرنے

کے بعد یہ بات قیام کی کہ یہاں ایسے مدرسہ کی بنیاد رکھی جائے جو مرکز اسلام مکہ معظمہ

کی شان کے مطابق ہو۔ دنیا کی مختلف زبانوں کے جاننے والے علماء ان کے درس

ہوں اور ایسا نصاب تعلیم وضع کیا جائے جو دینی اور دنیاوی ضروریات کا کفیل ہوتا ہو۔

اگرچہ حکومت عثمانیہ ان حرم کے علماء و فضلاء کی حوصلہ افزائی میں لاکھوں روپے صرف

کر رہی تھی جو مسجد حرم میں اور مدرسے۔ سب سے پہلے تھے مگر ان میں جو نقائص پائے جاتے

تھے وہ یہ تھے۔

۱۔ مدرسہ اپنے درس کو کسی نظام و ریہ کو ضابطہ کے تحت انجام نہیں دے رہے تھے۔

۲۔ کوئی مخصوص نصاب تعلیم رائج و مشہور نہیں تھا اور جو کچھ پڑھایا جاتا تھا

وہ طلبہ میں کسی قسم کی قابلیت و استعداد پیدا نہیں کر سکتا تھا۔

۳۔ ہر تہ تعلیم نہایت ابتدائی و خراب حالت میں تھا اور سب سے بڑا نقص یہ تھا کہ

کتاب کی عبارت کو خود استاد پڑھتا اور خوران کے مطالب بیان کرتا تھا۔ سب گرو

اس کو استاذ کا ایک وغیرہ سمجھتے اور ذہن و دماغ سے کام نہیں لیتے تھے۔ استاد سے کسی مسئلہ کو سمجھنے یا کسی شبہ کو دور کرنے کو معیوب سمجھا جاتا تھا اور اس کو بے ادبی تصور کیا جاتا تھا۔

۱۴۔ جن علوم کی تعلیم دی جاتی تھی، ان میں تفسیر حدیث، فقہ اور نحو پر تمام عمر صرف ہونے کے باوجود قابلیت و لیاقت کا فقدان رہتا تھا۔ ہندوستان میں تفسیر جلالین جو سال بھر میں پڑھائی جاتی ہے وہاں اس کی مدت سات سال تھی۔ دیگر علوم و فنون کے حصوں کا کوئی رشتہ یا شوق بالکل نہیں تھا۔

۱۵۔ ان مہاجرین کی اولاد کا جو ممالک اسلامیہ سے ہجرت کر کے آتے تھے کسی قسم کی تعلیم و تربیت کا کوئی انتظام نہیں تھا۔ ان کی اولاد وہالت کا شکار بنتی تھی نہ وہ دنیا کے کسی کام کے لگتے اور نہ دین کے۔

۱۶۔ سال سدری، سیاکے دو روزانہ مقامات — بڑی تعداد میں متلاشیاب موم مکہ منظمہ و سرچشمہ دین سمجھ کر علوم دینیہ کے حصوں کے شروں میں آتے تھے کہ اس میں چہرہ سے سید اسب و فیضیاب ہوں۔ مگر یہاں اس زمانہ میں ایسے لوگوں کے لئے کوئی بندوبست نہیں تھا۔ نہ قیام و طعام کا انتظام تھا۔ نہ درس و تدریس کے لئے کوئی سبیل تھی۔

۱۷۔ تمام حالات، جائزہ لینے کے بعد مولانا جمعت الشہ صاحب نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی بیوی درستیہ کے زمین حرم پر پورا حیا رکھا اور کیا اور مہاجرین کی اولاد و اہل عرب کے بچوں کو تعلیم دینے اور دستکاری سکھانے کے لئے ایک مہنتی اسکول کے قیام کا حکم اپنے ذہن میں رکھا تاکہ یہ لوگ استاذی تعلیم پانے کے بعد کچھ بھی نہ بنیں اور انکس و انگدستی کی پریشانیوں کا شکار نہ ہوں۔

میان جان	عبد الرحیم عطار	حنایت الله
عمه مایانه	۳۰۰ مایانه	۳ قرش مایانه
عبد الرحیم عطار	عبد الوهاب	اسماعیل
پاد مجیدی مایانه	نخار مایانه	۳ قرش مایانه
عبد القادر شیخ	عبد العزیز خفایا الله عنه	عبد الرحمن عطار بنگالی
عمه	عمه مایانه	ربیع روپیہ مایانه
جان محمد مہمن عطار	حافظ قادر بخش	نظام علی چار فروش
ربیع ریال مایانه	ماتقیام مکہ ربیع مجیدی مایانه	ربیع ریال مایانه
امیر علی	عبد الجبار نبیر و شاہ عبد الستار	محمد حسن الدین
۳۰۰ مایانه	۳۰۰ قرش مایانه	ربیع ریال
منشی عزیز الرحمن	عبد یحیی کاتب بنگالی	عب الله
۳ قرش مایانه	۳ قرش مایانه	نصف روپیہ مایانه
فدا محمد	شیر محمد خاں	میان قاسم
عمه مایانه	۳۰۰ قرش مایانه	۳ قرش مایانه
کترین علی جان عقی الله عنه	عبد الرحمن خور و دوش	داود ملا کوکری
ربیع ریال مایانه	۳۰۰ قرش مایانه	ربیع مجیدی مایانه
کمال الدین	عبد الوهاب	حکیم محبوب علی
عمه مایانه	ربیع مجیدی	۸۰۰ مایانه
ابراہیم علی	محمد ندیر	عبد الحمید
۸۰۰ مایانه	۳ قرش مایانه	۳ قرش مایانه
حافظ علی عکیم انور سیلوں	حکیم عبد العزیز	ذدوی محمد عظمہ
ربیع ریال مایانه	۳ قرش مایانه	نیم قرش

علی بخش سکری	و قدرت الله	نازی
۳ قرش	۴ رمانه	۴ رمانه
عبداللہ گزفروش	سید عبدالعلی	مہتاب بیگ
ایک عشرین	ریٹ ریال مانہ	۴ مانہ
منشی نجم الدین	محمد کمال مطوف	محمد ابراہیم
۴ رمانہ	۴ مانہ	۴ رمانہ
امیر حاجی	عبدالکریم مجمع دار	حاجی محمد
۴ رمانہ	۴ رمانہ	۴ مانہ
عبدالرحمن خیاط	مولوی خلیل الرحمن	لال محمد صباغ
ربیع مجید کا مانہ	عمر فقیر امکا والہ ہشتی	ریٹ مجیدی
عباس خاں	حتی المقدور ۴	سید حسن علی زمزمی
ربیع مجیدی	محمد اسماعیل بن حکیم ملا نواب	سرخ فربہ
۳ قرش	۴	۴
زور آور خاں	سرخ رمضان مزین	عباس خاں بھی
ایک قرش	۳ قرش	۳ قرش
حافظ عبدالغفور خیاط	عبداللہ اسماعیل سندھی	عیسی و حمزہ
۴ قرش	ریٹ ریال	معدہ ریال کیمشت
مسماۃ سکینہ	میراد علی بیجو قادری	ملا نواب
۱۰ قرش مہار	۴ مانہ وار	۴
عبدالصمد کتبی	زینب معرفت سکینہ	وزیرا معرفت سکینہ
۴ رمانہ وار	ایک قرش	ایک عشرین

شہد معرفت سکینہ

ایک عشرین

مالی مولوی محمد سمیع

۳ قرش

علی پنجابی مطوف

۴

نورن بی

۲

ابراہیم بن قاسم سندھی

۵

محمد حسین

۵ سالانہ

مولوی عبدالخالق حد بنگالی

ربع مجیدی

بی بی شہر بانو

یک روپیہ یکم شواہ

عبدالکریم بنگالی

۲ روپیہ ۱۱ اجہ سے

منشی خفہ سندھ صاحب

۵

میاں محمد علی

۲ قرش

ضیاء الدین بنگالی

ربع مجیدی

حافظ عبداللہ نابینہ سندھی

ایک قرش

کوٹہ علی خان

۲ قرش

علی بن عبداللہ سندھی

۵ قرش

عبدالمولیٰ خیاط سندھی

۳ قرش

گاہ بابا علی

۴

نور محمد مجلہ

۳ قرش

زوجہ جناب فاضلہ دادا

۲ قرش

ساجی سندھ است

۲ روپیہ ۱۱ اجہ سے

منشی ممتاز علی

۲ روپیہ ۱۱ اجہ سے

محمد بار خیاط

ربع ریال

زوجہ ضیاء الدین سندھی

۲ قرش

حافظ عبداللہ نابینہ سندھی

۴

محمد شاد ستار

۲

ابو عبدالخالق سندھی

۵ قرش

راتی تیمم بن الشکر کھاسدی

۳ قرش

میر نصیر سندھی

ایک قرش

مولوی عبداللہ سندھی

نصف روپیہ

محمد بان

۲ روپیہ ۱۱ اجہ سے

محمد سرنگی

۲ روپیہ ۱۱ اجہ سے

منشی نور علی

۵ روپیہ ۱۱ اجہ سے

محمد علی

۲

مولوی رحم علی محمد عثمان بخار احمد کنسار محمد خاں صباغ
 علم ۲ قرش علم علم

حرم شریف میں مولانا کے تلامذہ مسجد حرم میں مولانا کا حلقہ درس مرجع خواص
 و عوام بنام مسجد حرم کی تدریس کے زمانہ میں
 اور درمولتیہ کے ابتدائی عہد میں جن اصحاب کو حضرت مولانا رحمت اللہ سے شرف تلمذ
 حاصل ہوا۔ اس کی فہرست تو کافی طویل ہے لیکن چند ممتاز علماء کے نام حسب ذیل درج کئے
 جاتے ہیں۔

۱۱ شریف حسین بن علی سابق امیرکہوہانی حکومت ہاشمیہ

۱۲ شیخ احمد عبداللہ مرداد۔ شیخ الائمہ و الخطباء مسجد حرم

۱۳ عبدالرحمن راج مفتی احناف و شیخ العلماء مکہ معظمہ

۱۴ عبدالرحمن حسن مجبی

۱۵ عبداللہ الغری مدرس مسجد حرم

۱۶ حسن عبدالقادر طیب مدرس مسجد حرم

۱۷ اسعد احمد دان۔ قاضی مکہ معظمہ

۱۸ امین محمد مرداد۔ نائب قاضی مکہ

۱۹ عبدالرحمن دان۔ مدرس مسجد حرم و صدر مدرس مدرسہ مولتیہ

۲۰ حسن کاظم۔ مدرس مسجد حرم

۲۱ مولوی عبدالستار دہلوی۔ مدرس مسجد حرم

۲۲ شیخ عبداللہ احمد ابوالخیر قاضی مکہ و مدرس مسجد حرم

۲۳ عبدالمجید بخش نلکی

۲۴ سید حسن دملان، مدرس مسجد حرم

(۱۵) مفتی عبدالرحمن شیبی کلید بردار خانہ کعبہ

(۱۶) محمد حسین خیل - بانی مدرسہ خیر یہ مکہ معظمہ

(۱۷) عبدالرحمن مالکی - مفتی، مکہ مکہ معظمہ

(۱۸) احمد نبی مرحوم - تفسیر طائف

(۱۹) شیخ محمد ناصر مرحوم - قاضی جده

(۲۰) محمد سعید البصیل - مدرس مسجد حرم

(۲۱) مولانا بدرالہ اسلام - مدرس مدرسہ مولانہ و مہتمم کتب خانہ حمیدیہ قصر بلدہ قسطنطنیہ

(۲۲) شیخ عبداللہ زواہی مرحوم مفتی شافعیہ - مکہ مکرمہ

(۲۳) سب النہ مرحوم - مدرس مسجد حرم

(۲۴) محمد علی زین العابدین مرحوم - مدرس مسجد حرم

(۲۵) صالح کمال مرحوم - مدرس مسجد حرم

(۲۶) محمد علی کمال مرحوم - مدرس مکہ معظمہ

(۲۷) درویش عجیبی مرحوم " "

(۲۸) بکر رفیع مرحوم " مسجد حرم

(۲۹) مولوی نذیر احمد صاحب بنگالی - ہاجر مکہ معظمہ

(۳۰) مولوی عبد الرحمان صاحب - ہاجر مکہ معظمہ

(۳۱) مولوی ضیاء الدین بن عبد الوہاب صاحب مرحوم مہتمم مدرسہ باقیات الصالحات ورام

(۳۲) مولانا فاروق عبداللہ صاحب مدرسہ شعبہ تفسیر قرآن - مدرسہ مولانہ مکہ معظمہ

(۳۳) شیخ استرار مولانا قری عبد الرحمن صاحب آبادی

(۳۴) مولانا عبداللہ قاضی صاحب مدرسہ مولانہ و مہتمم کتب خانہ مولانہ مکہ معظمہ

(۳۵) نکرہ محمد عیسیٰ بن صاحب مدرسہ - مکہ معظمہ مشہور طبیب عالم

(۳۶) مولانا محمد سعید صاحب مرحوم - سابق ناظم مدرسہ مولویہ مکہ معظمہ
(۳۷) عبداللہ سراج مرحوم، مفتی اخلاف و قاضی القضاۃ و وزیر اعظم حکومت ہاشمیہ تاج

(۳۸) سلیمان حبیب اللہ مرحوم - مدرس مسجد حرم

(۳۹) مولوی عبدالخالق اسلام آبادی - بانی مدرسہ سلامیہ دارالافتائیں مکہ معظمہ

(۴۰) شیخ محمد صالح مبینی مرحوم - مورخ مکہ و از تقریبین شریفین عدن امیر مکہ

ابتداء زندگی سے مولانا رحمت اللہ صاحب
مکہ میں رد نصاریٰ کی تعلیم نے رد نصاریٰ کا بیڑا اٹھایا تھا۔ وہ زندگی بھر

جاری رہا۔ چنانچہ آپ نے مکہ معظمہ میں ہجرت کرنے کے بعد یہی پیدلہ باری رکھ کر
میرے والد ماجد مولوی شرف الحق صاحب صدیقی نے پشچ کے سفرنامہ میں یہ ہے
یہ حج انہوں نے سنہ ۱۳۰۵ھ میں کیا تھا۔

”حاجی امداد اللہ صاحب نے حافظ عبد اللہ سے فرمایا مولوی شرف الحق کو
مولوی رحمت اللہ کے یہاں پہنچا دو۔ ان کے ہمراہ مولوی صاحب کے مدرسہ میں پہنچا۔
مولانا ایک چھوٹے سے تہہ خانہ میں بیٹھے تھے۔ پہلے سلام کیا خط دیا۔ مولانا نے پڑھوایا
بہت مہربانی اور شفقت سے پیش آئے اور خط شن کر فرمایا کہ تم اپنا اسباب یہاں لے
آؤ۔ میں نے عرض کیا کہ میرے ہمراہ اور لوگ ہیں۔ غرض کھانا اس روز مولانا صاحب
کے ہمراہ کھایا۔ مولانا رحمت اللہ صاحب کے ہاں کبھی لوگ حافظ عبد اللہ صاحب
کی معرفت امانتیں رکھتے ہیں، مولانا کی بصارت جاچکی ہے اس وجہ سے یہ کام۔
مغذور ہیں۔ کتب رد نصاریٰ ہندوستان سے بڑی امداد میں ان کے پاس پہنچتی ہیں۔ مورخ
محمد علی مونگیری کی دو کتابیں میرے سامنے آپ کے پاس آئی تھیں۔ مولانا رحمت اللہ
مغفور کتب رد نصاریٰ کے بہت شائق تھے۔ مجھ سے ان کتب کے بعض مقامات مولانا
نے سنے تھے۔ مولوی دین خاں صاحب اور حاجی احسان اللہ نے از الہ الامم شروع کر رکھی

کھتی وہ تہہ خانہ میں پڑھائی جاتی تھی۔ اظہار الحق بھی مولانا کے ہاں ہوتی تھی۔ اکثر واقعہ اگرہ کے مناظرہ کے خوب وضاحت اور تفصیل سے فرماتے تھے۔ اور مولانا صاحب اپنے پوتے کو بھی سبق دیتے تھے۔ ان صاحبزادے کا نام سعید ہے۔ نام کا بھی سعید ہے بلکہ فعال بھی سعید ہے۔ اپنے ماں باپ کا ایک بڑا کا ہے۔ مشن کے مدرسہ انبالہ میں پڑھتا تھا مولانا کے بھائی کا بیٹا ہے مولانا نے مشن کے اتر نصرائیت کی تعلیم سے بچانے کے لئے ہندو سے حجاز بلا لیا ہے مجتبیٰ اور نیک نجت ہے خدا اس کی عمر میں برکت عطا فرمائے کتب اظہار الحق اور ازالۃ الازہام کا سبق مولانا کے ہاں صبح و شام ہوتا تھا۔ علمی گفتگو ہوتی تھی۔ ان کے کلام سے مستفید ہوتا تھا مسلمانوں کی بہبودی اور بہتری کی باتیں ہوتی تھیں۔ . . . مولانا صاحب اب بھی کتب ردّ نعاری کے مشاق ہیں۔ اگر ان کی بصارت پھر آجائے وہ اب بھی ایک کتاب جامع لکھنے کو تیار ہیں۔“

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کی
مولانا رحمت اللہ صاحب کا انتقال

قوت بصارت ۱۳۵۰ھ میں زائل ہو چکی تھی۔ اس وقت سے آپ بہت کمزور رہنے لگے تھے۔ مدرسہ صولتیہ کا کام بڑے انہماک کے ساتھ فرماتے تھے۔ ہر وقت اسی کے کاموں میں مصروف رہتے تھے۔ نہ دن دیکھتے اور نہ رات کی پرواہ کرتے تھے۔ چنانچہ آپ ایک سال بیمار رہ کر ۵۷ سال کی عمر میں مکہ معظمہ میں ۲۲ رمضان المبارک ۱۳۵۱ھ کو بروز جمعہ فوت ہوئے۔ آپ کے انتقال کی خبر ہندوستان کے ہر ایک اخبار میں چھپی۔ چنانچہ ہم ششم ہند میرٹھ ۲۴ جون ۱۹۹۱ء سے آپ کے فوت ہونے کی خبر نقل کرتے ہیں

”الہیچ کے نامہ نگار مکہ معظمہ نے لکھا ہے کہ مولوی رحمت اللہ صاحب

مہاجر ہندی جو یہاں معزز مدرسین میں سے تھے ایک برس علیل رہ کر

۲۲ رمضان شریف بروز جمعہ کو انتقال کیا اور جنت المعل میں محمود پاشا کے

قریب مدفون ہوئے۔“

جس احاطہ میں مولوی رحمت اللہ صاحب دفن ہوئے اس میں حسب ذیل حضرات کی کبھی قبور ہیں۔

۱۱) محمود پاشا ۲، حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب ۳، حضرت حاجی ابراہیم اللہ صاحب ۴، نواب عبدالعلی خاں رئیس چیتاری طہنہ شہر ۵، شمس العلماء مولانا محمد حسین الدہلوی کے والد ماجد ۶، مولانا عبدالحق صاحب شیخ الدلائل مصنف اکلیل شرح مدارک التنزیل ۷، مولوی عزیز بخش صاحب بدایونی ۸، مولانا حضرت نور صاحب صدر مدرس مدرسہ صولتیہ ۹، مولوی عبداللہ غازی صاحب سابق مہتمم کتب خانہ مدرسہ صولتیہ شاگرد مولانا رحمت اللہ صاحب ۱۰، شیخ عبدالحق صاحب سابق خزانہ مدرسہ صولتیہ۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کی اہلیہ برزہ دوشنبہ ۶ رجب ۱۳۱۳ھ میں فوت ہوئیں۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کی پوری زندگی روضہ نصاریٰ، مذہب کی خدمت، اور خلق کے ساتھ ہمدردی میں گزری۔ صحیح بات کہنے سے آپ کبھی نہیں جوکے بلکہ جھجک کہی مشورہ کبھی کبھی ناپا نہیں دیا اور یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے بہت نیک کام کرائے۔

سلطان عبدالحمید کے عہد میں خانہ کعبہ خانہ کعبہ کی مرمت میں شرکت اس وقت کھولا جاتا تھا جب اس میں

مرمت کی ضرورت ہوتی تھی۔ چنانچہ ایک مرتبہ سلطان عبدالحمید کو معلوم ہوا کہ خانہ کعبہ کے اندرون حصہ میں مرمت کی ضرورت ہے۔ انہوں نے اس کام کے لئے

چھ علماء کو منتخب کیا جس میں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب بھی تھے۔ اس مرمت کے لئے انجنیروں نے مخصوص مسالہ بنایا تھا جو جہدہ تک پہنچتا تھا۔ اور علماء کے لئے ایک خاص قسم کا عمامہ تیار کیا گیا جس کو پہنکر وہ خانہ کعبہ میں داخل ہوتے اور اس کی درستگی کی۔

انگریزوں کو عدن میں جگہ نہ دینے کا مشورہ سلطان عبدالحمید کے دور میں انگریزوں نے حکومت ترکی سے عدن میں جہازوں کے کولہ رکھنے کے لئے تھوڑی سی جگہ مانگی تھی جب مولانا صاحب کو اس بات کا علم ہوا تو آپ نے سلطان کو ایک خط لکھا کہ بحری اعتبار سے عدن بڑی اہم جگہ ہے اگر آپ نے انگریزوں کو یہ جگہ دیدی تو بہت خطرناک ثابت ہوگی اور اس طرح پورے عدن پر انگریز قبضہ کرے گا اور اس کا اثر دوسرے ممالک اسلامیہ پر بھی پڑے گا۔ اس مشورہ پر سلطان نے توجہ نہیں دی اور جگہ دے دی جس کا نتیجہ ہمارے سامنے ہے۔ انگریز عدن پر قابض رہا اور عرب ممالک کے لئے پریشانی کا باعث بنا ہوا ہے۔ عدن کو آزاد کرنے کے لئے تیار نہیں رہا۔

نہرزبیدہ کی مرمت میں حصہ ملکہ بغداد خلیفہ ہارون رشید کی بیوی
زبیدہ خاتون کا دائمی صدقہ جاریہ نہر
زبیدہ کافی خراب و خستہ ہو گئی تھی جس کی مرمت کی ضرورت پیش آئی۔ اسی زمانہ میں سیٹھ عبدالواحد صاحب سرفراز "واحد سیٹھ" مکہ معظمہ آئے ہوئے تھے۔ اس سلسلہ کی ایک مشاورتی مجلس مدرسہ صولتیہ میں منعقد ہوئی۔ سیٹھ عبدالواحد صاحب باہمت و خیر دولت مند تھے۔ اس مجلس میں طے ہوا کہ نہرزبیدہ کی از سر نو اصلاح اور مرمت ہونی چاہیے۔ چنانچہ مرمت کرانے اور حکومت سے اجازت لینے کے لئے ایک بورڈ قائم کیا گیا جس میں مہاجرین مکہ معظمہ کے ہر طبقہ سے نمائندے لئے گئے اور اس کی صدارت کے لئے مولانا رحمت اللہ صاحب کا نام تجویز ہوا مگر آپ نے

اپنے شاگرد رشید مولانا شیخ عبدالرحمن مہران مفتی احناف شیخ العلماء مکہ معظمہ کو اس پورٹوکا صدر
مقرر کیا اور خود نائب صدر کی حیثیت سے اس کام کی ذمہ داری لی۔ سیٹھ عبدالواحد نہر زبید
کے خزانچی اور سکریٹری مقرر ہوئے اور بہت مددگار رہے۔ ان بزرگوں کی کوششوں سے وزیر بارہ جاری
ہو گیا۔

حضرت حاجی امداد اللہ اور مولانا رحمت اللہ
ہندوستان کے مسلمانوں کا اعتماد صاحب کی شخصیت میں ہندوستان سے مکہ معظمہ
میں ہجرت کرنے کے بعد بھی اسی قدر ہر دلعزیزانہ قابل اعتماد تھیں جس طرح ہندوستان کے
قیام کے زمانہ میں عزت و وقار کی نگاہ سے دیکھی جاتی تھیں۔ ان حضرات کی طرف مکہ معظمہ
میں ہندوستان میں مسلمانوں کی نگاہیں لگی رہتی تھیں۔ ان کے ارشاد اور فرمان اور مشورہ
کو دل میں جگہ دیتے تھے۔ چنانچہ آج سے ستر سال قبل عرب میں اور خاص طور پر حجاز میں
زبردست قحط پڑا۔ اس وقت ہندوستان کے مسلمان عربوں کی امداد کرنا چاہتے تھے
حجاز میں اعانت اور امداد کس کے ذریعہ کی جائے۔ اس وقت ان ہی بزرگوں کے
نام سامنے آئے اور مشیر قیصر لکھنؤ کے ایڈیٹر نے ۱۲ فروری ۱۸۹۹ء کے شمارے میں
انہی کے نام نامی شائع کئے۔

”مکہ معظمہ صانہا اللہ شرفا و نفعیہا کی تقریرات سے معلوم ہوا کہ ملک
عرب قیامت کی مصیبت قحط سالی میں مبتلا ہے۔ انسان و دراب پر
فقدان غلہ و حبش سے عرصہ عالم تنگ ہو رہا ہے۔ یہاں تک نصرت
پہنچی ہے کہ انسان غیر ماکول ہلکم جانور مثل گریہ وغیرہ کے کھانے پر کمالت
اضطرار مجبور و ناچار ہوئے ہیں۔ گاہ جس میں چند چوب مثل زکول وغیرہ
کے ہوتے ہیں، ایک ریال قیمت پائے گئے۔ غرض ہر چار طرف

شور انقیاد بلند ہے۔ انارشیا وانا الیہ راجعون

۔۔۔ اس میں شک نہیں کہ ابھی تک ہندو کے دولت مند اور عالی مقام مسلمانوں کو خبر ہی نہیں ہوئی ورنہ ہسائیگان الہی و مملکتان ختمی پناہی کی اندر کے لئے ضرور بغیر و رکھتے بہت سی رام پور، جونا گڑھ، ٹونک، بھوپال، بھار پور، پٹنہ، دہلی کے علاوہ ہندوستان کے اندر بہت سے نامی مقامات سے کافی چندہ جمع ہونا ضرور ہوتا۔ اگرچہ تعلیمت کو کام فرما پانے اور ذرا بھی چندہ کے لئے جا بجا انجمنیں قائم ہوں۔ مدد یہ نہ کہ ہمیں کا انتظام ہندوستان میں جناب مولوی رحمت اللہ صاحب و جناب ساتی املا لکھنؤ صاحب کے ذریعہ ممکن ہے۔ اللہ تعالیٰ اہل جہود و عطا یور توفیق نیر علی کرے۔ آمین :

عربہ کے قحط کے بارے میں انہوں نے سنا شک پیدا ہو گیا تھا۔ اس لئے انگریزی اخبارات اس سلسلہ میں خاموش تھے لیکن گورنمنٹ کے اشتہارات سے قحط کی تصدیق ہو گئی تھی تو ایک طبقہ میں یہ خیال پیدا ہوا کہ لاونچ فنیج کر دے مگر اس سے اخبارات نے بتایا کہ قحط ضرور پڑا ہے مگر اتنا نہیں جتنا پہلے پگنڈا کیا گیا ہے۔ اس مخدوش حالات میں ان فرسینہ کی حیثیت کو دیکھتے ہوئے ایڈیٹر شیر قیصر نے ۹ اپریل ۱۹۴۹ء کے پرچہ میں یہ مشورہ دیا ہے کہ مولانا رحمت اللہ سے حالات معلوم کر کے ان کے مشورہ پر عمل کیا جائے

”علاوہ اس کے لوگ انڈس کمپنی بمبئی نے اشتہار دیا ہے کہ جو حاجی حج کو جانا چاہیں وہ شوق سے آئیں۔ اس سال بھی ہمارا گھوٹ جہدہ کو روانہ ہوں گے۔ چنانچہ ۱۲ اپریل، ۲ مئی، ۲ جون تا یخ روانگی آگبوٹ مقرر ہوئی۔ ان خبروں اور اشتہاروں کو دیکھ کر بعض شائقان حج تو اپنے ارادہ بدست انہم میں۔۔۔۔ حاجی و مہاجر عبد الرحیم جو کعبہ شریف کے

ملوثی ہیں۔ ان سے متہمم خبر تھیں نہ بد وقت نہ موافق۔ انہوں نے
 قحط کی تصدیق کی اور جناب سابق ناشی خبرت سینا کے پاس بڑا کٹھن
 متعدد خطوط متواتر لکھے اور اسے یہاں میں شدت قحط کا بیان ہے
 ایک خط میرے سامنے بھی آیا تھا جس میں ان کے کسی عزیز زادہ مست
 نے لکھا تھا کہ جدہ سے کعبہ شریف تک سڑاؤ مٹا رہا ہے۔ راستے میں مرے
 ہوئے میں نے دیکھے ہیں۔ اس پر تو میں اس کے منشی سے بہ محنت کی
 رائے تو یہ ہے کہ اس مال ہرگز نہ بچا جائے۔ اس سے کہ جس کے پاس
 سرمایہ ہے ان کو اس نے میں نہیں مانا ہوئے۔ اس سے کہ جس کا خوف ہے
 اور جن کے پاس سرمایہ کم ہے ان کی ہر طرف کی طرف سے بیک بنی ہوئی
 مائیم اپنے شوق حدت سے بڑھتا ہے۔ اتنے ہی کہ جس کے پاس ہونا کٹھن
 تک سے روانہ ہوئے۔ ان حالت میں وہاں رہت ہوئے۔ یہاں تک کہ
 چونکہ ہر آدمی کعبہ شریف میں اپنے اپنے مکان پر رہتا ہے۔ ان کے
 حاجیوں کو مکان کر رہے ہیں۔ وہ سب وہاں مسائیں اور کازار
 کی معیشت کا سہارا ہیں۔ ان کے سبب ہیں کہ ان کے مکان کی رائے
 ہے کہ اگر حاجی نہ جائیں گے تو ان کے مکان کو بڑا زیادہ نقصان پہنچے گا
 اور سب تافلوں کا لٹا لٹیر نہیں رہے۔ ان کے مکان کے سبب وہاں
 پہنچنے کی امید ہے۔ ان کے مکان میں کھانا پکھان کر رہے ہیں۔ ان کے
 چائے۔ خصوصاً ذی مشورہ اور امیر کے چائے بہت ہمارے پاس
 روپیہ اور غلہ بکثرت ہر دو سامان غنیمت ہی تو ان کو اختیار ہے۔
 جہاں لٹ جانا احتیاج نہیں ہے۔ اگر ان کو تو یہ تو ہر چھوڑ
 دیا جائے۔ اس میں نہ ہو۔ ان کو ان کے مکان میں رہنا پڑا

اطمینان ہو وہ مولانا رحمت اللہ سے مشورہ فرمائیں ۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب
کانگریس کی شرکت مسلمانوں کے لئے مفسر
اور حاجی امداد اللہ مرحوم و مغفور
صرف عالم ہی نہیں بلکہ روحانی پیشوا بھی تھے ۔ ان کی دور رس نگاہیں بہت کچھ دیکھتی
تھیں جو کتابی تئلا یا عالم قطعاً نہیں دیکھ سکتا تھا ۔ یہ ہر وہ حضرات انگریزوں کے سخت ترین
مخالف تھے ان کی بقا کسی صورت سے نہیں جا رہے تھے ۔

جب حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب سے شرکت کانگریس کے بارے میں
دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا وہ فروری سن ۱۹۱۹ء کے مشیر قیصر ہیں راج ہے ۔
ان کی رائے کی تصدیق تجربہ نے بھی کر دی کہ ان ننگ نگر کانگریسوں کے ساتھ
جو قدم قدم پندرتہ پرست دشمن ملک ، اور پاکستانی ایجنٹ ہونے کا مسلمانوں کو خطاب
دیتے ہیں کیسی مفید ثابت ہوئی ۔

۷ حاجی نواب عمر علی خاں صاحب زمیں باسودہ نے مشیر قیصر مطبوعہ

۳۰ جنوری سن ۱۹۱۹ء میں مولانا رحمت اللہ صاحب ہاجر مقیم مکہ معظمہ

کا ایک خط چھاپا ہے جو کانگریس کی بابت ہے یہ خط نواب صاحب نے مورانا

صاحب کو لکھا تھا ۔ اس کے جواب میں انہوں نے یہ تحریر فرمایا کہ اول تو

کانگریس کے اصول سے اچھی طرح واقف نہیں ۔ تاہم اگر اس کے اصول

اچھے بھی ہوں تو بعض وجوہ سے مسلمانوں کے حق میں کانگریس مضر ہے ؟

حیات شبلی کے

دیباچہ میں

علمی طبقہ میں ردِ نصاریٰ کی کوششوں کا اعتراف

علامہ سلیمان ندوی تحریر کرتے ہیں ۔

” انگریزوں کے برسرِ عروج آتے ہی تین لڑتے سے حملوں کا آغاز

ہوا۔ عیسائی مشنریوں نے اپنی نئی نئی سیاسی طاقت کے بل بوتے پر اسلام کے قلعہ روئیں پر حملے شروع کر دیے۔ دوسری طرف ہندوؤں میں آریہ تحریک نے اپنے سابق مسلمان حاکموں سے نجات پا کر ان پر حملہ کی جرات پائی اور سب سے آخر میں یوپی میں عدم دفنوں اور تمدن کی ظاہری چمک مک مسلمانوں کی آنکھوں کو خیرہ کرنے لگی۔ خدا نے عیسائیوں کے مقابلہ کے لئے مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی، ڈاکٹر وزیر خاں صاحب آگرہ اور اس کے بعد مولانا قاسم نانائوی، مولانا حم علی صاحب مسکوری، مولانا عنایت رسول چٹیا کوٹی، مولانا سید محمد علی نوگیری وغیرہ افشاں پیدا کئے جنہوں نے عیسائیوں کے تمام اعتراضات کے پرزے اڑا دیے۔ اور خصوصیت کے ساتھ ڈاکٹر وزیر خاں اور مولانا رحمت اللہ کیرانوی کا وجود عیسائیت کے باب میں تائید غیبی سے کم نہیں تھا اور کن باوجود کہتا تھا کہ اس وقت میں پادری فائڈر کے مقابلہ کے لئے ڈاکٹر وزیر خاں جیسا آدمی پیدا ہوگا جو عیسائیوں کے تمام امراء کا واقف اور ان کی مذہبی تصنیفات کا، ہر کامل اور غیرانی و یونانی کا، ایسا واقف ہوگا جو عیسائیوں کو خوراک نہیں کی تصنیفات سے مایوس ٹھہرے گا اور مولانا رحمت اللہ صاحب کے ساتھ مل کر اسلام کی حفاظت کے لئے ناقابل شکست قلعہ دم کے دم میں کھڑا کر دے گا

مولانا الطاف حسین حالی نے بھی مولانا رحمت اللہ اور ان کے ساتھیوں کی عیسائیوں کی سازشوں، درنا پاک جبر و جبر کو ختم کرنے کے لئے بوسہ کی اس کو سراہا اور اس زمانہ میں ان کی بے انصاری کی کتب کی اشاعت کو نہری قرار دیا۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔۔۔

ہندوؤں میں سالانہ خیراتوں کا کچھ ہوتا تھا۔ ایک طرف ششدری گھاٹ
 میں گئے ہوئے تھے۔ اگرچہ طسک دوران میں ان کو دوبارہ پہلا شکار پھٹ بھڑ
 کی باتیں شروع ہو رہی تھیں اور ہمیشہ عید فریاد کا مٹلاش میں رہتے
 تھے۔ مگر وہ سب سب سے زیادہ دلالت ان کا مسلمانوں پر تھا۔ اس لئے
 ان کی منادیں، جو ان کے اپنے دھرم میں ان کے رہائوں میں زیادہ تر بوجھ
 و بھرم پہناتی تھیں۔ اسلام کا تفسیر کی طرف ان سے بے نیاز فاسر کرتے
 تھے۔ انی سلام کے اندر رسدات پر انور و قسم کی نکستہ بنیاں
 کرتے تھے۔ مرتب سے مسلمان بچہ و تفتیش۔ نہ سب علمی کے سبب اور
 اکثر ان کے ممبروں کے درمیان کچھ نہ سمجھنے کے باعث علم کے
 بیشک سے آں میں مولانا رحمت اللہ صاحب، مروجہ و درجہ کثرت و یرغلا وغیرہ
 مشہور ہوئے۔ انہوں نے مندرجہ کتاب میں عیسائیوں کے مقابلہ میں لکھیں اور
 اس سے بالمشافہہ ناظرہ کے جس سے ایسا مسلمانوں کو بہت فائدہ پہنچا۔
 دوسرا ان میں "ایک و تفسیر" درجہ دیوں کے مقابلہ و شطرنج کا سلسلہ
 ایک جہت کے ویکٹوریل مشقوں میں پیش ہو گیا تھا۔ قدرتی طور پر
 ہر کچھ مسلمان تھیں۔ عیسائیوں کے وہ دشمن تھے۔ اس انقلابی تحریک
 کے چلنے میں کوئی دشواری پیدا نہیں ہوئی۔ رہنما کی ضرورت تھی، حضرت مولانا
 رحمت اللہ کیرانوی سے بہترین ثابت ہو سکتا تھا۔ انہوں نے اس کی
 بنیاد ڈالی اور اسلام کے لئے وہی آکرہ کو مرکز قرار دیا۔ یہاں بھی
 مولانا نے تصنیف و تالیف کا کام کیا۔ کئی جماعت میں ہندوستان کے
 انتہا پسند اور حضرت اسماعیل خاں کے ندائی مسلمان تھے۔ جن کی
 تعداد کافی تھی۔

پادری کا نام ہے جس طرح ہندوستان میں ہندوستان کے مذہب اور خاص طور پر
اسلام کے خلاف کتنا ہیں کہنے کی چال کی تھی اور ان کتابوں کے ذریعہ ایک فتنہ عظیم برپا
کیا جاتا ہے۔ ان طرح مولانا حسن علی صاحب نے اس فتنہ کا سبب باب
ایسا کیا تھا کہ مولانا عیدانی مشنریوں نے سکوت اختیار کیا۔ اور ان کتابوں کے
جو سبب نہیں دے سکے۔ اور ان میں جو پڑھنا، رستہ اللہ صاحب عیدانی مشنریوں
کے لئے بڑی پڑائی ہے۔ ان کے بارے میں بڑے تھوڑے مولانا محمد علی سنگری اپنی تالیف *مرآۃ الیقین*
میں یہ بات لکھتے ہیں۔

مولانا صاحب نے فرمایا ہے کہ مولانا عیدانی مشنریوں میں بازار مناظرہ
نہایت کرم مراد ہے۔ مولانا صاحب اور ڈاکٹر وزیر خان نے اہل اسلام کی
انتہائی حق پرست شہرت کی ہے۔ انہیں نہ منصف مزاج دیکھ کر
ان کی وہ دوسری باتیں اس وقت میں جو ان کے مقابل پادری فنڈ
صاحب نے ان کے لئے بہت پریشانی دلائی کہ مولانا صاحب نے ان کو
مناظرہ نہ دے دی۔ درحقیقت میں کیا کیا ہوا ہے کہ پادری صاحب کا دل
بھی جاتا ہوگا۔ اچھا منصف مزاجوں نے اس مناظرہ کو دیکھا ہے وہ
اس کیفیت سے بخوبی واقف ہیں مولانا صاحب نے بڑی بڑی کتابیں اس فن میں تصنیف
کیں مثلاً ۱۔ نزاع احوال ۲۔ ازالۃ الشکوک ۳۔ آئۃ الاحادیث
۴۔ تفسیر المطالعین ۵۔ معادل احوال ۶۔ المیزان ۷۔ انہار الحق وغیرہ
انہیں جمعہ ایک کتاب عجاظ ہوئی ہے۔ جب ناظر کتاب ہے جس کی
خوبی بیانی نہیں ہوتی کسی مخالفت کا نہ ہر وہ نہیں کہ اس کے جواب میں
قلم اٹھائے کہ وہ انہیں نہیں شائیں کہ جس کے جواب میں آئے ہوں۔
جس وقت یہ کتاب لکھی گئی اس وقت بڑے بھارت پادری فنڈ صاحب

موجود تھے اور مدت تک بعد ازاں اس کتاب کے زندہ رہے اور متعدد کتابیں مناظرہ میں نکھیں اور بہت کچھ خاک چھانی مگر اس کے جواب میں قلم نہ اٹھاسکے اور بعد اس کے چودہ برس تک کسی پادری کلمے یا گورے نے اس کے جواب میں دم نہ ملا بعد اس مدت کے ۱۹۶۱ء میں ایک کرچن، زادین نے اپنی سرخروئی کلمے اس کے مقابلہ میں لاف بازی کی اور آدھی نہالی کتاب کے جواب میں انٹی سیٹی تقریریں کیں اور چکنی چپڑی باتیں بنائیں تاکہ مشن کا ترلقمہ کسی طرح مضہم ہو جائے۔

حافظ ولی اللہ بوری مؤلف - یا تمہ لافسان عن ورسوۃ الشیطان کے مولانا علی

منگیری کی تائید کی ہے۔

”اکبر آباد میں جناب پادری فنڈر اور مولوی رحمت اللہ کے درمیان باہم مباحثہ مذہبی ہوا۔ چنانچہ اس کا حال خاص و عام کو معلوم ہے کہ پادری صاحب مذکور نے اس طرت منحرف ہونے اناجیل مروجہ کا اقرار صاف کیا۔ بعد اس کے کسی پادری صاحب سے ہندوستان میں اتنی جرأت بھی نہ ہو سکی کہ نام بھی بحث کا زبان پر لائے۔ مدت کے بعد ۱۹۶۷ء میں شہرام ترسری میں عمار الدین پانی پتی نے کہیں سے سز کالاء چنانچہ چند علماء اہل اسلام اور پادریوں کے جن کی تفصیل مباحثہ دینی دیکھنے سے واضح ہوتی ہے اس احقر نے اس کا ایسا سر بھرا لکھی سر برآ۔ نہ ہوا۔ اس وقت سے آج تک پھر کسی نے بھی دم نہ ملا۔“

مولانا رحمت اللہ صاحب کے

زمانہ میں حجاز پر ترکی حکومت

حجاز کے حکام کے خلاف وزیراعظم کو خط

کا قبضہ تھا یہاں کے حکام کی ہمنوا بنواں کو دیکھ کر مولانا نے وزیراعظم ترکی کو ایک خط

لکھا تھا اور ان کی غفلت شعاری کی وجہ سے یہ کہ آگنی سے جو پیداوار ہونی چاہئے تھی وہ نہیں ہو رہی ہے۔ خلفائے راشدین کے زمانہ میں مدینہ منورہ کی اراضی کا غلہ باشندگان مدینہ منورہ کی ضروریات پوری کرنے کے بعد شام و فارس کے لشکروں کے پاس بھیجا جاتا تھا۔ لیکن اب یہ حالت ہے کہ مدینہ منورہ کا غلہ مدینہ منورہ کے لئے پورا نہیں ہوتا۔ اس خط میں دوسرے مسائل کا بھی ذکر مولانا نے فرمایا ہے۔ چونکہ یہ خط بڑا اہم ہے اس لئے اس کو پورا نقل کیا جاتا ہے۔

”آفندم دام مجدکم۔ بقول حافظ شیرازی

فقیر گوشہ نشینی تو حافظا محروش امور مملکت خوش حسرواں دانند۔

بادشاہ گرامی کہ تاکید مرا فرمودند بتاسف خود را دریاں باج می کشاید رعائے حضرت سلطان خلد اند ملک و دعائے امرائے کبار اور در غلب و رقابت و روزیاں می دایم بعدش عرض می کنم کہ غالباً خرابی در ریاست جمیع اہل اسلام عدم وحدت و اتفاق فیہ بینہم از دو سبب است یکے شیوع جہل در عباد و دوم عدم اتفقات امرار عظام و کلام رفیع اسبوح انالہ آن اگر این جہل از مسلمانان دور شود قومی از اقوام دنیا مثل شان یافتہ نشود سیاحت از عقلائے امریکہ کہ در اکثر اقامت سیاحت نمودہ چہ خوش فزون کہ بہ تجربہ ہر دم محقق شد کہ علیائیاں چنداں کہ در ہم می افزایند۔ ہماں قدر از دیانت دست شستہ سلوک برسلک بے دینی و دھرتیت می نمایند۔ مسلمانان ہر قدر کہ از جہل می بمانند ہماں قدر از دیانت می افزایند۔ پس در صورت دور شدن جہل از بی قوم در سوخ عقائد اسلامیہ مدد ادا ان شان سوائے فلاح دین دنیا از وسان متصور نیست خدا کند کہ امرائے عالم البیسے این امر توجہ شود۔ دمار از مطاعن می لفتین بعض آن اہل خاصہ نفس ناسد شان انتظام در حق انتظام دولت علیہ او ہما اللہ سب البریہ است بخاتے دست دہوں مید قویست کہ عنقریب در عہد ظلیفہ

رحمن سلطان زمان خدا شد که مطابق الهام حضرت شیخ نعمانی بن احمد قدس سره
که وقت ملاقات آن الهام عین شوق بودم. چهره این شاعر شگفتا بود. و با بعضی امیران
را که از بعضی امرای مکرز شنیده ام یاد در جرایدشان دیده ام می کارم.

اول این سلطانین آری عثمان خفیه لا ساء له. بارک الله فی افعاله ثم از قرون
متعدده بر زمین نه افید. قسطنطنیه از قرون این زمان. نظام را می پرورده هم که اعتقاد
عظمت و شرف هر دور مدتی که معابد این شهر را اندوخت که از این شهر
خود کردن نتواند.

اتظام با وجود اعتقاد این چنین عظمت کردن نتواند از این پید نظام دیگر
جا چه داشته آید.

دویم این که امرای نظام این عظمت سفیه و احمال اندر سبب این همیشه بر زمین
شان است که از خرج حرمین مشربین طوع خارجیت جز خرت از قرون متعدده
آن قدر بر زنده خود گرفته ایم که از سادگی دیگران به تملیک تمام این اکران مادی موجود بلا
شبه از مشکلات بود و این قول شان حق است. چنانچه بنابر تاریخ پوشیده است. اما کون نقل
این محل از جهت عظمت امرای نظام و کلاء نظام این درست است. زیرا که اگر ادبی التفات
بسوی آبادی اراضی ملک عرب بسوی تفحص معادن این ملک کردی مدخل این هر دو بسیار
خرج بل از خرج امالات و گیرم سبک و شکر دانید می بیند که هر ملک است که در
عهد حضرات خلفاء رضی الله عنهم از اراضی نواح مدینه منوره بوده است. خانه و در
می رفت و معادن اراضی جبال آرضیت که نده او به بل مدینه هم کند چه نمی کند.
که اراضی نواح مدینه منوره بلکه اکثر اراضی ملک عرب اگر چه که دره شود مصلح زراعت
آبادیست و در خیال این مملکت اکثر معاون اسباب حیات است که در ملک جبال
گیر نیستند اگر بعد متبع و در سه معاون فحم و گوشت پیچر یا فتم هم شوند مدخل آنها جمیع اخراجات

ہیں ملک بل اخراجات جن ارباب دیکھ لے ہم کافی باشند چہ جسے معاون دیگر۔
 سویم یا اینکه مذمت عرب و تسلط دولت علیہ او انما اللہ رب البریہ است در عہد
 نوشیروان سادہ چہ ملک فارس ثموداً و سرائق عرب و عراقی نجم خصوصاً ایں چنان آباد
 بودند کہ نوشیروان بواسطہ امتحان دو سال بہمت و ہی از سلطنت خود اعلان دادہ بود کہ ہر کس
 در جمیع مملکت فارس عموماً مرا تین خصوصاً پنجہ جزیب اراضی غیر معمور در یک ما نشان
 خواہد داد۔ انما بہ نسبت ہزار سکہ الوقت خواہد یافت لکن شرط آنست کہ اں را صنی
 قابل زراعت بہت پس بشمع نہ رہر چند کہ نفخ روت ایں قدر جواب زمین در یک ما
 یافتہ نشد۔ اجزش اعدن کرد کہ اگر یکی نشان دادن نتواند در جا ہائے متعدد ہاں قدر
 نشان دہد۔ بعد تنہا ہاں تمام در تاسع مملکت در جا ہائے مختلفہ قریب چہل جزیب یافتند
 و حال ایں سرائق عرب است بہمان سرائق عرب است کہ تا مراحل صورت آبادی در و دیدہ
 ہی شود و سہ سہ آثار بوم و سخاں شنیدہ نمی شود آرزو دیکر شنیدہ نمی شود۔

پہرہم آنکہ ذہیم سوڈان و رنگب رجب سعادت حق دولت علیہ اراضی ایں
 ملک بسا بہ نسبت حور و دار و دولت علیہ را بسبب عدم عمارت سوائے آمدنی
 بعض نیاز در جمیع بندگان چیزے دیگر حاصل بہت اگر ایں اراضی حق خرابے از خرابات
 بودے نصاری ایں چنان در آبادی او کوتاہی کے کہ داخل اول قدر شملت داخل ہند
 رسیدے۔

پہنجم ایں کہ امرار دوست است کہ سیف لاکون من الخشب و الپاشا لاکون من
 العرب۔ پس حیرت ایں حنی است کہ بھرہ سابق در حوزہ (قبضہ و تصرف) ان نظام
 بعض بدویان بعد از عہد حکومت اوراد خبر گیری آنجا نہ است و عمارت می ساز
 و ہر سال از بخلات و سکھائے کشتی ہائے تجارت قریب چہار صد در بندر گاہ ارمی رسید
 بلکہ آباد بود و ہوائے بسیار بنداشت۔ بعدش و گیتے کہ دولت آنرا ضبط کرد

در و انتظام خرورگرفت از خبرگیری . . . او غفلت شد کہ بسبب غفلت بند آب
 بشکست و دولت آبادی آن بلکہ خراب شد و آن بلکہ معدن و با و امراض گشت و
 نقصان تجارت بآن درجہ رسید کہ در تمام سال قریب یکصد بقلہ بنسک و کشتی ہائے تجارت
 ہم نمی رسید پس انتظام امرار و دولت ناقص از انتظام بندہ یابی است .

ششم۔ آن کہ قاعدہ انتظام است کہ اول در برہ صحاری در عمارت اراضی و
 زراعت و در اندرون آبادی بدار و بترویج صنایع و فنون می کوشند، بعد از بتدریج
 در خراج و آمدنی ہر دو شیئاً فشیئاً می افزایند و امرای دولت از ہر دو عموماً و در اول خصوصاً
 غفلت می کنند و گرنہ مملکت دولت علیہ ادا ہا اللہ رب البریہ دریں وقت ہم زائد
 از مملکت فرانسہ است۔ پس لے بالانصاف داخل ہر دو ملک را بہ بینہ و صنایع فنون
 ہر دو جارا ملاحظہ کنند و ہم چنین دیگر مطاعن مخالفین است کہ از زبان بعضی شان
 شنیدہ ام یا در جہان دشان و بیہ ام۔ اگرچہ در جمیع آنہا اقوال آنہا را خالی از مبالغہ نمی دانم
 لکن بلا شک بعضی آنہا قابل قبول کردنی است و این ہمہ بطور حکایت از تحریر و تقریر
 مخالفین بحسب امر سامی نقل کردہ ایم۔ اگر در بعض غلطیت آن غلطی در منقول عنہ خواهد بود
 در نقل و حکایت۔ واللہ اعلم۔
 رحمت اللہ از مکہ

مولوی احمد الدین صاحب چکوالی نے حسب ذیل تاریخی قطعہ مولانا رحمت اللہ صاحب
 کی وفات پر کہا ہے

آہ زین حین مصائب اتمراں	مجمع اندوہ ورنج بیکراں
گشت صبر از خاطر غمدیدہ گم	ہست قول غنوی شاہ برآں
بشنوا نے نے چوں حکایت می کند	کاین نے خامہ است دل را ترجاں
دوبہ جدا یہا شکایت می کند	باز بان تیز و چشم خوں قشاں

کر نیستان تا مرا ببریدہ اند
 در فراقم مرد و زن تالیدہ اند
 سینہ خواہم شرحہ شرحہ از فراق
 تا بگویم ذکر درد اشتیاق
 حضرت مخدوم علم الہدی
 فخر اہل الہند فی ملک العرب
 در عراق و ہند و مصر و شام و روم
 کا شتہا را شمس فی نصف لہر
 زیر این گنبد ہزار اہل کمال
 ماتمش یک نیست بل ہر نام است
 فوت عالم موت عالم گفتہ اند
 بود و دنیا چراغ دین و دل
 روز جمعہ سبت و دیوم از ماہ صوم
 غرق بادہ در رسول فیض حق
 چونکہ الطاف جناب آمد بیاد
 زار بینالم ز حال زار خویش
 لاجرم چون نیست در ماں غیر صبر
 رحمۃ اللہ علی اسلافہ

سخت حیرانم بدست این و آن
 گر یہ ام شورے وے در خانراں
 گر کنم ریخ نہانی راعیوں
 زانتقال قبلہ اہل دلاں
 فیض بخش ناکسان و ناقصاں
 بلکہ در اسلامبول ازوئے نشان
 در فضائل گشتہ ممتاز زماں
 فی بسط الارض باللطف العیاں
 شہر گشتند اما سنے چنان
 ظہمتے آمد عیاں اندر جہاں
 سیمائے آنکہ ہر مہر مثل شان
 تا کہ شبنم ملک حرین گشت آن
 رفت سوئے باغ شہ یعنی جہاں
 رام بالانضال فی کہف الاماں
 آن زمان بر دل رسد خم گراں
 چون نہ انم چارہ اندوہ جاں
 می نمایم برو عا خستم بیاں
 نعمۃ اللہ باد و داخلت شان

گو غریب الوطن تا ریخ وصال

رحمۃ اللہ لدی خیر الجناس

مولانا رحمت اللہ صاحب کی خواہش تھی کہ وہ مدرسہ صولتیہ کے احاطہ میں دفن ہوں۔ چنانچہ انہوں نے اپنی زندگی میں اپنے ہاتھ سے مدرسہ کے اسی مقام پر اپنی قبر بنوائی تھی۔ جب آپ کا انتقال ہوا تو اعزاء و سقرین نے آپ کی میت کو اسی قبر میں دفنانا چاہا لیکن حکام مانع ہوئے۔ چنانچہ اس وقت تک کہ حضرت مولانا عبد صاحب ہاشمی مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ نے مدرسہ کی روئیداد لکھائی کہ یہ ہے۔

”ہماری مشکلات کا اندازہ صرف ایک دن، ست ہفت روزہ کہ حکماً مجبور کیا گیا کہ کوئی سالانہ جلسہ یا اہل علم کا کوئی اجتماع مدرسہ میں نہ ہو سکے۔ اس قسم کے بغاوت اور بیچارہ حکامات و سختیوں نے اس زمانہ کے حکام کا دلی فشار اور قہر اور سختی کہ اس کا مدرسہ کی بہتیں بہت ہوں اور حیاں مدرسہ آخر مجبور ہو کر اپنی توجہ اس کام سے ہٹالیں اور یہ بنا بہن یا کام جو روز بروز ترقی پرست کسی طاقت پر باد ہو جائے۔ باقی مدرسہ مولانا تہمتہ خاں کی نمنا و آرزو تھی کہ وہ اس مستعار اور محدود کی زندگی سے جیسا کہ اپنی حیات اور دائمی منتقلی کی طرف سفر کریں تو ان کا مرقہ مدرسہ کے احاطہ میں ہو۔ بس کو انہوں نے اپنی زندگی میں بڑے شوق سے خود نیا کر لیا تھا۔ یہ خیال کس قدر درد انگیز ہے کہ مولانا کی دن تمنا اور مدت العمر کی وہ دیرینہ آرزو و در سابق کے حکام کی بدولت ہمیشہ کے لئے پائمال ہو گئی اور مولانا اپنی بنائی قبر میں جو مدرسہ کے احاطہ میں نہ تھا اسی دن کے تیاری کی تھی دفن نہ ہو سکے۔ جن مقامی حکام نے مولانا کو مدرسہ کے احاطہ میں دفن نہ ہونے دیا۔ ان کا خیال تھا کہ مرنے کے بعد اس محسن قوم اور خادم ملت کی قبر پر سینکڑوں وہ ہندوستانی جن کو

مرحوم سے عقیدت اور خاص تعلق تھا۔ فاطمہ کی نرس سے آتے ہیں گے
 اور مرحوم کی اس عالمی یادگار کو عظمت و محبت کے ساتھ دیکھنے کا
 ذریعہ یہ قبر بنے گا۔ اس مصلحت نے ان حاکموں کو مجبور کیا کہ وہ
 بغیر کسی وجہ اور قانونی حجت کے مرحوم کو مدرسہ میں دفن نہ
 ہونے دیں (صفحہ ۵۴)

درس صولتہ

۲۹۔ میں حج بیت اللہ کے لئے مکہ کی ایک نیر باہمت درخت میں خاتون صولت النساء بیگم اپنی صاحبزادی و رزاقہ کے ساتھ مکہ منورہ گئیں۔ ہمدرد قوم اور نیک انسان کی یہ آئندہ جاتی ہے کہ وہ زمینیاں ایسا کام کر جسے جو صدقہ جاریہ کے طور پر قائم رہے۔ صولت النساء صاحبہ مکہ معظمہ میں ایک باطنی اسے تعمیر کرانے کا ارادہ رکھا۔ ان کے داماد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے مسجد حرم کے رشتہ میں شرکت کرتے تھے۔ ایک روز آپ نے اپنی خوش دامن صاحبہ کے اس ارادہ کا ذکر کر کے مشورہ کیا۔ مولانا نے فرمایا کہ معطرہ میں باطنی تو کافی ہیں۔ یہاں ایک مدرسہ کی سخت ضرورت ہے۔ کوئی مستقل مدرسہ نہیں ہے۔

صولت النساء صاحبہ دوسرے روز مولانا کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ انہوں نے آپ کے مشورہ کو پسند کیا اور مدرسہ کے واسطے زمین خریدنے کے بارے میں گفتگو کی اللہ تعالیٰ کو عظیم کام ان سے لینا تھا۔ چنانچہ محلہ خندراہ میں زمین خریدی گئی اور مدرسہ کی تعمیر بھی شروع کر دی گئی۔ تعمیر کے دوران صولت النساء صاحبہ بھی ہوتی تھیں اور تعمیر کا کام دیکھ کر تشریف لے جاتی تھیں

اس مدرسہ کی زمین کی رجسٹری کی ابتدائی عبارت حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے یہ تحریر فرمائی تھی۔

”حمد و نعت کے بعد یہ سہ کے کہ اگرچہ مدرسہ ہندیہ حضرات اہل مہند کی ہمت اور توجہ سے مکہ معظمہ ادا مانتہ شرفیہا میں سنت ۱۲۹۲ھ رمضان کے مہینے میں قائم ہوا تھا۔ پر اسباب چند در چند سے جو سنہ کے چار مہینوں میں کئی طرح سے ہرجا پیش آئے۔ سو اس لحاظ سے ہم ان چار مہینوں کو نظر سے گزائے اس مدرسہ کے قیام کو محرم الحرام ۱۲۹۲ھ گنتے ہیں اور سب امور مستعدہ اس مدرسہ کو اسی سار سے لیتے ہیں۔ اللہ خیر سے ان امور کو انجام دیکھو۔

۱۲۹۲ھ مدرسہ بن ۱۲۹۲ھ میں مدرسہ کی عمارت تعمیر ہوئی۔ مدرسہ کا نام صولۃ النساء۔ احبہ کی نام کو مناسبت سے رکھا گیا۔ اس اولین وسیع عمارت میں پانچ بڑے کمرے اور بننا چھوٹے کمرے اور یکہ وسیع صحن ہے۔ جب اس مدرسہ کی تکمیل ہو گئی تو ۱۲۹۲ھ شعبان ۱۲۹۲ھ روز چہار شنبہ میں مدرسہ صولتیہ میں سب مدرسوں اور طالب علموں کو لا یا گیا یکم شعبان ۱۲۹۲ھ سے نواب محمود علی خاں بہادر وائی چتتری نے سورہ پیم ماہور۔ اس مدرسہ کے لئے مقرر کئے۔

جو بھی کام مشروع کیا جاتا ہے۔ اس میں ابتدا میں پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے چنانچہ مولانا رحمت اللہ کے سامنے بھی پریشانیاں آئیں جن کا انہیں وہم و گمان بھی نہ تھا۔ ایک پریشانی کا باعث غیبیہ اور دوسری پریشانی اپنوں نے پیدا کی جو یہ تھیں (۱) انگریزی ریس جہتیں تھیں۔ اس کا خیال تھا کہ مولانا رحمت اللہ صاحب لے جس طرح ہندوستان میں عیسائی مشنریوں کو پریشان کیا اور جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے خلاف مسلم بغاوت بلند کیا تھا اور اس جنگ میں وہ خود بھی شریک ہوئے۔ اسی طرح یہ کہ معظمہ میں اپنی درس گاہ قائم کر کے انگریزوں کے خلاف پروپیگنڈا کریں گے اور باغیانہ تحریک کی بنیاد ڈالیں۔

(۲) مقامی ترک حکام کو یہ خطرہ تھا کہ مکہ معظمہ میں ہندوستانی ہاتھوں سے مدرسہ

قیم کیا جا رہا ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ مدرسہ آئندہ بیرونی اقتدار اور اغیار کی مداخلت کا کسی وقت بھی ذریعہ بن جائے۔ ترکوں کی یہ بدگمانی کسی حد تک صحیح تھی کیونکہ ان کو میر کی عیسائی مشنریوں کی تکلیف دہ حرکتوں کا تجربہ ہو چکا تھا۔

ان وقتوں کے باوجود مولانا رحمت اللہ کے ارادہ میں کمزوری نہیں آئی۔ انہوں نے بڑی ہمت کے ساتھ اس کا مقابلہ کیا اور مدرسہ کا کام جاری رکھا۔ جوں جوں وقت گزرتا گیا شک و شبہات کے بادل چھٹ گئے اور مدرسہ صولتیہ کے راستہ ہموار ہوتا چلا گیا۔ جب مدرسہ صولتیہ کی تعمیر ہو گئی تھی اس وقت تک مکہ معظمہ میں نہر زبیدہ تب رہ نہیں ہوئی تھی اور بانی کی بڑی قلت تھی۔ مکانات میں بارش کا پانی جمع آنے کے لئے یہ انتظام کیا جاتا تھا کہ چیموں کو پختہ ہوا کرتے خانوں اور سردابوں کی طرح زمین دوز درجے بنوا لیتے تھے۔ تاکہ بارش کا موسم بانی چیموں سے جمع ہو سکتا رہے۔ پانی کا مخزن مدرسہ میں تیار نہیں ہوا تھا۔ جس کے لئے صولت النساء بیگم سے کہا گیا تھا۔ ان کے جانے کے دن قریب آگئے تھے۔ چند چھ جب ایک روز ان کے جانے کا رہ گیا اور وہ دوسرے روز جانے کا ارادہ کر رہی تھیں تو اسی شب کو انہوں نے خواب میں دیکھا کہ ان کو جنت الفردوس میں عالیشان مکان ملا ہے مگر اس میں کوئی حمام یا مگہ پانی رکھنے کے لئے نہیں ہے۔ صبح کو بیگم صاحبہ نے حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کو بلا یا اور مدرسہ میں بانی کا مخزن بنانے کے لئے روپیہ دیا اور انہوں نے تاحیات مدرسہ کے لئے پچاس روپیہ ماہانہ مقرر کئے۔ مولانا رحمت اللہ صاحب کے سامنے مسلمانوں کے مذہبی حالات کا پورا نقشہ تھا وہ مسلمانوں کو اختلافات کی گندگی سے نکالنا چاہتے تھے۔ چند چھ انہوں نے مدرسہ صولتیہ کو اختلافات کا اکھاڑ دہ بنانے سے باز رکھا اور اس کے لئے یہ مسدک اختیار کیا۔

راۓ قاضی طور پر سیاست اور سیاسی دیکھیوں سے ہر کارکن و مدرس و طالب کو بے تعلقی رہنا ضروری ہے۔

(۲) اخلاقی رموز اور مختلف فیہ مسائل سے کلی طور پر احتراز کیا جائے۔

(۳) تفریق اور گردہ بندی سے ہر طرح بچنا چاہئے۔

چنانچہ ان ہدایات پر مدرسہ صولیتہ کے مہتمموں نے بڑی طور پر عمل کیا۔ اور ان کو کبھی نظر انداز نہیں کیا۔ پچاس سال کے بعد مولانا محمد علی جوہر رحمۃ اللہ علیہ حجاز پہنچے اور مدرسہ صولیتہ کا معائنہ کیا۔ اس کی پچاس سالہ زندگی کا جائزہ لیا۔ تو آپ نے اس کی پالیسی کے بارے میں تحریر فرمایا۔

”مدرسہ کی خوش نصیبی اور مولانا مرحوم کی نیک نیتی کا ایک عمدہ ثمر ہے کہ سب کے تمام مدرسین اور طلباء اس وقت کی آفتوں سے علیحدہ ہیں ان کے خیالات میں افراط و تفریط ہے اور نہ خیال و نزاع کا انہیں شوق ہے اور نہ کسی مسمن کی تکفیر و تفسیق کا انہیں خیال ہے۔ الحمد للہ اس نازک اور فتنہ کے وقت میں اس بات بچنا ہی خدا کا بڑا فضل ہے وہ اس مدرسہ پر ہے۔“

مولانا رحمت اللہ صاحب نے مدرسہ صولیتہ کے قائم کرنے کے بعد مدرسہ کے انتظامات کو چلانے کے لئے مہاجرین حرم میں سے بااثر اور اہل علم حضرات کی ایک منتظم یا مشاورتی کمیٹی قائم کر لی تھی یہ بات تو ظاہر ہے کہ جو لوگ اور تعلق مولانا کو مدرسہ صولیتہ سے ہو سکتا تھا وہ اور ممبران کو نہیں ہو سکتا تھا۔ چنانچہ ہوا کبھی ایسا ہی۔ جب مولانا نے مدرسہ کے کام کو چلانے کے لئے مشاورتی کمیٹی کی مٹنگ میں یہ تجویز رکھی کہ پہلے معزز ارکان حصول قرض میں امداد فرمائیں۔ تو ان لوگوں نے بجائے مدد کرنے کے مدرسہ کو ایک درد سری سمجھ کر اور نہ چلنے والا جان کر اس سے کنارہ کشی اختیار کر لی اور تحریری استغفہ دیدئے۔ اس نازک موقع پر ان لوگوں کی مدرسہ سے علیحدگی بڑی پریشا کن چیز تھی۔ لیکن اس کے باوجود مولانا نے تنہا اپنے کندھوں پر

کے یہ منشا نہ تھا۔ پارہینے میں مدرسہ کے لئے تین مکان بدلے گئے۔ یہ اسی سال میں پڑائی صورت اندر اور ان کے داماد شاہ نواز ش حسین صاحب سکھائیے محلہ سوڈر۔ کے رہنے والے حج کے لئے آئے تھے انہوں نے یہ حال سسٹر بڑی بردگی۔ اور میں ریال قبائلہ خریبہ کے لئے اور قبائلہ بابت وقف محکمہ قلعہ میں دئے۔ اور ایک ہزار پانچ سو اکیانوہ ریال اس کی بنا پر لگائے۔ سوار کے اس پر دو ہزار دو سو اکتھریال صرف ہوئے تھے۔ کہ یہ ایک کئے تھے۔ حیدر خان کے موافق زمینداری میں ہوا۔ ان کی قلت آمدنی دیکھ کر انہوں نے اپنا نام بناسے روکا پھر میں نے ان کی رضا اور اجازت سے دو سو ریال حاصل کر کے اس پر لگائے۔ ان دو ہزار چھ سو اکیانوہ ریال میں بیسہ بن میں دو بڑی بڑی اور ایک متوسط۔ پتہ اور زمین مع ان کے آگے کے سائبانوں کے اور دو ٹانگی جتہ یہاں صہریہ کہتے ہیں، ہر ایک جس میں گیارہ گیارہ سو دو قریہ یہاں کی (بڑی شکار) اور ایک مخزن اور چھ پاخانہ تیار کرائے۔ اور ان سب میں انتظام یہاں غلام پھر۔ بنہو نے پیسہ کے بنارک گئی۔ اب ضروری حاجتوں کے لئے کہ ایک دروازہ کلاں مدرسہ کی بنا میں جس پر ایک درختیں بنائی جاوے گی۔ دو سو ریال تخمیناً لگیں گے۔ اور دونوں ٹانگوں کے لئے جو کچھ کے خوف سے گچ کرائی جاوے گی اس میں میں ریال نہ صرف ہوں گے۔ اور جو مخزن مدرسہ کے اسباب میں رکا ہے اور فینوں مجلسیں اور دونوں دیوان مدرسوں کے پڑھانے میں رکھے ہوئے ہیں سولہ ارب انہوں کے لئے جدا جدا حجرہوں کی بڑی حاجت ہے۔ مدرسہ کے اسباب کے لئے اسے مول لے کے اگر حجرے بنائے

جاویں تو اس زمین کی قیمت اور حجروں کے بنانے میں بارہ سو ریاں سے
 کم خرچ نہ پڑے گا۔ پہر بنانے سے تو فراغت ہو جائے گی۔ اور اس کی ایسی
 جائیداد کا فکر نہ ہوگا۔ جس کی آمدنی سے مدرسہ کا کام چلتا رہے۔ اور اس کی
 بھی یہاں ہم سے لوگوں کے حق میں اس کے سوا اور کوئی بخیر خواہی
 بن نہیں پڑتی کہ اس شہر میں مکانات اور دکانیں مول لے کے اس پر
 وقف ہوں۔ کہ ان کی آمدنی سے مدرسہ کا کام چلتا رہے۔ پر یہ امر تو
 عقل میری حیثیت کے لحاظ سے ایک مستحب معلوم ہوتا ہے اور اللہ کے
 نزدیک۔ آسان ہے۔ کیا عجب ہے کہ کسی آپ جیسے نیک نیت کے
 دل میں اللہ ڈال دے گا۔ اور وہ اس امر میں اللہ کرمیاندہ کے کھڑا ہو جائے گا
 اور اس کی سعی سے بیستاد سے پلٹ جاوے گا۔ خدا کرے کہ یہ آپ کا
 حصہ ہو اور آپ کی سعی سے یہ امر انجام کو پہنچے۔ یہ حال تو متعلق بہ بنانا تھا
 اب اس کی تعلیم کا حال سنئے اور اس میں میرے سوا اور چار مدرس ہیں۔
 دو فارسی، دو معلم قرآن مجید کے، اور دو مدرس علوم عقلیہ اور نقلیہ کے
 اور ایک محرران مدرسوں اور محرر کے سوا کچھ طالب علم ہیں۔ اور میں
 صبح سے دوپہر تک اسی مدرسہ میں پڑھاتا ہوں اور ظہر سے عصر تک
 حرم شریف میں اور قلت آمدنی کے سبب اس مدرسہ کی ترقی نہیں ہوتی
 اس لئے کہ چالیس روپے سے کچھ تو چندہ کے طور پر ماہوار جمع ہوتا ہے
 اور چالیس روپے ماہوار بی بی صولت النساء اور شاہ نواز شہین صاحب
 جن کا ذکر اوپر گزرا دیتے ہیں اور اس کے سوا حج کے دلوں میں اللہ کے اور
 بندے بھی کچھ دیجاتے ہیں۔ اور گزراں ہوتی چلی جاتی ہے۔ پرتنگی اور
 دقت کبھی نہ۔ ان چار مدرسوں اور ایک محرر کی تنخواہ اور ستر طالب علموں

کی خوراک جو اس مدرسہ سے مقرر رہتا ہے اس میں سے دیجاتی ہے اور اب معلوم ہوا کہ جناب نواب محمود علی خاں صاحب والے چھتاری نے اس سال کے شبان کے مہینے سے سو روپیہ ہر ماہ اس مدرسہ کیلئے مقرر کر دئے ہیں نواب صاحب نیک نیت ہیں اور انکی توجہ ایسے امور کی طرف ہے وہ جاری رکھیں گے اگر یہ باری رہا تو البتہ اس مدرسہ کے لئے ایک بڑی مدد ہے۔ منشی ظفر اللہ صاحب کی زبانی معلوم ہوا ہے کہ چھ ماہی ان کی سرکار سے منشی ممتاز علی خاں صاحب کو مل گئی ہے اگر ایسا ہے تو خاں صاحب کی معرفت میرے پاس پہنچ جائیگی۔

ہمارے اوضاع اور احوال اب بلکہ کچھ اوضاع اور اطوار کے مخالف ہیں اور ہمارا طریقہ تعلیم تعلیم کا ان کے طریقہ تعلیم سے نہیں ملتا۔ اور ان پختہ طالب علموں میں سب ایسے ہیں کہ ابتداء سے انکی تعلیم اسی مدرسہ میں ہوئی ہے اور بفضل اللہ قرآن پڑھنے والے بچے تو ایسی توجہ سے قرآن پڑھتے ہیں کہ سب عرب اور مصری اور ترک تعریف کرتے ہیں۔ حضرت شیخ الحداد جو دو بار امتحان میں تشریف لائے بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ واللہ ہمارے بچے ایسا نہیں پڑھتے تعجب ہے کہ یہ ہندی بچے اتنی مدت قلیل میں ان سے سبقت لے گئے انشاء اللہ رمضان آئندہ میں چودہ لڑکے حافظ مسجد حرام میں قرآن سنا دینگے اور علوم پڑھنے والوں پر بھی میری اور دونوں مدرسوں کی اتنی محنت ہے کہ ان کی استعداد شکر کے قابل ہے اور اس دور کی مدت میں جن طالب علموں نے اس مدرسہ میں آ کے میزان شروع کی تھی سوائے انہوں نے اس مدت میں میزان منشیب، عرب میرزا گنج،

و سوز شوق، قند و مک، مرثیہ المذاق، فسوں اکبری، دست افشانیہ
 سرائف، ماہ اور نہ، سہ قلم، نکتہ شومیر و شریعت، مائیتہ عامل، عربی، اور شرح
 مائتہ عامل، فارسی، ابد لکھ سول، ہدایت، نسخہ، قطر اللہ و سکا فیہ نحو میں۔
 اور قدوری، تمام، اور نصف کنز فقہ میں۔ اور سراجی فرائض میں پڑھ لی
 ہے اور اب نصف آن کنز فقہ میں، اور شرح الیسا غوجی، منطق میں
 بڑھتا ہے اور اور کی جہت، عرب ہون، ط لاب نکتوں کے سوا ہیں وہ دور
 یہاں ہیں۔ یہاں سے پاس میں، اور زبانی، اور میر تقی شبی پڑھتے ہیں۔
 اسے خاندان میں، سبب شرع، ڈیڑھ سو روپے، ماہوار ہے۔ مگر گذارش
 یہ ہے کہ جو اس میں ملتا ہے، وہ اپنی حیثیت کے لحاظ سے
 لکھا جاتا ہے، سبب و شریعت کے لحاظ سے لکھتا ہوں اور اس کو میں نے
 دل میں اتار لیا ہے، سبب و شریعت، اول درجہ میں چھپوا دیں
 اور یہ، اس میں درجہ ہیں، ہوتو نہ، حقیقت کے لحاظ سے اس
 میں کوئی چیز، کائنات، کچھ گنا، گو آپ کی حیثیت کے لحاظ سے
 یہاں سے، اور وہ ہے، کہ ہرگز، زور نہ لے رہی ہے کہ یہ
 سبب و شریعت، سبب و شریعت، سبب و شریعت، اگر کہیں جگہ ہاتھ
 آتی تو اتنے جیسے اس میں، سبب و شریعت، سبب و شریعت، اس زمین پر
 ہی خرچ کرتا، اور وہ زمین، سبب و شریعت، اس میں سبب و شریعت کی زمین
 سے کم ہوتی، اس لئے، سبب و شریعت، سبب و شریعت، سبب و شریعت، سبب و شریعت
 لیا... امید ہے کہ اگر آپ نے کوشش کی تو مدرسہ اسلامی جو مکہ
 معظمہ میں ہوگا، عالی درجہ کو پہنچا اور ہر سال اس بلکہ منظمہ میں جو
 مجمع مردم ہفت افیم سبب و شریعت کی نظر میں ہندوؤں کی عزت و

آپکی سعی مشکور ہوگی۔ اس لئے گذارش کرتا ہوں کہ آپ اس سرکاریانہ
 کمر باندھیں کہ اس مدرسہ کی بنیاد کو اتنا سرکاری کر کے ایک اور زمین میں
 حرم کے قریب لیجا دے اور اس میں ایک بڑا مدرسہ بنایا جاوے اور
 وہ زمین ایسی جگہ پر ہو جسے کہ اگر وہ ضریف میں سکے درانیوں نہ
 نکل سکیں تو دو تین طرف تو نکال سکیں۔ اور تہہ رتہ اگر کچھ زمین تو
 بنظر ثواب اخروی اس کے خزانے کی کوٹھڑی سے لے کر
 میں مدرسہ نیک نام ہو جاوے گا۔ اور اس مدرسہ موجودہ کو نقدہ فرآن مجید
 کی تعلیم کے لئے رکھا جاوے گا۔ اور مدرسہ موجودہ اس مدرسہ کے
 مدرسہ کی شاخ ہو جاوے گا۔ اور لکھنؤ میں اس کے فاضل بن جائیں۔
 اگر خدا آپ کی سعی میں زیادہ برکت بکندہ فرمائے تو یہ مدرسہ ہے
 کہ حرم کے پاس سلطان جنت مسکن عابد ثبیرت الغازی نا ائد ہرمان
 نے ایک مدرسہ کی بنا ڈالی تھی سو اس سلطان جنت مسکن کی وفات کی
 سبب سے وہ بنایچ میں رہ گئی اور حضرت مہملہ نے اس سبب بعض مور
 ملک کے اس کی طرف التفات نہیں ہوئے وہ وہ ہی پڑ ہی ہے۔
 اگر کوئی اس کی بنا اور آمدن کو بحال کرے تو اس طرف سے بہرہ
 امید ہے کہ حضرت سلطان محمد کے اہل بیت کے لئے اس کا
 پر یہ امر صرف کثیر کا مقصد ہے۔ بہر حال کہ اس سبب کہ حرم کی
 صلاح میں آوے وہاں کیجئے۔ جو ساری سمجھ میں ہے اس لئے کہ اس کا
 ۱۶ ذی الحجہ ۱۲۵۲ھ مدرسہ مولانا محمد صاحب

کہ مسئلہ مدرسہ مولانا محمد صاحب کے لئے ہے

مولانا رحمت اللہ صاحب مدرسہ مولانا محمد صاحب کے لئے ہے

کیئے اسی قسم کے دوسرے اہل خیر حضرات سے کوشش فرما رہے تھے۔ جس میں وہ کامیاب ہوتے جا رہے تھے۔ چنانچہ مدرسہ کے دارالافتاء (بورڈنگ) کی تعمیر کی ابتداء ۱۸۹۳ء میں صوبہ بہار کے ایک مخیر عالی ہمت رئیس میر واجد حسین پٹنہ نے کرائی۔ اس دارالافتاء میں پچاس طلباء کے رہنے کی گنجائش ہے جس کا کوئی معاوضہ طلباء سے نہیں لیا جاتا۔

قسطنطنیہ کا دوسرا سفر عثمان نوری پاشا دولت عثمانیہ کی طرف سے ۱۲۹۹ء میں حجاز کے گورنر مقرر ہوئے چونکہ یہ فوجی آدمی تھے دورانہ لیش زیادہ نہیں تھے۔ اس لئے بعض مفسدین اور فتنہ انگیز لوگوں نے ان کو مدرسہ مولتیہ سے بظن کر دیا تھا۔ اور ۱۰۰۰۰ کے قیام کو غیر ملکی تحریک سمجھ کر مخالفت پر آمادہ ہو گئے تھے۔ اس مخالفت کی خبر قسطنطنیہ تک پہنچی اور طرفین کے اختلافات کے واقعات سلطان عبدالحمید شاہ کے دربار تک پہنچائے گئے۔ جو مولانا صاحب کے دوسرے سفر قسطنطنیہ کے باعث بنے جس کی بناء پر نوری پاشا کی منشاء کے خلاف مولانا صاحب کی سلطان کی طرف سے طلبی کا حکم ملا۔ اس سفر کے ابتدائی حالات حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے یہ تحریر کیے تھے۔

”۲۰ ربیع الاول ۱۳۰۰ء ہفتہ کے دن مغرب کے وقت مکہ منظر سے جدہ کو روانہ ہوئے آٹھویں کے آگے میں چلنے کی بجائے موقوف رہی پھر بابو جہاز مصری میں ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۰۰ء بروز بدھ کو سوار ہوئے اور اس نے جمعرات کے روز صبح کیوقت لنگر اٹھایا۔ پیر کی رات کو ۵ بجے سویز پہنچے اور صبح کو جوہر کا دن اور ۲۰ ربیع الثانی کی کھٹی بابو جہاز سے اترے۔ اور محمد علی دیدی صاحب کے مکان پر اترے۔ وہاں سے منگل کے دن ۲۱ تاریخ اسکندریہ کو رہیں پر گئے۔ تین بجے اسکندریہ پہنچے۔ سعد اللہ بے کے مکان پر اترے ۲۹ تاریخ ربیع الثانی جمعرات

جمعرات کے دن ایک دوپہان رہے۔ پھر آٹھویں دن جو بدھ کا دن اور ۳ ربیع الثانی
 ۱۳۱۵ کی شنبی یا سومہری پر سوار ہو کے روانہ استنبول ہوئے از میر سے جو ہفتہ
 کا دن اور تاریخ ۳ جمادی الاول کی تھی تار برقی جناب نسیم بے اور جناب شریف
 عبداللہ اور جناب خیر الدین پاشا کے نام عصر کے وقت روانہ کئے اور جمادی الاول
 کی پانچویں پر کے دن استنبول میں پہنچے اور جہاز نے لنگر ڈالا۔ اس وقت لی الفوری مصطفیٰ
 وہی بے یا در اسے، ڈی، سی) اور میں باشی حضرت سلطان کے جہاز پر چڑھے
 اور مل کے کہا کہ حضرت سلطان نے بہت بہت سلام فرمایا ہے اور کشتی خاص اپنی
 بھیجی ہے چلنے والوں سے پکڑے گئے (محل) تھر شاہی سلطانی تک جو بنائے
 سلطانی مرحوم عبدالحمید نماں غازی کے ہے آئے وہاں کشتی سے اتر کر دو گھوڑوں کی
 بگی میں سوار ہو کر محل سرانے سلطانی میں آئے اور محل سرانے کے ایک کمرہ میں
 اترے اس روز ملاقات کو جناب کمال پاشا اور جناب عثمان بے اور جناب علی بے اور
 جناب نسیم بے تینوں فرماندار مشہور (حضرت سلطانی کے ہیں اور جناب سید احمد اسعد
 مدنی جو صاحب مہفرت سلطان ہیں دن کو اور رات کو نصرت پاشا آئے۔ اور اگلے دن
 مکمل کہ جناب عثمان پاشا غازی آئے اور بدھ کو ساتویں تاریخ جناب شیخ حمزہ ظافر
 اور جناب سید احمد اسعد مدنی اور جناب کمال پاشا آئے اور رات کو جناب علی بے قرنا
 درجہ دہم نے حضرت سلطان کی طرف سے مزاج پر سی کر کے کلمات عواطف شاہانہ
 پہنچائے۔ آٹھویں تاریخ جمعرات کے روز شیخ محمد ظافر صاحب تشریف لائے اور
 مجبور کو جناب حسنی پاشا دارا سلطان عبدالحمید مرحوم اور جناب صفوی پاشا اور جناب
 اسماعیل حقی اور جناب سید فضل پاشا آئے اور اسی دن مغرب کے وقت خلعت
 سلطانی میر سے اور بدھ کو (حضرت کے بھتیجے) اور مولوی حضرت نور (صدر مدرس)
 مدرسہ مولیٰ کے آئے اور ہفتہ کے دن دسویں تاریخ کو جناب درویش

پاشا اور جناب شریف عبداللہ پاشا اور جناب سید احمد اسعد اور جناب اسماعیل آندری
 اور جناب ناظر اوقات (وزیر اوقات) تشریف لائے اور عصر کی وقت نشان (تمغہ)
 مجیدی درجہ چارم کا حضرت سلطان کی طرف سے آیا اور بارہویں تاریخ اتوار کے
 دن رضا پاشا پاش کاتب (چیف سکرٹری سلطان) مغرب کے بعد آئے اور بارہویں
 تاریخ پیر کے دن مغرب کے بعد حکم سلطانی جناب شیخ الاسلام احمد اسعد عمریانی زادہ
 کی ملاقات کو جانا ہوا۔ بہت تعظیم سے پیش آئے اور فرمایا کہ حضرت سلطان نے فرمان بھیجا
 ہے کہ اچھی تعظیم کیجو کہ ایک ایسا مہمان عزیز میرے پاس نہیں آیا ہے سو اس کے
 موافق مجھے ضروری ہے کہ تعظیم کر دوں اور ۱۳ تاریخ منگل کے دن سندھ دس "محکمہ
 شیخ الاسلام سے حاصل ہوئی۔ ۱۱ تاریخ جمعرات کے دن مکان علیحدہ میں آئے۔ عمر
 کی وقت ۱۲ تاریخ ہفتہ کے دن دسویں بے نے حضرت سلطان کی طرف سے حکم پہنچایا کہ
 "مرضی حضرت سلطانی یہ ہے کہ تم اپنے اہل و عیال کو بلاؤ۔ موسم ربیع قریب آ پہنچا
 اب وصتک اب ہوا ہے استنبول بہت اچھی رہے گی۔" نرمی سے اس امر میں عند کیا گیا
 پیر کے دن دوسری تاریخ رجب کے ساتھ حضرت سلطان کے جیب خاص سے پانچ
 ہزار قرش صاغ ماہوار مقرر ہوئے (تقریباً دو ہزار پانچ سو روپیہ ماہانہ) اور دس ہزار
 قرش صاغ (تقریباً پانچ ہزار روپیہ) عطا فرمائے۔ منگل کے دن کیسے مفضلہ کعبہ اور ایک
 تسبیح عقیق البحر کی اور ایک تسبیح سنگ مقصود کی بھجوائی گئی۔ اور فرمایا کہ اس کے شکریہ
 میں نے تم کو رتبہ پایہ حرمین شریفین کا عطا کیا اس کا لباس بھی پہنچا۔ اور چھٹی تاریخ
 رجب جمعرات کے دن کو عصر کے بعد سرائے سلطانی (محل) کو جانا ہوا۔ مغرب کے بعد ملاقات
 ہوئی۔ غایت عنایت شاہانہ سے پیش آئے مسند سے اٹھ کے ایک دوقریم بڑھ کر ہاتھ
 میرا قوت سے اپنے ہاتھ میں پکڑ کے فرمایا کہ "کثرت شغل کے سبب ایک میں نے
 ملاقات نہیں کی تھی اور تاخیر کا سبب اس کے سوا دوسرا نہیں۔ پھر ہم بیٹھ گئے جب

میں اٹھا اور سامنے آیا (ترکی آداب شاہی کے مطابق) پھر دوبارہ اکیال خوشی سے اٹھ کے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑ کے کہا کہ تمہارا حال سننے کا میں مشتاق تھا اسی لئے میں نے تم کو بلایا ہے اور فرصت میں میں اور ملاقات اچھی طرح کروں گا۔ ادھر کچھ دیر تک باتیں کروں گا یہ دو نو بار میں نے بھی دعا اور کلمات سکر یہ اور مناسبت کہے۔ اور جب اس مسئلہ کو مولوی حضرت نور روانہ مکہ معظمہ ہوئے اور ۱۲ رجب ۱۲۸۵ ہجری کو قرآن سلطانی دپائیہ حرمین شریفین کے عطا کی بابت حضرت سلطان نے بھیج دیا۔ اور ۱۴ رجب دوشنبہ کو شیخ الاسلام کی ملاقات کو گیا۔ مثل اول کے تعظیم و محبت سے پیش آئے :-

قسططنیہ کے قیام کے دوران حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کو سلطان عبدالحمید خان نے متعدد بار شرف باریابی بخشا اور مختلف مسائل و واقعات پر گفتگو کی سلطان نے مدرسہ صولتیہ کو امداد دینے کا خیال ظاہر فرمایا۔ لیکن آپ نے اس کو قبول نہیں کیا۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کے پاس سلطان سے الوداع ہونے کے وقت درباریوں میں مصطفیٰ وہابی بے یادرہ اور خیر الدین پاشا اور نسیم بے اور سید احمد اسعد مدنی یہ چاروں اشخاص تشریف لائے۔ اور سلطان کی جانب سے ایک مرصع تلوار مولانا صاحب کو بطور ہدیہ دی اور سلطان عبدالحمید خان نے آپ کے بارے میں جو الفاظ کہے تھے وہ دہرائے :-

”ہتھیار ہر مہربانی سبیل اللہ کی زینت ہے۔“

جب مولانا صاحب قسطنطنیہ سے مکہ معظمہ پہنچے تو وہی عثمان پاشا جو مخالفت میں پیش پیش تھے سب سے پہلے مولانا صاحب سے بغیر ہوئے اور اپنی غلطی پر نادم ہوئے اور معافی مانگی۔

مدرسہ صولتیہ کے طلباء کے وظائف اور اساتذہ کی تنخواہ کے قائم ہونے کے دس سال بعد ۱۳۱۵ھ میں مدرسہ کے اساتذہ اور تلامذہ کی تنخواہ کی تھی اور طلبہ کے

وظیفے کیا مقرر تھے۔ اس کے باریک مولانا رحمت اللہ صاحب کے ایک خادم عبداللہ بن حسین نے ایک رپورٹ اس وقت مرتب تیار کی جب مولانا صاحب استنبول تشریف لے گئے تھے۔ رپورٹ کے الفاظ یہ ہیں، جو مولانا صاحب کی خدمت میں پہلے بھیجی جاتی تھی۔

”مخرج مدرسہ کا بعد جانے حضور کے ماننے سے زیادہ نہیں ہوا۔ بعض میں کم ہوا ہے چنانچہ ماہ رجب میں مالہ^{۱۹} کا خرج ہوا بسبب تخفیف ہونے تنخواہ قاری محمد علی قرش اور عبدالرحمن ہندی صاحبہ آخر ماہ جمادی الثانی میں مدینہ منورہ کو چلے گئے اب اسی ماہ میں آگئے ہیں۔ تو ان کو تنخواہ ماہ ربیع کی نہ دی گئی۔ پر اس ماہ رجب میں عبدالرحمن بلدرقاری عبداللہ کو یک ریاں دیا گیا۔ تفصیل تنخواہ ماہ رجب^{۱۲}۔“

مولوی نور احمد	مولوی غازی	عبداللہ	مولوی صادق
لہ ^{۱۱}	لہ ^{۱۱}	لہ ^{۱۳}	لہ ^۳
مولوی شجاعت علی	قاری عبداللہ	قاری احمد عثمانی	قاری احمد ذبی
لہ ^۳	لہ ^{۱۲}	لہ ^{۱۱}	لہ ^{۱۱}
عبدالرحمن خلیفہ	قاری عرسوس		
عمر قرش	عمر قرش		

طلبہ عربی خوان

امام الدین	ابراہیم	عبداللہ قرنی	بشارت علی	اسعد علی
لہ ^{۱۱}	لہ ^{۱۱}	لہ ^{۱۱}	لہ ^{۱۱}	لہ ^{۱۱}
غصمت علی	اسعد دبان	عبدالرحمن دم		
لہ ^{۱۱}	عمر قرش	عمر قرش		

تیل جو طالب علم رباط میں نہیں رہتے۔ ان کو مدرسہ سے دیا جاتا ہے۔ سید واجد حسین صاحب رباط والوں کو تیل دیتے ہیں۔ پرنسف اطل تیل جو ملتا ہے بہت کم ہے۔ اگر حضور مناسبت سمجھیں تو زیادہ دیں۔ صفیں مدرسہ کی بہت خراب ہیں۔ اگر حضور مناسبت سمجھیں تو دروازہ مسجد کا بہت عمدہ، خوبصورت اور مضبوط بنایا جاوے تحریر فرمائیں۔

۱۳۰۱ھ میں عثمان نوری پاشا گورنر کی عہد میں، مسجد مدرسہ صولتیہ کی تعمیر صحن حرم میں بیرزم کے سامنے باب النبی کے محاذ میں ایک خوبصورت عمارت میں سلطانی کتب خانہ تھا۔ جو ایام حج میں حجاج کی تکلیف اور اقامت نماز میں پریشانی کا باعث بنتا تھا۔ عثمان نوری پاشا نے وزارت اوقاف استنبول کی توجہ ان پریشانیوں کی طرف۔ دلائی اور بتایا کہ اگر کتب خانہ سلطانی کی عمارت یہاں سے ہٹادی جائیگی تو زائریں کعبہ کی سہولت کا باعث ہوگی۔ ورنہ اوقاف نے یہ مسئلہ سلطان عبدالحمید خاں صاحب کے سامنے پیش کیا۔ انہوں نے اسکو منظور کر دیا۔ کتابیں کثیر تعداد میں ایک دوسری ملحقہ عمارت میں منتقل کر دی گئیں اور کتب خانہ کی عمارت کو منہدم کر دیا گیا۔

کتب خانہ کے بلے کے متعلق جب حضرت مولانا رحمۃ اللہ صاحب نے سنا کہ یہ ملہ بیع ہوگا تو بچپن ہو گئے کہ جو ملہ کئی سو سال تک جو رکعبہ اور صحن حرم میں رہا ہو۔ اسکو لوگ خرید کر اپنے سکونتی مکان میں رکھائیں گے۔ مولانا فوراً عثمان نوری پاشا کے پاس پہنچے اور ملہ کے متعلق انہوں نے اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ نوری پاشا نے اچھی رائے سے اتفاق کیا۔ اور معلوم کیا کہ صرف میں لایا جائیگا۔ مولانا نے فرمایا اس ملہ سے مدرسہ صولتیہ سے ملحق ایک مسجد بنوادی جائیگی جہاں مدرسہ کے طلباء نماز ادا کیا کریں گے اس تجویز کو نہ صرف نوری پاشا نے بلکہ افسران ترکی نے بھی پسند کیا۔ ملہ کی قیمت کے تعین پر دو رکہ ہوئی۔ جس پر گورنر نے کہا کہ میں وزارت اور اوقاف

کو لکھتا ہوں مجھے امید ہے کہ وہ آپ کو اس کار خیر کے لئے یہ ملبہ مفت دیدے گی۔
 مولانا رحمت اللہ صاحب جانتے تھے کہ فذارت کے محکمہ میں جو معاملات
 جاتے ہیں ان کے طے ہونے میں بہت دیر لگتی ہے۔ اس عرصہ میں یہ ملبہ
 صحن حرم سے نکل کر باب ابراہیم کے سامنے شارع عام پر ڈالا جائیگا اور اس کی بڑی
 بے حرمتی ہوگی۔ اس لئے مولانا صاحب نے فرمایا کہ میں اس ملبہ کا ڈیڑھ ہزار ریال
 دیتا ہوں۔ گورنر نے بخوشی منظور کر لیا۔ مولانا صاحب مدرسہ میں واپس آئے۔ مدرسہ
 کے خازن سے پوچھا کہ مدرسہ کے خزانہ میں کتنی رقم ہے اس نے بتایا پندرہ سو سے
 زیادہ ریال نہیں ہیں۔ آپنے فوراً وہ رقم گورنر کو روانہ کر دی اور کتب خانہ کا تمام
 ملبہ مدرسہ میں لاکر ڈالا جانے لگا۔

مدرسہ کے اساتذہ اور طلباء میں چھ میگوئیاں ہونے لگیں کہ مہینہ ختم ہونے والا ہے۔
 مدرسین کو تنخواہیں کہاں سے ادا کی جائیں گی اور جو ضروری کام ہیں، وہ بغیر پیسے کے کیسے
 پائے تکمیل کو پہنچیں گے طلبہ کے وظیفہ کیسے دئے جائیں گے۔ مخالفین نے سنا
 تو بہت غور و خوض ہوئے کہ اب مدرسہ میں خلفشار پیدا ہوگا۔ تیسرا دن گزرتے بھی
 نہ پایا تھا کہ ایک مہینہ تاجر اسی زمانہ میں مکہ معظمہ میں آیا ہوا تھا۔ اس نے جب یہ سنا
 کہ مولانا صاحب مسجد تعمیر کرنے کے لئے حرم شریف کا ملبہ اٹھوا کر لے گئے ہیں تو وہ
 آپ کی خدمت میں آیا۔ اوروں میں ہزار ریال ان الفاظوں کے ساتھ پیش کئے "آپ نے
 بڑا کام کیا۔ خدا قبول فرمائے"

مولانا رحمت اللہ صاحب کے رگ و پٹے میں ہندوستانیت سمائی ہوئی تھی
 اسلامی ممالک مثلاً حجاز، بیت المقدس، فلسطین بغداد، اور کربلا وغیرہ میں مسجد
 ابا صفیہ کی تعلیم میں ایک گنبد بنایا جاتا ہے۔ اور ہندوستانی مساجد میں کثرت
 کیساتھ تین گنبد بنوائے جاتے ہیں۔ چنانچہ آپ نے فیصلہ کیا کہ اس مسجد میں بھی

تین گنبد بنائے جائیں گے۔ مگر گنبد کا بنانا آسان کام نہیں تھا۔ اور خاص طور پر ہندوستان کی وضع میں گنبد بنانا دستیابی معارف کے علاوہ کوئی اور معیار نہیں بنا سکتا تھا۔ چنانچہ مسجد کی عمارت کا آجاری تھا کہ اسی سال حج میں پانی پت کے دو معمار حج کرنے کے لئے آئے۔ انھوں نے اور سے مولانا صاحب سے ملاقات ہوئی۔ مسجد کی تعمیر کے کام کو انہوں نے دیکھا۔ جب مولانا صاحب نے تین گنبدوں کے بنانے کے خیال کا اظہار کیا۔ وہ ذرا تیار ہو گئے۔ چنانچہ خود مولانا صاحب مدرسہ کے اساتذہ، مدرسہ کے طالب اور بھاری حرم اینٹ پتھر، کار، ذوق شوق اور دلولہ کو ساتھ لے کر ان معماروں کو دینے گئے۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس مبرک طبقہ سے مدرسہ مولویہ کی مسیبتیں میں یہ ہو گئی۔

سوی زمانہ میں برائے کہ ایک بزرگ مکتبہ میں حج کیلئے تشریف لائے ہوئے تھے۔ مولانا رحمت اللہ صاحب سے انکی ملاقات ہوئی۔ مدرسہ کی مسجد کا ذکر مسجد میں آئے۔ نماز پڑھی اور نماز پڑھنے کے بعد ایک طالب علم سے قلم دوست اور کاغذ کا ایک پرزہ بیکر قلم برداشتہ فی لہو مسیہ کی تاریخ کا قطعہ لکھا جو کتب کتب بطور یادگار مسجد کی محراب پر نمایاں اور جلی حروف میں کندہ ہے۔

بستانہ بوش، طراست این مسجد، رانی العین مثل الشانی

گشت تاریخ، نائز رحمت، رحمۃ اللہ قل علی البانی

قسطنطنیہ کے دوسرے سفر کی واپسی کے بعد

قسطنطنیہ کا تیسرا سفر مولانا صاحب کا اپنی دوسری مصروفیات کیساتھ

خیر الدین پاشا، علی بیہ، اور شیخ الاسلام وغیرہ اور مقربین سلطان سے خط و کتابت کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ اور بعض کاموں کے لیے اکثر براہ راست سلطان المعظم سے خط و کتابت ہوتی رہتی تھی۔ اور ضعیف العمری میں موتیابند کی وجہ سے لکھنے پڑھنے

سے آپ مجبور ہو گئے تھے۔ آنکھوں کی اس خرابی کی اطلاع جب سلطان عبدالحمید خان صاحب کو پہنچی تو انہوں نے مولانا صاحب کو فوراً قسطنطنیہ طاسب کیا۔ ایسی حالت میں اتنا طویل سفر ان کے لئے انتہائی پریشان کن تھا۔ لیکن اس خیال سے کہ آنکھوں کا صحیح علاج ہو جائیگا۔ آپ اس سفر کے لئے تیار ہو گئے۔ آپ کے ہمراہ مولوی عبداللہ عرف عبداللہ جی آپ کے شاگرد و خادم تھے۔ مولانا رحمت اللہ صاحب نے اس سفر کے ابتدائی حالات قلمبند کئے تھے جو حسب ذیل ہیں۔

”پورٹ سعید میں روز شنبہ ۲ شعبان ۱۳۰۳ھ استنبول کو دو تار واہ کئے ایک بنام میاں برالہ سلا، صاحب کے ادراک بنام علی پے گئے۔ اور اس تار میں ایک جنی عثمانی الادو فرناک خرچ ہوئے۔ اور اسی روز شنبہ بعد عصر آگہوٹ پورٹ سعید سے روانہ ہوا۔ اور چہار شنبہ کی رات کو چاند رمضان شریف کا نظر آیا اور روز چہار شنبہ پہلی رمضان المبارک بحساب ہماری رویت کے صبح کی وقت تین بجے چناق قلعہ میں پہنچے۔ اور وہاں کمندار (فوجی افسر علی) تمام قلعوں چناق قلعہ کا آگہوٹ پر آیا اور مولوی صاحب سے ملا اور کہا سرائے (محل شاہی) سے حکم آیا کہ مولوی رحمت اللہ صاحب چناق قلعہ میں پہنچے یا نہیں۔ اس سے اطلاع دو تو میں اس بات کے واسطے آپکی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور بعد ایک ساعت کے پھر آگہوٹ چلا اور پنجشنبہ ۲ رمضان المبارک ۱۳۰۳ھ استنبول میں پہنچے اور سرائے یلدریم (قصر یلدریم) میں چادر کشان میں اترے اور بعد ایک ساعت کے جناب سید احمد اسعد مدنی تشریف لائے۔ اور کہا کہ حضرت سلطان آپ کو بلا تے ہیں۔“ تھوڑی دیر کے بعد

پھر ایک آغا (خواجہ) آیا تو جناب مولوی صاحب حضرت سلطان کے پاس
تشریف لے گئے۔ حضرت سلطان بڑی تعظیم سے پیش آئے اور بعد
دو ساعت کے پھر جناب مولوی صاحب رخصت لے کے مکان (چادر
کشک) میں تشریف لائے اور کہا کہ حضرت سلطان بلاتے ہیں۔ تو مولوی
صاحب تشریف لے گئے اور وہیں افطار کیا۔ اور تراویح بھی وہیں پڑھی
حضرت سلطان نے اس وقت فرمایا کہ آنکھوں کے علاج کے واسطے
کل میں ڈاکٹروں کو جمع کروں گا۔ پھر وہاں سے مولوی صاحب مکان پر
تشریف لائے۔ اور روز جمعہ بعد عصر حضرت سلطان نے اپنے ایک
مصاحب کیساتھ پانچ ڈاکٹروں عمرہ کو بھیجا۔ انہوں نے آکے مولوی صاحب
کی آنکھوں کو خوب تحقیق سے دیکھا اور کہا اللہ تعالیٰ آنکھیں اچھی
ہو جاویں گی۔ پر علاج دو مہینہ کے بعد کریں گے۔ کیونکہ اب تک پانی آنکھوں
میں کا مل نہیں اترا۔ اور روز پنجشنبہ میں حاجی علی بے قرنائی ثانی بھی بعد
ظہر تشریف لائے اور انہوں نے مولوی صاحب سے ملاقات کر کے
مولوی بدرالاسلام سے کہا کہ مولوی صاحب کے واسطے کپڑے بازار سے
لے آئیں اور جا کے کپڑے بازار سے خریدے اور لینے آئے اور روز
جمعہ بعد نماز جمعہ جامع حمید میں پڑھی اور روز شنبہ صبر رمضان المبارک
بعد ظہر جناب عبداللہ پاشا بخاری واسطے ملاقات جناب مولوی صاحب
کے آئے اور روز دوشنبہ صبر رمضان شریف میں پڑھی اور اپنے بڑے بیٹے
کیواسطے ملاقات کے تشریف لائے اور بعد اس کے اندر بندہ حضرت
سلطان نے بلایا اور دارمندان روزہ شنبہ زیارت چادر شریف میں
جانے کیواسطے لگی عمرہ بھی اور سید احمد اسعد آفندی کو بسبب ضعف

بصر کے ساتھ کیا، اور وہاں جیسے زیارت میں اسحاق آقندری اور اکثر
تضامہ عسکر لے، اور ۱۲ رمضان کو جناب سید احمد اسعد کو حضرت سلطان
نے مولوی صاحب کی نیریت دریافت کر نیو بھیجا اور پہلی شوال روز
چار شنبہ کو ہوئی اور نماز عید کی جامع حمیدیہ میں پڑھی۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے سلطان عبدالحمید خان اپنے پاس رکھنا
چاہتے تھے ایک مرتبہ انہوں نے اپنی اس خواہش کا ظہار بھی کیا، لیکن مولانا صاحب نے
موثرانہ میں یہ جواب دیا۔

”داعی اور اقارب کو چھوڑ کر ترک وطن کر کے فدا کی پناہ میں اس کے
دروازہ پر آکر پڑا ہوں۔ وہی لاج رکھنے واللہ آخری وقت میں
امیر المومنین کے دروازے پر مروں تو قیامت کے دن کیا منہ دکھاؤں گا“

مولانا رحمت اللہ صاحب قسطنطنیہ میں زیادہ دیر رہنا نہیں چاہتے تھے وہاں رہنا
بہت شاق گذر رہا تھا۔ عرصہ آخری حصہ نہایت ناگوار اور مدرسہ کی درس و تدریس
میں گزارنا چاہتے تھے۔ اس دور میں آپریشن کے نام سے لوگ لڑ جاتے تھے۔ بہت
ہیبتناک سمجھا جاتا تھا۔ اس لئے مولانا صاحب نے باوجود تقاضوں کے شاہی اطبا
سے آپریشن کرانے کے لئے تیار نہیں ہوئے سلطان نے بھی جب یہ دیکھا کہ مولانا
صاحب تیار نہیں ہیں تو خاموش ہو گئے۔ چنانچہ مولانا صاحب سلطان سے اجازت
لے کر ذیقعدہ میں مکہ معظمہ میں تشریف لے آئے۔ اور وہاں اگر موتیا بند کا آپریشن ایک
مقامی معالج سے کرایا۔ جو کامیاب نہ ہوا۔

مدرسہ صولتبیہ کے سرپرست حاجی امجد اللہ صاحب حضرت حاجی امجد اللہ
صاحب جہا جری

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے تقریباً ہر ایک اہم کام میں شریک رہے مثنیٰ کہ قبول

سید شاہ محمد سلیمان صاحب پھلواری حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب ڈاکٹر وزیر خاں صاحب اور حاجی امداد اللہ صاحب نے جب ہندوستان سے ہجرت کی ہے تو یہ تینوں حضرات ساتھ تھے اور ایک ہی جہاز میں حجاز پہنچے چنانچہ ان کے الفاظ یہ ہیں:

”حضرت حاجی امداد اللہ صاحب نے غدر کے زمانہ میں انگریزوں سے جہاد کیا تھا مولوی رحمت اللہ اور ڈاکٹر وزیر رحمہما اللہ بھی حضرت کے ساتھ تھے۔ ایک بڑی جماعت ان لوگوں کے ساتھ تھی۔ مگر شکست ہوئی اور یہ تینوں حضرات راجپوتانہ کے راستے فرار ہو کر بمبئی پہنچے اور وہاں سے باد بانی جہاز پر سوار ہو کر حجاز گئے۔“

چنانچہ حجاز پہنچنے کے بعد مولانا رحمت اللہ صاحب اور حاجی امداد اللہ صاحب ایک جان اور دو قالب تھے۔ مدرسہ صولتیہ کو ترقی دینے کیلئے یقیناً مولانا رحمت اللہ صاحب کا بہت بڑا ہاتھ تھا۔ اور وہ ہی اس کے بانی تھے۔ لیکن ان کے بعد حاجی امداد اللہ صاحب کا دوسرا درجہ تھا۔ مولانا رحمت اللہ صاحب ان سے مدرسہ کے ہر کام میں مشورہ لیتے تھے اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب بھی مدرسہ کی کامیابی کیلئے کوشاں رہتے تھے۔ اور چاہتے تھے جو بھی ہندوستان سے آئے وہ اس مدرسہ میں داخل ہو۔ اور ہندوستان کے علمی طبقے سے بھی رجوع کرتے تھے کہ وہ بھی اس مدرسہ میں ہندوستان کے لوگوں کو تعلیم کے لئے روانہ کریں۔

چنانچہ حاجی امداد اللہ صاحب نے مولوی رفیع الدین صاحب مہتمم مدرسہ دارالعلوم دیوبند کو مولانا قاسم نانوتوی صاحب کے انتقال کے بعد جبکہ دارالعلوم دیوبند قائم ہو چکا تھا مولانا قاسم کے صاحبزادے مولوی احمد صاحب کے بارے میں ایک خط میں لکھا کہ ان کو مکہ معظمہ بھیج دو وہ مولانا رحمت اللہ صاحب کے مدرسہ میں تعلیم پائینگے۔

خط کی عبارت ملاحظہ ہو۔

”و از فقیر امداد اللہ عفی اللہ عنہ۔“

خدمت بابرکت عزیزم مولوی رفیع الدین صاحب داکمچہ معرفتہ باللہ تعالیٰ۔

بعد سلام مسنون و دعائے خیر کے معلوم فرمادیں۔ خط تمہارا موصوفہ
یکم رجب عین نظر میں پہنچا اور سب حال وہاں کا معلوم ہوا۔ حال
واقعہ جانکاہ کا خط بطور کہنتی اور بکھوپال اور میرٹھ وغیرہ سے معلوم ہوا
تھا۔ اس صدمہ سے زیکر شعیفی میں بہت کرا دیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

رضا بقضائہ ہیں اسکے جو چاہے کرے۔ ہم سب کو چاہیے
جان و دل سے اس کی رہنمائی میں ہمارے نفع نقصان کو وہ خوب
جانتا ہے اس پر سونپ کر۔ بے ہم میں مصروف رہیں۔ جس سے
رضا مندی اللہ رسول حاصل ہو۔ عزیز من جو تم میں بڑے سے سرپرست
مدرسہ کے تھے وہ بنت الفردوس کو سدھارے اگر چہ میں چاہتا ہوں
کہ تم سب صاحب بدل مدرسہ کی بہبودی میں مصروف ہوں گے۔ فقیر بھی
تم کو ناکھ کے داخل ثواب ہوتا ہے عزیز من! خصوصاً تم کہ مدرسہ کے
متمم ہو چند امور کا لحاظ چاہئے اول تو مدرسہ کے کام میں کسی کی رو رعایت
نکرنا چاہئے بہ امانت و دیانت رہنا چاہئے اگر کسی کے ساتھ بے وجہ
رعایت دمدن کرو گے کل کو جواب دینا ہوگا۔ دوسرے مدرسہ کا
مال بیت اللہ ہے۔ اس سے قرض زام پیشگی مست دیا کرو۔ تم کو اس میں
تصرف نہیں پہنچتا۔ تیسرے یوں تو سارے مدرسہ اور اہل مدرسہ
فقیر کے عزیز اور پیارے ہیں مگر عزیزم مولوی محمد یعقوب صاحب کا چند
وجہ سے زیادہ واسطہ ہے۔ لہذا اگر وہ مدرسہ کے کسی کام میں آتا ہی

کیا کریں تو ان سے بچ کر کمال لیا کرو۔ انشاء اللہ وہ ان سے ناراض نہ ہوں گے۔
 کیونکہ دانہ ہے۔ چوتھے عزیزم مرحوم کے جو شاگرد اور مرید ہیں اور دوست ہیں
 سب مدرسہ کی طرف توجہ رکھیں اور عزیزم رحمۃ اللہ علیہ کی بڑی عمدہ یادگاری
 مدرسہ ہے اس سے غفلت نہ کریں۔

پانچویں عزیزم مرحوم کی اولاد کے ساتھ رعایت اور مروت رکھیں خصوصاً
 تعلیم علم اور تربیت امور حیر میں لحاظ رکھیں۔ فقیہ چاہتا ہے کہ بد خور دار
 احمد کو یعنی فرزند عزیزم مرحوم کو اپنے پاس بلا کر رکھوں۔ اور یہاں مدرسہ
 میں مولانا مولوی رحمت اللہ کی خدمت میں تحصیل علم کرے اور جب تک
 فقیہ بنے اس سے اپنی آنکھیں ٹھنڈی رکھے۔ مگر اس کی والدہ شاید جہائی
 گوارا نہ رکھیں۔ فقیہ کو اس کی خاطر بھی منظور ہے۔ اس واسطے اس امر
 میں سکوت کیا۔ بہر حال دعا پر اکتفا کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو سب برائیوں
 اور تکلیفوں سے محفوظ رکھے اور علم نافع اور عمل صالح نصیب کرے
 آمین۔۔۔ فقط از حافظ عبداللہ و حافظ احمد حسین مولوی رحمت اللہ
 سلام مسنون

مولانا رحمت اللہ صاحب کے انتقال کے بعد حاجی امداد اللہ صاحب مدرسہ
 مولیہ کے سرپرست بنے اس وقت بھی آپ نے مدرسہ کو ترقی دینے کی کوشش
 کی۔ آپ کے زمانہ میں مدرسہ مولیہ بند شاخ تھی وہ کیا خدمت انجام دے رہی تھی
 اس کا ذکر حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے ۱۴۱۲ھ کے خط میں ہے
 جو آپ نے مولانا اشرف علی صاحب کو لکھا تھا سہ

”اکثر حباب یہ دریافت فرماتے ہیں کہ عزیزم مولوی قاری احمد علی صاحب

کا مدرسہ کس قسم کا ہے اس لئے واسطے اطلاع لوگوں کے یہ تحریر لکھی گئی۔ یہ مدرسہ..... جناب مولوی رحمت اللہ صاحب کی شاخ ہے۔ جناب مولانا مرحوم کی ہمت اور توجہ سے یہ مدرسہ قائم ہوا۔ اور اس کا اہتمام قاری حافظ احمد کی صاحب موصوف کے ذمہ ہوا۔ اس میں علوم دینیات پڑھائی جاتی ہیں۔ لیکن مدرسہ میں مولانا مرحوم کی زیادہ تر توجہ تجوید و حفظ قرآن کی طرف ہے کیونکہ علم تجوید کا رواج بہت کم ہو گیا ہے خصوصاً ہندوستان میں بہت کم ہے ماسوائے ان مدارس سے فائدہ عظیم ہوتے ہیں۔ ہندوؤں کو اس فن میں عرب وغیرہ بہت حقیر سمجھتے تھے بلکہ بعض عرب ہندی علماء کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے تھے مگر بفضلہ تعالیٰ ان مدارس کے ذریعہ سے بہترے کامل قاری ہو کر نکلتے ہیں اور حرمین شریفین میں بعض ہندی قاری تعلیم یافتہ ان مدرسوں کے اب استاد عرب میں قاری حافظ احمد کی صاحب مدرسہ محلہ جیار میں ہے۔ پیشہ طلبہ بالفعل عرب ترک ہندی وغیرہ مختلف قوموں کے پڑھتے ہیں۔ حافظ صاحب نے اپنے حب ایمانی و دین و تورع کی وجہ سے اس کا انتظام بہت عمدگی کیساتھ کر رکھا ہے بالفعل اس میں ایک قاری اور ایک حافظ مقرر ہیں اور مولوی حافظ صاحب موصوف خود ایسی محنت و مستندی سے دینیات و علم تجوید پڑھاتے ہیں جو کئی مدرس کے برابر ہے۔ ہر مسلمان پر دین فرض ہے خصوصاً تعلیم قرآن مجید جو اصل دین اسلام ہے خاص کر مغل ایسا مقدس مقام ہے جو دین کا مرکز و دامن و ماوا ہے مسلمانان ہند جہاں کی خیرات میں ایک لاکھ ثواب ہے اور مکہ معظمہ میں مدد علم دین کا نو پچھ عدد حساب ہی نہیں مسلمان آخرت ہی کے واسطے پیدا ہوئے ہیں۔ ٹھوڑا سا خرچ کر کے بچا۔

منافع آخرت اور زاد عقبی حاصل کریں۔ :۔ توفیق الہی اللہ علیہ توکلت
والیہ انیب ازکم معظمہ ہمارے الباب۔ مکرر ہے کہ یہ مضمون آپ
ہر بانی فرما کر اخبار نور لا نور میں یا جس اخبار میں من سب سمجھیں
طبع کر دیں اور اس بارہ میں ایک مضمون آپ بھی اپنی طرف سے تحریر
فرما کر درج کر دیں۔ کہ سب شریک حساب ہوں اور ممکن ہو تو
ایک پرچہ مندرجہ مضمون فقیر کے پاس روانہ کر دیں۔“

مدرسہ صولتیہ کے مہتمم مولوی محمد سعید صاحب

مولانا محمد سعید صاحب کو وطن سے بلا یا تھا۔ ان کے والد مولوی محمد صدیق صاحب
انبالہ میں سر مشتمل دار تھے اور مکان کے قریب ایک مشن سکول تھا جس میں منشی
نہال الدین صاحب فارسی پڑھاتے تھے۔ مولوی صدیق صاحب اور منشی نہال
الدین کے گہرے تعلقات تھے۔ اسی بنا پر مولوی محمد صدیق صاحب نے اپنے صاحبزادے
مولانا محمد سعید صاحب کو مشن اسکول میں داخل کر دیا تھا۔ اس کی اطلاع جب مولانا
صاحب کو ملی تو آپ کو بہت افسوس ہوا۔ اور بڑی خفگی کے ساتھ لکھا کہ تم نے یہ
کیا کیا ہے محمد سعید کو مشن سکول سے نکال کر مکہ معظمہ فوراً روانہ کر دیا جائے۔ چنانچہ
مولانا محمد سعید صاحب بارہ برس کی عمر میں مکہ معظمہ گئے۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ
کی نگرانی میں انکی تعلیم کا انتظام ہوا۔ ضعف بصارت کے بعد تحریر کا کام اور خاص طور پر
خطوط کے جوابات کا کام ان ہی کے ذمہ تھا بلکہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے
فرمانے پر آپ مغرب و عشا کے درمیان حاجی صاحب کے یہی خطوط گوش گزار کرتے اور
ان کے جواب بھی لکھتے۔ چنانچہ مولوی محمد سعید صاحب اب دولوں بزرگوں کی صحبت کی

وجہ سے کافی تجربہ کار ہو گئے تھے اور مولانا صاحب کے انتقال کے بعد حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے برادر زادہ حافظ احمد حسین امین الحجاز کو مدرسہ کے حساب و کتاب اور مال کا نگران مقرر کیا گیا اور مولانا محمد سعید صاحب کو نظامت کی ذمہ داری دی گئی جس کو ہونے لگے بڑی خوش اسلوبی کے ساتھ چھایا۔

جب مدرسہ کی حالت یہ نہ خراب ہونے لگی تو مولوی محمد سعید صاحب نے بہشتان کے ٹولے مدرسہ کی امانت کرنے کی اپیل کی جو وکیل امرتسر جو نہ ۲۴ اپریل ۱۹۹۳ء میں شائع ہوئی جس سے اس زمانہ کے مدرسہ کی حالت کا نقشہ بھی سامنے آ جاتا ہے۔

”اس اسلامی اور قومی مدرسہ کا بیڑی تھرا اس پاک و زلف زمین پر بہت سی امیدیں اور قومی ہیروؤں کے متبرک خیال کے ماتھے رکھا گیا ہے اس دن سے دو چار برس اوپر تک کبھی اس مدرسہ نے اپنی ضرورتوں اور حاجتوں کو عام مسلمانوں پر خطا نہیں کیا اور یہی وجہ ہے کہ اس وقت ہم مدرسہ کے معاونوں و مددگاروں کی بہت سی بددستیاں کے کسی والی تک یا امیر و مہتمم شخص کا نام سوائے دو تین کے نہیں پاتے اور حقیقت یہ ہے کہ مدرسہ کے بانی جناب مولانا رحمت اللہ صاحب نے نہ صرف اپنی عمر کا اکثر حصہ مدرسہ کی خدمات میں صرف کر دیا۔ بلکہ اپنا مال و جان و بہت خوشی کے ساتھ آخر وقت تک اس میں ایک بہترین خدمت کرنے لگے۔ شاید اس موقع پر اس امر کے انکار کی ضرورت نہیں۔ علیٰ حدیث سلطان المعظم کی پیشگاہ سے جو عطیہ یا تحفہ خاص بنام مدرسہ کی ذات کے واسطے مقرر تھا۔ اس میں سے کبھی انہیں اپنی ذاتی

ضرورتوں کے واسطے ایک حبہ نہیں لیا اور یہ کئی ہزار روپیہ سال کی ریتیم مدرسہ کو دیتے رہے کہ حسن اتفاق اور زمانہ کی مساعدت سے ایسے ہی اسباب جمع ہوئے کہ مدرسہ کی طرف سے نہ کوئی دنگہ نہیں کیا اور نہ چندہ کے لئے اعلان شائع کئے گئے۔ مدرسہ شروع ہوا۔ تھارہ برس تک قوم کی خدمت میں اشاعت اپنی اغراض کی تکمیل کرتا رہا۔ مگر گمنامی اور نہایت استغنی کے ساتھ مدرسہ مولتیہ کے قائم کرنے کے دو سال بعد ایک صنعت و حرفت کے مدرسہ کی بھی بنیاد رکھی گئی تھی کہ ہرقی اولاد اور آئندہ نسلیں تعلیم و دنیا کے ساتھ کسب معاش اور رزق حلال کے ذریعہ بھی سیکھ لیا کریں کہ وہ مدرسہ سے جب فارغ التحصیل و عالم ہو کر نکلیں تو اپنی مدد آپ کر لینے کا مادہ اور استعداد ان میں موجود ہو۔ مولانا نے صنعت و حرفت کے مدرسہ کا بنیادی پتھر بھی رکھ دیا مگر مدرسہ کی عمارت ابھی پوری نہ ہوئی تھی کہ غیر متوقع موانعات پیش آ جانے اور روپیہ کی کمی نے صنعت و دستکاری کے مدرسہ کا کام پورا نہ ہونے دیا۔ ابھی مولانا کو بہت سے ادھورے کام پورے کرنے تھے کہ قضائے الہی نے ان کو ہمیشہ کے لئے ہم سے علیحدہ کر دیا۔ اس وقت تعلیمی مدرسہ ہی کا اجراء مسلمانوں کی بے اعتنائی سے مشکل نظر آ رہا تھا۔ عرب کے تین مدرسے تھے۔ مجبوراً وہ رکھنے پڑے۔ مہتمم کتب خانہ کو دس روپیہ اور نہ دیا جاسکا اور علیحدہ کر دیا۔ ایک خوش لوئیں جو طالب علموں کو مشق کراتا تھا الگ کر دیا گیا اور نین اور ملازم جن کے نہ ہونے سے مدرسہ کا کام بہت ابتر ہو رہا ہے موقوف کر دئے گئے۔ مدرسہ کی حالت کا اندازہ

اس امر سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے جو طالب علم جس کی عمر بیس برس سے زیادہ نہ ہو ورنہ خانہ کا متن کا نتیجہ میں آئے اور بہت ہر وقتیں اور ہونہسار ہو۔ وہ قانون مدرسہ کے مطابق پانچ سال تک وظیفہ کا مستحق ہے۔ اب مدرسہ ایسے مسند طالب علموں کو بھی وظیفہ دینے سے لاچار ہے۔

مدرسہ میں کتب خانہ کے لئے جو کمرہ ہے وہ بہت تنگ ہے۔ اور صبح کے وقت روشنی پورے طور پر اس میں نہیں ہوتی۔ دو سال سے کتب خانہ کی تعمیر کے لئے ایک تجویز ہو چکی ہے اور تینہ صرف ڈیڑھ ہزار روپیہ اور زچہ دہے زیادہ دو ہزار روپیہ ہے۔ اس وقت تک باوجود کوشش اور انتہائی درجہ کی جانفشانی کے اس قدر روپیہ بھی جمع نہیں ہو سکا کہ سال بھر کا پورا خرچ نکال کر کتب خانہ کی تعمیر شروع کر دی جاتی۔ عربی کے دو مدرس اور سے سبق نہیں پڑھا سکتے اس وجہ سے دو اور مدرس ہیں جن سے ایک کے ذمہ صرف و نحو و رفقہ میں فتوہ دہی اور منطق میں قطبی تک سبق پڑا اور ایک اور پر کتب ہیں پڑھا سکیں۔۔۔۔۔ اب گذشتہ سال ۱۳۱۶ھ سے مقرر کرنے کا ارادہ ہے۔ سب سے پہلے اس قومی خدمت کو ترویج حاجی ریاض الدین احمد صاحب بریلوی نے بطیب خاطر خوشی کا ساتھ قبول کیا ہے۔ مغربی شمالی ہند میں حاجی ریاض الدین احمد صاحب ایک وسیع الشعارت شخص ہیں۔ اس ہفتہ حاجی ریاض الدین احمد صاحب کی خدمت میں مدرسہ کی طرف سے ایک رکالت نامہ روانہ کیا جاتا ہے جس میں ان کو تمام ہندوستان میں مدرسہ کے واسطے دورہ

اور چند و بھی جمع کر کے مکہ معظمہ پہنچنے کی اجازت مدرسہ کی طرف
سے دی گئی ہے ۔

مدرسہ صولتبیہ کو اسلامی یونیورسٹی بنانے کی تجویز مدرسہ صولتبیہ
نے تعلیمی اعتبار

سے اس سندرتی کی تھی کہ علمی، تعلیمی اور مذہبی طبقوں میں یہ خیال کیا جانے لگا تھا
کہ مدرسہ صولتبیہ کو ترقی دے کر ایک مکمل اسلامی یونیورسٹی اور عظیم الشان دارالعلوم
بنایا جائے ۔ اس قسم کے خیالات کے اظہار کی ابتداء علامہ شبلی نعمانی نے فرمائی۔ اسکے
بعد مولانا ابوالکلام آزاد نے الملل مورخہ ۳۰ اپریل ۱۹۱۳ء میں اسکی تائید کی
” ۵ اپریل ۱۹۱۳ء کے روزانہ زمیندار میں شمس العلماء علامہ شبلی

نعمانی کی طرف سے ایک آرٹیکل شائع ہوا ہے جس میں علامہ موصوف نے
مسلمانوں کی موجودہ حالت کا اندازہ فرماتے ہوئے دردمند دل سے یہ
مبارک تجویز پیش کی ہے کہ مکہ معظمہ میں ایک جامعہ اسلامیہ قائم کیا جائے
جس میں تمام مذہبی اور دنیوی (جس میں علوم جدید بھی شامل ہوں) علوم کی
اعلیٰ درجہ کی تعلیم ہو۔ محترم ناظرین! یہ آواز ہے جس پر نہ صرف ہندوستان
بلکہ تمام دنیا کے مسلمانوں کو صدائے لبیک بلند کرنا ضروری ہے اور خیر
مقدم واجب ہے۔ کیونکہ جب اسلامی ییکٹ کو اس واجب التکریم اس
عظیم الشان معبد سے وہی تعلق اور کشش ہے جو کاکہ و کاکہ میں دیکھی
جاتی ہے تو اس اعلیٰ مقصد کے لئے مکہ معظمہ سے بہتر اور مقام موزوں
نہیں ہو سکتا ۔

لیکن ایسی یونیورسٹی کے قائم ہونے میں جہاں یہ وقت ہے
کہ ترکی گورنمنٹ مشکل سے اجازت دے گی۔ یہ بھی وقت ہے کہ عرب کے

دین دار قبائل سی یونیورسٹی کی طرف مشکل متوجہ ہوں گے۔ بلکہ اکثر قبائل اس دشمن خیانی کو نفرت کی نگاہ سے دیکھیں گے اور دہریت کا پیش خیمہ سمجھ کر ان کو نہ ہونے دے دیں گے۔ یہاں سے ان کو قسطنطنیہ رنج ہونے کی سس صورت یہ ہے کہ ”مدرسہ صوفیہ کو ترقی دیکر ایک نیا اسلامی یونیورسٹی اور عظیم الشان دارالعلوم بنایا جائے۔“

”مولتیہ مدرسہ سے جو ۲۸ سال سے مرکز اسلام میں قائم ہے، وہیں کا سنگ بنیاد نیک بہت بزرگ و دوراندیش و فاضل مولانا احمد رضا رحمہ اللہ مرحوم، نے ہندوستان کو خیر باد کہہ کر ترمیم محترم میں بڑی اہم و ترقی اور جوش کے ساتھ ۱۳۵۲ھ میں اس اردو سے رکھا کہ اس کے ذریعہ علوم ربانی کی اشاعت صحیح اصول اور اعلیٰ بہانہ پر جاری ہو۔“

”مدرسہ نے اپنے بانی کی نیک نیتی اور خلوص سے بتدریج ترقی کی کہ وہ جامعہ سلامیہ بن چکا ہے۔ خود اس کے مہتمم مولانا محمد سعید رضا ۱۳۲۹ھ کی روایت میں تحریر فرما چکے ہیں کہ مدرسہ کے شاندار مستقبل کے لئے مسلمانوں کو اپنی متفقہ کوشش سے کام لینا چاہیے۔ جس طرح علم مذہبی دارالعلوم خالص مرکز اسلام میں قائم کرنے کا دلولہ اور حیاں پیدا کیا جائے۔ مسلمانوں کو اگر اپنا مذہب عزیز ہے اور اپنی حالت سمجھانا چاہتے ہیں تو اس وقت اور اس وقت کو غنیمت سمجھیں اور یاد رکھیں کہ جس طرح صلیح کی بنیاد مذہب کے، عظم ترین مقدس مقام پر رکھی جاوے گی اس کا اثر تمام اسلامی دنیا میں پڑے گا۔“

اس اصول پر کاربند ہو جاؤ کہ جڑ کو سرسبز رکھنے سے شاخیں ہمیشہ تروتازہ اور بار آور ہو سکتی ہیں۔“

نظام اور نصاب تعلیم ہر کام جب تک کسی ضابطہ و راق فن کے ماتحت نہ ہو وہ اچھے نتیجے اور اثر سے محروم رہتا ہے۔ نظام و نصاب

کو تیار کر لینا بظاہر آسان کام معلوم ہوتا ہے۔ مگر اس پر پابندی کے ساتھ عمل کرنا زیادہ سہل نہیں ہے۔ مدرسہ کو لئیے کو تقریباً اپنی طویل زندگی کے ہر دور میں مختلف حالات سے دوچار ہونا پڑا۔ ہر زمانہ کی ضرورتیں علیحدہ ہوتی ہیں۔ ان کا عملی معیار پر لحاظ رکھنا پسپائی اور رجعت کے برابر ہے۔ مدرسہ کا نظام عام مسلسل جدوجہد اور پیہم کوششوں کا نتیجہ ہے۔ مگر یہ نتیجہ سفید کاغذ پر سیاہ لکیر کی شکل میں نہیں بلکہ منظر عام پر عملی شکل و صورت میں موجود ہے۔ ہر مدرسہ میں سب سے اہم چیز نظام تعلیم ہے اور یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ پرانے اور نئے طرز تعلیم و تعلیم و جدید کے ملانے کے بعد جو تجربے حاصل ہوئے ان کی قدر و قیمت اس زمانہ میں ناقابل انکار ہے۔

دو چیزیں ہمیشہ ملک کی جغرافیائی و جمعی حیثیت اور مقامی ضرورتوں کے لحاظ سے بنائی جاتی ہیں۔ ایک ملکی قانون، دوسرا نظام تعلیم۔ مگر کارکنان مدرسہ صولتہ کو حدود مدرسہ میں جن وقتوں اور تعلیمی دشواریوں کا مقابلہ کرنا پڑتا ہے۔ اس کا اندازہ کرنا بہت مشکل ہے۔ ایک نظام عام و نصاب تعلیم اور متحدہ و ضابطہ کے اندر ہندوستانی، بخاری، یمنی، صومالی، جاوی، فارسی، حبازی، چینی، سوڈانی، حضرمی (حضرموت کے رہنے والے مغربی وغیرہ مختلف مذاہب مختلف النجیل، مختلف اللغات، طلبہ کی بیک وقت تعلیم و تربیت کی بے پناہ دشواریوں نے کبھی کارکنان مدرسہ کو اس طرف سے بے نیاز نہیں رکھا۔

ایک طرف اس کے علاوہ مدرسہ کو آفاقی اور پرولسی طلبہ کے لئے اس قسم کی تعلیم کا انتظام قائم رکھنا ضروری ہے۔ جو ان کے لئے مفید و با اثر ہو، دوسری

طرف مقامی طلبہ کی تعلیم و تربیت کا مستقل اہتمام یہ چیز کسی طرح نظر انداز کرنے کے قابل نہیں کہ مقامی اور پریسی طلبہ کے خیالات و نظریات میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ مقامی طلبہ اور ہاجرین حرم کی اولاد کے لئے ہماری تعلیمی غرض یہ ہے کہ وہ پڑھ کر کچھ کریں۔ دوسری طرف دنیائے اسلام سے آنے والے پریسی طلبہ اس مقصد و بہت کے لئے آتے ہیں کہ کچھ کا کرنے کے لئے پڑھیں۔ ان دونوں نظریات کو ایک مرکز پر جمع کرنے کے واسطے ضرورتاً تک متفقہ مدرسہ مختلف تجربوں کو عمل میں لاتے رہے اور جو طریقے اختیار کئے گئے انکے نئے مضبوط کامیاب و ناکام کو قابل سمجھا گیا۔

درسہ کے موجودہ نظام تعلیم میں پانچ مستقل شعبے ہیں اور نصاب تعلیم کے لحاظ سے مدت تعلیم و تحصیل بارہ سال ہے۔ جس کی مختصر کیفیت ناظرین کے سامنے پیش کی جاتی ہے۔ پہلا شعبہ (تخصیری) پرائمری اسے جس کی مدت تعلیم تین سال ہے۔ دوسرا شعبہ ابتدائی ریڈل جس کی مدت تعلیم چار سال ہے۔ اس سلسلہ سالہ تعلیم کے بعد مدرسہ کی طرف سے خاص امتحان کے بعد کامیاب طلبہ کو سند ابتدائی دی جاتی ہے۔ اس عرصہ میں طالب علم ابتدائی علوم اور عملی فنون حاصل کر کے عملی زندگی میں کامیاب و مستعد ثابت ہو سکتا ہے اور اپنے مستقبل کے متعلق خود فیصلہ کرنے کا حوصلہ رکھتا ہے۔ شعبہ ابتدائی کی تعلیم ختم ہونے کے بعد مدرسہ کی لازمی اور جبری تعلیم کی مدت پوری ہو جاتی ہے اور غالباً جب تک کہ اس کا تعلق اپنی دنیا تعلیم کی تکمیل کے لئے شعبہ ثانوی میں داخل ہو یا معاشی اور کاروباری زندگی اختیار کرے۔ تیسرا شعبہ ثانوی ہے اس شعبہ کے تین سالہ نہ تعلیم میں طالب علم دیہی علوم و معارف کی اسی تعلیم حاصل کرتا ہے۔ مخصوص امتحان داخلہ کے بعد صرف وہی ہونہار و ذی استعداد طلبہ اس شعبہ میں لئے جاتے ہیں جن کا علمی ذوق و

شعبہ ان کو مزید تحصیل کی ترغیب دیتا ہے۔

مدرسہ کی تعلیم کا انتہائی درجہ ششم عالی ہے۔ اس شعبہ میں دو سال تک تکمیل علوم اور خاص امتحان کے بعد سند عالی ریجائی سے۔ پانچواں درجہ حفاظ و تجوید قرآن کے حفظ کلام اللہ کے لئے کوئی خاص مدت اور زمانہ مقرر نہیں کیا جاسکتا۔ عمر اور قوت حافظہ، شوق اور ہمت کا فرق اور تفاوت بہتہ عجیب مدت میں حاصل رہا۔ اس شعبہ کے ریسٹروں اور خاص نقشوں سے کارکنان مدرسہ نے ایک خاص مدت کا تشخیص لگا رکھا ہے جس میں کم و بیش قرآن پاک مجامیک ساتھ ختم ہونا چاہیئے۔

مدرسہ کا نصاب مرکزی ضروریات کے لحاظ سے درس نظامیہ کی اصلاح شدہ صورت ہے۔ جنہاں میں شام، مصر و عراق وغیرہ ممالک اسلامیہ کے اعلیٰ عربی مدارس کے کارآمد طریقے اور رد و بدل کے بعد مضید کتابیں داخل ہیں۔ دینی اعلیٰ تعلیم میں یہ امتیاز صرف صولتبیہ کو ہی حاصل ہے کہ اس کے نصاب میں علم حدیث کی صحاح ستہ اور ان کی متعلقہ کتابیں باقی مدرسہ کے زمانہ سے آج تک نہایت پابندی کے ساتھ داخل درس ہیں۔

ادب میں زیر درس و مطالعہ کتابیں ہندوستان میں اپنے ناموافق انتخاب یا بیکار طریقہ تعلیم کی وجہ سے ادبی لیاقت یا عربی زبان میں مہارت و قابلیت پیدا کرنے سے عاجز ہیں۔ یہ کتابیں مدرسہ صولتبیہ کے نصاب سے خارج کر دی گئی ہیں اور مفید طریقہ تعلیم کے مطابق ادب عربی کی تعلیم میں فن انشاء، محفوظات ادبیہ، فن خطابت، اور تلقین و نصیحت سے مدد لی جاتی ہے۔ ماحول کا اثر اور ان فنون کی بات عدہ تعلیم، غالب علم میں ادبی مہارت اور عربی زبان میں اچھی استعداد اور قابلیت پیدا کرنے کا سہل اور مفید ترین طریقہ ہے۔

۱۹۳۵ء میں مدرسہ صولتبیہ کی جماعت عاملہ کے عہدہ دار ممبران اور

کارندے حسب ذیل تھے۔

- (۱) شیخ محمد عبداللہ صاحب صدر شعبہ، لیات (امین مدرسہ) و صدر مجلس مدرسہ۔
- (۲) مولوی محمد سلیم صاحب نائب ناظم مدرسہ۔
- (۳) شیخ محمد علی الیاس۔ مراقب عام (رہبر) و امین مجلس مدرسہ۔
- (۴) مولوی محمد اسماعیل صاحب سر دفتر و محاسب و ممبر مجلس مدرسہ۔
- (۵) مولوی عبداللہ غازی صاحب ہنتم کتب خانہ۔
- (۶) مولوی عبداللطیف صاحب مدرسہ مدرسہ کتب خانہ و نگران دارالمطالعہ۔
- (۷) شیخ احمد ملیباری۔ محضرو مفتش اقسام علمیہ۔
- (۸) عبداللہ ملیباری محافظ دارالتدریس و مفتش شعبہ تحفیری و شعبہ تجوید القرآن۔
- (۹) عبدالسبحان بہاری۔ محافظ دارالتدریس۔
- (۱۰) مولانا محمد سعید صاحب ناظم مدرسہ۔
- (۱۱) محمد عمر سوڈانی محافظ مدرسہ رعمارت قدیم۔
- (۱۲) حافظ محمد قربان محافظ مسی مدرسہ و موزن۔
- (۱۳) محمود بخاری۔ حجام دارالاقامہ۔
- (۱۴) عبدالرحمن بخاری محافظ دارالاقامہ (بورڈنگ)۔
- (۱۵) عبدالرزاق ہندی سقہ دار التدریس۔

(۱) قاری عبداللطیف صاحب صدر

اساتذہ شعبہ قرآن و تجوید القرآن

مدرسہ شعبہ تجوید قرآن (۲) قاری

عبدالغفران حجازی مصری۔ مدرس حفظ قرآن و تجوید (۳) قاری محمد شعیب لہ مصری۔ مدرس

قرآن (۴) قاری محمد منظر رضا۔ مدرس قرآن و تجوید۔

اساتذہ شعبہ پراگمیری و ٹرل (۱) نبیلہ محمد بن عبداللہ کی نگران شعبہ تحفیری (پرائمری)

سیرۃ نبویہ و ممبر مجلس مدرسہ (۲) مولوی عصمت اللہ صاحب مدرس فقہ حنفی و علوم
ابتدائیہ (۳) سید ہاشم شیطاکی، مدرس ادب عربی و ادبیات - (۴) محمد عاصم
آفندی ترکی مدرس ریاضیات (۵) شیخ علی محمود یحییٰ مدرس فقہ مالکی و قرآن
پاک (۶) شیخ ذکریا بیلا، مدرس اخلاق و حفظانِ صحت (۷) سید محمد ناسف مغربی،
مدرس فقہ مالکی و قرآن پاک (۸) مولوی فہیل الرحمن مدرس علوم ابتدائہ (۹) شیخ
عبدالقادر الیاس مدرس تاریخ اسلام و تاریخ عربی (۱۰) شیخ دودرہانی - مدرس
اختصاصی فن خطوط عربیہ (۱۱) شیخ عثمان تونسکی - مددگار مدرس خط و محنت نویس
مجلس مدرسہ (۱۲) حافظ سران الحق مدرس ہی (رسالہ اول)

اساتذہ شعبہ ثانوی و عالی (۱) سید عمر محمد حسن اساتذہ اہل بیت و علوم
عالیہ و نائب صدر مجلس مدرسہ (۲) شیخ محمد حسن
مشاط، مدرس التفسیر فقہ مالکی و اصول فقہ و علوم عالیہ ممبر مجلس مدرسہ (۳) شیخ عبدالمجید
یمانی - مدرس فقہ شافعی و اصول فقہ و علوم عالیہ (۴) مولوی عبداللہ سخی ری - مدرس
فقہ حنفی و اصول فقہ علوم عالیہ و ممبر مجلس مدرسہ (۵) مولوی محی الدین - مدرس
علوم عالیہ و تاریخ (۶) سید محمد زین العابدین - مدرس ریاضیات (۷) شیخ مختار
مخدوم مدرس قواعد لغت عربیہ -

اس کتب خانہ میں ۱۵۳۵ء میں آٹھ ہزار کتابیں
مدرسہ صولتیہ کا کتب خانہ
نہیں اس وقت اس میں گیارہ ہزار کے قریب
کتابیں ہیں۔ جو زیادہ عربی کی ہیں۔ مولانا محمد سعید صاحب کا عرصہ سے ارادہ تھا کہ
مدرسہ کے کتب خانہ کو وسعت و ترقی دینے کے لیے عام اہل علم اور شائقین کو
اس سے مستفید ہونے کا موقع دیں اور طلباء میں مطالعہ اور کتب بینی کا شوق پیدا
کیا جائے۔ علمی شغف و ذوق کو بڑھایا جائے۔ اس ارادہ کی ابتدا اور اس مقصد

کو پورا کر لیا۔ مدرسہ کی نئی عمارت میں ۱۳۵۲ھ سے ”دارالمطالعہ“ کا افتتاح کیا گیا جس کا دروازہ مدرسہ کے طنبار و مدرسین کے علاوہ اہل علم اور شائقین کیلئے ہر وقت کھلا رہتا ہے۔

مدرسہ کے دوسرے ناظم مولانا محمد سلیم صاحب مولانا محمد سعید صاحب مولانا محمد سلیم صاحب کی حیات میں ہی مولانا محمد سلیم صاحب مدرسہ کے نائب ناظم مقرر ہو گئے تھے یہ ذمہ داری انہوں نے اپنے والد ماجد مولانا محمد سعید صاحب کی وفات تک نبھائی مولانا محمد سعید صاحب کا انتقال ۱۳۵۲ھ میں ہوا۔ اس کے بعد آپ کو ناظم مدرسہ مقرر کیا گیا۔ آپ نے دینی تعلیم کے ساتھ زراعت صنعت اور سچوں کی تعلیم کا سلسلہ جاری کیا جو بڑی کامیابی کے ساتھ چلا۔ ابھی ان نئے سلسلوں کو جاری ہوئے تو سال بھی نہیں گزرے تھے کہ مدرسہ صولتیہ ایک عظیم پریشانی میں مبتلا ہو گیا ۱۳۵۴ھ میں ہندوستان تقسیم ہوا۔ تقسیم آبادی کے ساتھ تباہی و بربادی اور قتل غارتگری کی گرم بازاری ہوئی جس سے مدرسہ کے نظام میں بڑا فرق پڑا۔ آمدنی کی راہیں ختم ہو گئیں۔ جس کا ذکر مولانا محمد سلیم صاحب نے مدرسہ کی ۱۳۶۰ھ کی ایک مختصر سی روداد میں کیا ہے۔

”دارالعلوم حرم صولتیہ اپنی عمر کے ہر دور میں جن دشوار گزار مراحل سے گزر رہا ہے انہیں یہ آخری افتاد شاید سب سے زیادہ سخت اور بہت زیادہ صبر آزما ہے جسے دنیا کی تاریخ انقلاب ۱۳۵۴ء کے نام سے یاد رکھیں اس بڑے عظیم کی تقسیم کے ضمن میں لاتعداد انسانوں کی خونریزی شہروں اور آبادیوں کی دہائی لاکھوں بے خانماں افراد کی تباہ حالی اور انسانی درندگی و بہمیت کے ہوشربا واقعات نے

نہ صرف وقتی طور پر عام سکون و دلچسپی کا خاتمہ کر دیا بلکہ مابعد کی صورت
 حال سے جو مشکلات پیدا ہوئیں اور ہر قدم پر دقتوں کا جو غیر مختتم
 سلسلہ قائم ہے ان کی وجہ سے ہر شخص اپنے ماحول میں غیر مطمئن اور
 مستقبل کی طرف پریشان نظر آ رہا ہے۔“

”دہلی کی بربادی کا تصور سب کے لئے اگر عام طور پر افسوسناک ہے تو خصوصیت
 کے ساتھ دارالعلوم حرم کے ہر خادم و کارکن کے لئے صدر دفتر دہلی کا چند لمحات
 کے اندر وحشیانہ غارتگری کی نذر ہونا ایک ایسا اندوہناک حادثہ ہے جس کی یاد
 ہمیشہ زندہ رہے گی اور یہ المناک اثر مشکل سے اہل حرم کے قلوب سے زائل ہو گا۔
 صدر دفتر دہلی ملک کے طول و عرض میں کہ معظّمہ کا ایک اندازہ مرکزی مرکز تھا جس کی
 غیر متوقع طور پر تباہی نے اس مرکزی دارالعلوم کو موت و حیات کی کشاکش میں
 مبتلا کر دیا۔ ملک کے ہر گوشہ میں دارالعلوم حرم صولینہ کے مخلص معاونین اور سراپا
 خیر و برکت محسنین کی الحمد للہ کمی نہیں اس قیامت صغریٰ سے قبل انہیں سے ہر شخص
 اطمینان کے ساتھ اپنی جگہ موجود تھا۔ مگر آج ہزاروں پرانے معاونین لاپتہ میں بہت
 سے محسن ہمدردوں کی کوئی خبر نہیں۔ یہی دارالعلوم حرم کا وہ مایہ ناز سرمایہ تھا۔ جس پر
 خزانہ کے بعد تمام کارکنان و خادمان دارالعلوم حرم صولینہ کو پورا اعتماد تھا۔ دائرہ معاونین
 کا یہ وسیع حلقہ گردش زمانہ سے جس قدر محدود و مختصر ہو گیا۔ آج اس بقدر اہل حرم
 کی مشکلات اور ذمہ داریوں میں اضافہ ہو رہا ہے۔ افراد کے تعاون اور شخصی امداد و اعانت
 سے محرومی کا گلہ ہی نہیں بلکہ افسوس اس امر کا ہے کہ صولیتہ ان مقررہ عطیات سے
 بھی محروم ہوتا جا رہا ہے جنکو بظاہر مستقل سمجھا جاتا تھا۔ دولت آصفیہ حیدر آباد
 دکن کی مقررہ ماہانہ امداد بند ہو چکی اگرچہ سرکار نظام کے خزانہ سے دارالعلوم کی کوئی
 بیشقدرامداد معین نہ تھی مگر کبھی بھی دو سو روپیہ ماہانہ اور وقتاً فوقتاً دیگر عطیات

بندش معنوی حیثیت سے پریشان کن ہے۔ بہار کے بعد خزاں کا یہ دور مستقبل کے لحاظ سے یقیناً سب کیلئے ایک مستقل اندیشہ کا باعث ہے۔

۱۹۴۷ء سے قبل کے اساتذہ کی تعداد سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کا مدرسہ ترقی کی معراج پر پہنچا ہوا تھا۔ کن کن شعبہ نہیں تعلیم ہوتی تھی اور کن کن فنون کے استاد مقرر تھے اس کے دیکھنے سے اس بات کی تصدیق ہوتی۔

شعبہ عالی و ثانوی

- | | |
|------------------------------|-----------------------------|
| (۱) شیخ ذکریا بیلانگران شعبہ | (۲) علامہ شیخ عمر حمدان |
| (۳) شیخ حسن مشاط | (۴) سید ابوبکر بکر المبار |
| (۵) مولانا محی الدین بخاری | (۶) مولانا ابراہیم ابوالفضل |
| (۷) شیخ علی بکر | (۸) شیخ عبداللہ قدا |

مدرسہ ابتدائی

- | | |
|----------------------------------|--------------------------|
| (۱) شیخ داؤد ورمانی۔ نگراں مدرسہ | (۲) شیخ مصطفیٰ مختار |
| (۳) شیخ عبدالعزیز رباعی | (۴) شیخ احمد غلاق |
| (۵) شیخ احمد عثمان فلمبان | (۶) سید محمد ناصف مراکشی |

مدرسہ تحفیری

- | | |
|-------------------------------------|----------------------|
| (۱) شیخ محمد حسین مشاء۔ نگراں مدرسہ | (۲) شیخ عبداللہ خوبہ |
| (۳) سید ہاشم شطا | (۴) شیخ امین نیاز |
| (۵) شیخ اسماعیل عبداللطیف | |

شعبہ زراعت

- (۱) شیخ عبدالقیوم خاں نگران شعبہ
(۲) دلاور خاں رامپوری
(۳) محمد سندھی

شعبہ صنعت

- (۱) اسٹر محمد صدیق مسام خیاطی
(۲) شیخ محمد علی بنجاری ملہ ٹنون جمیلہ
(۳) حاجی مشتاق احمد بناری - پارچہ بانی

شعبہ تعلیم نبات

- (۱) خدیجہ عیر فیہ نگران شعبہ
(۲) فاطمہ قاریہ
(۳) خدیجہ قاریہ

شعبہ حفظان و تجوید

- (۱) قاری محمد رضا - نگران شعبہ
(۲) فطر رشید احمد (صدیقی) جوال پوری
(۳) حافظ محمود بخاری

مدرسہ دارالفائزین

- (۱) شیخ فتح اللہ نگران
(۲) شیخ محمود وہان
(۳) سید حسن جعفری
(۴) شیخ عبداللہ فارسی

دارالشفاء

- (۱) مولانا حکیم محمد یارین ع. حب نگران
(۲) حکیم حافض محمد نعیم صاحب
(۳) محمد امین - دواسانہ

شعبہ لیبہ (رشیہ)

- (۱) شیخ محمد امین
(۲) مولوی ریاض الحسن - پانچتی

مرکزی دفتر کیمیا و فزیک

- (۱) شیخ الیاس - صیغہ عربی
(۲) شاد زین العابدین ع. صاحب کنگراں
(۳) عبد الصمد ہاشمی - مہاراجہ
شعبہ صنعت (۴) احمد علی باری

کتاب خانہ مدرسہ

- (۱) مولوی سید خادم حسین صاحب
(۲) محمد بن محمد

دارالاقامہ

- (۱) حافظ محمد مہدی انصاری
(۲) محمود بخاری
(۱) عبدالرحمن یلدرش
(۲) عبدالرزاق محمد حسین
(۳) عزیز معنوق
(۵) عبدالستار عونی

صدر دفتر کراچی

- (۱) حافظ ضیاء الدین احمد صاحب معتمد عمومی (۲) منشی عبدالولی صاحب معاون تحریرات
(۳) منشی انوار الحق صاحب معاون تحریرات (۴) سید دیر احمد صاحب رفیق دائرہ معاونین۔
(۵) منشی رحمت علی۔ محافظ دفتر (۶) عبدالکریم۔ مراسل۔

۱۳۶۷ء کے طلباء کی کل تعداد ۶۷ تھی جن میں ۲۳۲ مقیم طلباء ۱۱۰ لڑکیاں

تھیں۔ اور پردیسی طلباء ۳۳۵ تھے جنکی تفصیل یہ ہے۔

- پاکستان و ہندوستان (۶۴) بنی راولپور ترکستان (۱۸) سوڈان و افریقہ (۷)
جزائر جاوہ (۷) انڈونیشیا (۲۴) ملاویہ جزائر یا تحت برطانیہ (۴۲) چین (۶) ساؤتھ
افریقہ (۱۰) حضرموت (۴) یمن (۱۰) حبش (۲) افغانستان (۲)
ان میں سے ۵۸ طلباء کو مدرسہ کی طرف سے ماہانہ وظائف لیاقت استحقاق
کے مطابق دئے جاتے تھے۔

اس صبر آزمائے کو مولانا محمد سعید صاحب نے برداشت کیا اور نئی ہمت
وجہات اور انتہک کوشش سے مدرسہ کے کاموں کو جاری رکھا۔ انتظام میں فرق
آنے نہیں دیا۔ اور جہاں تک ممکن ہو سکا مدرسہ کی شان میں کسی طرح کی کمی بھی آنے نہیں دی۔
اب بھی حسب ذیل اساتذہ مدرسہ میں تعلیم دے رہے ہیں۔

- (۱) مولانا شیخ محمد الخٹار صاحب صدر مدرس (۲) سید محمد عبدالرحمن عکاس
(۳) شیخ محمد عدنان بن حکمت اللہ (۴) شیخ عبداللہ بن سعید (الحجی)
(۵) محمد بن عیوض منقش (۶) شیخ اسماعیل بن عثمان زبیدی
(۷) شیخ نعیم ابن حسین (قسطنطنیوی) (۸) شیخ عزت بن احمد شامی
(۹) شیخ محسن ابن ادیس (۱۰) قاری عبدالرشید سیامی

(۱۱) شیخ محمد صالح ابن احمد یامانی

(۱۲) شیخ عبدالرحمن بخاری

(۱۳) شیخ زین العابدین۔ اندونیشی

(۱۴) مولانا محمد حسین برمی

تعلیم کے ساتھ خدمت خلق میں بھی کمی واقع نہیں ہوئی۔ دارالعلوم حرم صولتیہ خدا کے گھر میں مسلمانان پاکستان و ہند کا ایک قومی مشترک ادارہ اور مرکز ہے اس لئے حضرت مولانا رحمت اللہ مرحوم و منفور بانی مدرسہ کے عہد سے آج تک وہ مکہ معظمہ میں مختلف صورتوں سے اپنا تے ملک کی ہر ممکن خدمت کرنے، آرام و راحت اور سہولتیں پہنچانے اور مفید مشوروں سے رہنمائی کرتا رہا ہے۔ کارکنان دارالعلوم حرم صولتیہ حسب ذیل خدمات کو اپنے لئے سعادت سمجھتا ہے جو اب تک جاری ہیں۔

(۱) ڈاک :- اس طویل سفر میں ہر شخص اپنے اعزہ و احباب کی پرست خیریت خیریت کا منتظر رہتا ہے اپنی ڈاک اور خطوط قابل اطمینان صورت سے مکہ معظمہ میں حاصل کرنی چاہتا ہے۔ یہ کام کارکنان مدرسہ خود انجام دیتے ہیں۔ ٹکٹ لفافے دفتر سے ملتے ہیں اور اس دفتر ہی سے روزانہ ڈاک جنرل پوسٹ آفس میں روانہ کیجاتی ہے۔ اور ڈاک مرکزی دفتر مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ، پوسٹ بکس ۱۱۴ مکہ معظمہ سعودی عربیہ - کے پتہ پر آتی ہے جہاں سے زائرین خود لیجاتے ہیں۔

(۲) امانت :- اس غیر ملک میں روپیہ کی حفاظت اور اس کی طرف سے بے نگری ایک اہم چیز ہے۔ مکہ معظمہ میں پہنچنے کے بعد سب سے پہلے رقم مرکزی دفتر مدرسہ میں محفوظ کر کے ناظم صاحب سے رسد امانت حاصل کیجاتی ہے اور دفتر کے اوقات میں عینی رقم امانت میں سے لینی چاہے وہ بہ آسانی مل جاتی ہے۔

(۳) طبی خدمت :- دوران قیام مکہ معظمہ میں اگر طبی امداد یا علاج کی ضرورت پیش آتی ہے تو مدرسہ صولتیہ کا طبی مرکز (صولتیہ دار الشفا) زائرین کی خدمت کیلئے تیار

رہتا ہے۔ یونانی، اور ہومیو پیتھک روایتیں بلا قیمت اور بغیر فیس و معاوضہ دارا الشفا کے اطباء کی خدمات عارضہ بنتی ہیں۔ اور خاطر خواہ علاج ہوتا ہے۔

(۴) قیام کا انتظام: حج کی سالانہ تعطیل کے زمانہ میں مدرسہ صولتیہ میں حجاج کرام کے قیام کیلئے وقف کر دیا جاتا ہے۔ معقول معاوضہ کے ساتھ قیام کیا جاتا ہے۔ مدرسہ کی تمام عمارتیں اس زمانہ میں خالی رہتی ہیں قبل از وقت مرکزی دفتر کو اگر مطلع کر دیا جاتا ہے۔ تو عین وقت پر وقت نہیں ہوتی۔ حجاج کرام کا سامان محفوظ رہتا ہے۔ اس کے علاوہ مدرسہ صولتیہ حرم شریف کے قریب ہے۔ حرم شریف پہنچنے میں کم وقت لگتا ہے۔

(۵) مسائل حج: حج کرام کیلئے اصل میں پانچ روز ہی زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔ منی، عرفات، مزدلفہ، قربانی، شیطانوں کو کنکریاں مارنے کے ارکان و طریقے ان کے لئے جاننا انتہائی ضروری ہوتے ہیں۔ مدرسہ صولتیہ کی طرف سے ان چیزوں کی واقفیت کرانے کیلئے ایک جھوٹا پمفلٹ بعنوان ”حج کے پانچ روز تقسیم کیا جاتا ہے۔ جس سے ان لوگوں کو بڑا فائدہ ہوتا ہے اور غلطیوں سے کافی محفوظ ہو جاتے ہیں۔ جو زائر مدرسہ صولتیہ میں مقیم ہوتا ہے اس کو ان مذکورہ سہولتوں کے علاوہ جو بھی ضرورت پیدا ہوتی ہے اس کے لئے مفید مشورہ دیا جاتا ہے اور تکمیل کی سبیل نکالی جاتی ہے جس کے لئے مولوی محمد شمیم صاحب نائب ناظم مدرسہ صولتیہ ہر وقت مستعد و تیار رہتے ہیں۔

حضرت مولانا رحمت اللہ کے عہد کے بعد بھی اس مرکزی درس گاہ سے فیض اور رہنمائی خدمت کا سلسلہ جاری ہے آج ۵۲ سال قبل فن تجوید قرأت پر بہت کم توجہ دی جاتی تھی۔ اور اس بنیاد پر یہ قابل قدر فن برائے نام تھا۔ یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ پاکستان و ہند کے طول و عرض میں جہاں کہیں فن تجوید کا سلسلہ اور قرأت سب سے سچا دکھائی

دیتا ہے۔ یقیناً بالواسطہ یا بربط واسطہ وہ مدرسہ صولتیہ کا فیض ہے۔ مدرسہ صولتیہ کے تعلیم یافتہ طلباء جنہوں نے ہندوستان (قدیم) میں تجوید و قرأت کی ترقی و تعلیم میں خاص حصہ لیا انہیں خصوصیت کے ساتھ ذیل کے قاری صاحبان قابل ذکر ہیں۔

- (۱) مولوی قاری محمد سلیمان صاحب مرحوم آبو پال (۲) قاری سید حسن صاحب دجانب ضلع رتھک
- (۳) قاری عبدالرحمان صاحب مرحوم احیاء العلوم آباد (۴) قاری عبدالخالق صاحب سہیلہ سہیلہ
- (۵) قاری ابراہیم رشید صاحب خطیب مکہ مسجد آباد (۶) قاری عبدالجبار صاحب مرحوم دارالعلوم
- (۷) قاری عبداللہ صاحب مدرسہ فرقانیہ لکھنؤ (۸) قاری نبش عالم صاحب گولڑا۔ اولینڈی
- (۹) قاری محمود یار صاحب بھوپال (۱۰) قاری مطیع اللہ صاحب ملتان۔

(۱۱) قاری میران شاہ صاحب مرحوم معلم تجوید دارالعلوم ندوہ لکھنؤ۔

(۱۲) مولانا قاری ضیاء الدین صاحب مہتمم مدرسہ باقیات الصالحات، راس۔

(۱۳) قاری حمید الدین صاحب بانی مدرسہ تجوید سنبھل ضلع مراد آباد

(۱۴) مولوی قاری سید رضی حسینی صاحب بھٹی

۱۹۳۵ء میں مشرقی جزائر ملک جاوا سمیت کے مسلمانوں میں علمی و تعلیمی ضرورت کا

خواجہ اسس پیدا ہوا تھا۔ یہ تمام فرزند ان مدرسہ صولتیہ کی مخلصانہ کوششوں کا نتیجہ

تھا۔ مدرسہ کے قدیم طلباء نے ملک جاوا کے مختلف مقامات میں پہنچ کر مسلمانان جاوا

سماترا کے جمود و سکوت میں خاص حرکت اور جوش عمل پیدا کیا۔ جس کی بنا پر دینی

اور دنیوی تعلیم کا بہترین انتظام ہوا۔ مدارس کے علاوہ کئی مفید اور بار آور

انجمنیں اور جماعتیں ملک بھر میں قائم ہوئیں۔ جاوا میں فرزند ان مدرسہ کی اس

کثیر جماعت کے روح رواں اور ممتاز افراد حسب ذیل ہیں جنکی علمی اور عملی خدمات

کسی طرح نظر انداز کرنے کے قابل نہیں ہے

- (۱) شیخ محمود زہدی مشیر ریاست سونگور
(۲) شیخ راج عثمان مفتی شہر کلا غ
(۳) شیخ عبدالعزیز مہتمم مدرسہ جوہرن شہر ممبئی
(۴) شیخ عبداللہ مغزی مہتمم مدرسہ اولیہ کوالہ شہر فیرا
(۵) کما س عبدالصمد بانی مدرسہ نور الایمان ممبئی
(۶) شیخ ابو بکر مکرم صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ فلپائن
(۷) شیخ محمد علی منصور صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ کوالہ فیرا
(۸) شیخ حامد قاری مہتمم مدرسہ عربیہ بنیر
(۹) شیخ زین الدین امینان مدرسہ علم امینان
(۱۰) شیخ عبدالرشید بن محمد طیب مہتمم مدرسہ فیرا
(۱۱) شیخ راج عثمان مفتی شہر کلا غ
(۱۲) شیخ حسن سبکی مہتمم مدرسہ نور الایمان شہر ممبئی
(۱۳) شیخ عبدالعزیز مہتمم مدرسہ جوہرن شہر ممبئی
(۱۴) شیخ عبداللہ مغزی مہتمم مدرسہ اولیہ کوالہ شہر فیرا
(۱۵) شیخ ابو بکر مکرم صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ فلپائن
(۱۶) شیخ محمد علی منصور صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ کوالہ فیرا
(۱۷) شیخ محمد مزوق مفتی فلپائن
(۱۸) شیخ حامد قاری مہتمم مدرسہ عربیہ بنیر
(۱۹) شیخ زین الدین امینان مدرسہ علم امینان
(۲۰) شیخ عبدالرشید بن محمد طیب مہتمم مدرسہ فیرا
مدرسہ عربیہ قدح۔

۲۹ ذیقعد ۱۳۲۸ھ کو مدرسہ صولتیہ
مدرسہ صولتیہ کی تعریف میں ایک نظم
مولوی نور الحسن صاحب بی اے وکیل عدالت ہردوئی اور مولوی محمد احسن صاحب
فرخ آبادی جامعہ ازہری مصر نے اردو میں تقریر کی اور شیخ بکر خفیز کی اور سلیمان
آفندی وکیل عدالت و ایڈیٹر اخبار "ایکاظ" بصرہ نے عالمانہ مضمون عربی میں سنائے۔
فاضل جلیل الدین حسن حافظ انزیری مجسٹریٹ مدرسہ صولتیہ کی تعریف و توصیف میں
حسب ذیل نظم پڑھی۔

یہ صولتیہ مدرسہ ہے ایک بوٹا دین کا
پہلے یہ بوٹا تھم کھٹا کئے میں جو بو یا گیا
ہوئے ہی جلدی سے اگا رہا رہا ، جگر رہا

کے میں ہی پسند ہوا کے ہی میں پھول پھلا
 پھل پھول جو شاداب ہیں چھوٹے بڑے طاباب ہیں
 سرچشمہ آداب ہیں مفتاح فتح باب ہیں
 اختر ہیں عالم تاب ہیں علم کی آب تاب ہیں
 انکی ضیاء انکی جھلک کے سے پہنچی دور تک
 سطح زمیں یا مفلک فوق السمارت السمک
 فردوس میں ان کی چمک تاروں میں ہے ان کی ٹمک
 سرمہ ستہ ان کی خاک پا تار سنج بزم جلیے بہا

سعودی عرب میں مدرسہ صولتیہ ہی ایک ایسا مدرسہ ہے جس کو قدیم مدرسہ
 کہا جاسکتا ہے اور اس کو اولیت کا درجہ حاصل ہے اس مدرسہ سے قبل سعودی
 عرب میں کوئی دینی مدرسہ ^{۱۸۴۴ء} میں نہیں تھا۔ جس کو سعودی عرب کے مشہور
 و معروف مورخ و صحافی نے اپنی مشہور کتاب "تاریخنا" میں سعودی عیفت
 کا ذکر کرتے ہوئے اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے۔

لم یکن غریباً ان بكون
 هذا حال الصحافه في بلاد
 لم یکن فیہا مدارس للتعلیم
 سوی مدرسة واحد للحکمة
 یتلقى التلامیذ فیہا سوراً من
 المعونات الاولیة باللفت التریة
 و سوراً مدرسة الخدیة دینیة
 ... ہی المد رسة السولتیة ...
 اگر اس زمانہ میں ہمارے ملک کی عیفت
 ا مقدر ابتدائی حالت میں اور نہ ہونے
 کے برابر ہو تو اس پر تعجب نہیں کیا جاسکتا
 کیونکہ جب ملک میں مدارس ناپید ہوں
 تو صحافت کا کیا ذکر۔ صرف ایک سرکاری
 ابتدائی مدرسہ تھا، جس میں طلباء صرف
 ابتدائی معلومات ترکی زبان میں حاصل کرتے تھے۔
 البتہ اس دور میں صرف باقاعدہ پبلک دینی
 "مدرسہ صولتیہ" تھا۔

تصنیف و تالیف

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے حسب ذیل کتب تصنیف فرمائیں جن کے نام یہ ہیں۔

(۱) ازالۃ الاولیام	(۲) ازالۃ الشکوک
(۳) اعجاز عیسوی	(۴) احسن الاحادیث فی البطلان الثابت
(۵) برق لامعہ	(۶) البحت الشریف فی اثبات نسخ و التحریف
(۷) معادل اعوجاج المیزان	(۸) معیار التحقیق
(۹) تقلیب المطالع	(۱۰) آداب المریدین
(۱۱) انظار الحق	

ان کتابوں میں میرے والد ماجد حضرت علامہ مولانا شرف الحق صاحب کے کتب خانہ میں یہ کتابیں ازالۃ الشکوک اعجاز عیسوی انظار الحق میں۔ میں نے بیحد کوشش کی کہ بقایا کتب حاصل کر سکوں۔ لیکن انیسویں مجھ کو اس میں کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔ البتہ ازالۃ الاولیام کا سرسری مطالعہ میرے صولتہ مکر معظمہ میں مولانا محمد سلیم صاحب

کے کرم و عنایت سے ہوا۔ جس میں سے میں اس کی تمہیدی عبارت صفحہ ۳۲۵ تا نقل کر سکا۔ جو یہ ہے۔

”مؤلف این رسالہ خدمت کافہ اہل اسلام عرض سیاست کہ در
 ممالک انگریزی پادری صاحبان محض بہ تعصب اہل اسلام
 را رغبت ارتداد میدہند و بہ شبہات و اہیہ کہ سست تر از تارہائی خانہ
 غنکبوت اند دل جا بلال را در نزدیکی اندازند و کدای کہ قانون
 سرکار انگریزی مانع تحریر جواب این شبہات نیست بلکہ بعض از
 پادری صاحبان ہم در بعض تحریرات خود بر ماں اردو نگارش چیں نموده
 اند کہ ترجمہ او بعبرت فارسی بطور خلاصہ آنکہ سرکار کمپنی دریانہ حسب
 اعدنے دخل نمیدہد دریں باب نہ کہے را تعظیم و نہ کہے را تعذیب
 میکنند پس محمدیاں و ہنودان بلا خوف و اندیشہ اوار و شبہات خود را
 بیاں کنند کہ صاحبان انگریز بدیں جہت ناراض نخواہند شد و حاکمان
 ملت مسیحی جوں حاکمان ملت بنوی در حقیقتہ سمچیں است کہ حکام
 وقت ہرگز دریں باب دخل نمی دہند مگر بظاہر بہ علمائی اسلام
 عذراند۔ اول تنگدستی با کثراہل علوم مبتلا بودن در فکر نان شبینہ
 برائے اہل و اطفال۔ دوم آنکہ چوں پادریان بسیار فقط بر لکے ہیں
 کار منصوب اند و ازیں حیلہ پرورش آل و اطفال خود نمی نمایند۔ در
 ہر سال از مضامین رطب و یابس چند اوراق کاغذ سیاہ نموده و نامی علیہ
 نہادہ یک دور سالہ بطہوری آرند۔ کو در رسالہ جدید از رسائل مؤلفہ
 سابقہ سوائے تبدیلی طرز تحریر امرے دیگر کہ معتبد بہ بود نمی باست۔
 پس رو کردن ہر رسالہ را علیحدہ علیحدہ جز تضيع اوقات چہ شمرہ شود

الحمد للہ کہ باوجود آن، عذر ہا تحریر جواب رسائل شروع شد و این فیہ ہم
حسبہ اللہ باوجود لم فر صنی متوجہ این امر گشت و در اندک مدت چہار
رسالہ تالیف کرد کہ یکے ازان مسمی معدل اعوجاج انمیزان بجواب
میزان السن کہ تصنیف فائز صاحب تمییس کہ ہر آنچہ تخریر شان
نسبت دیگر پادری صاحبان مناسب از علم و رداست و در یکی
بجواب حصہ اول کتاب تحقیق دین حق مسمی بہ تقلد المطاعن،
و سیومی ازان در اثبات رسالت آل سرور خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم
معہ جوابات چند اعتراض عمدہ بین فرقہ سی بہ بروق لامعہ و چہارمی
ازان این رسالہ مسمی بازالہ الادہام است مراد را خصوصیت بجواب کہ
رسالہ خاص از رسائل این فرقہ نیست بلکہ خلاصہ اعراض از جمیع رسائل
نمودہ دریں جواب دادہ نمی شود۔ مگر جواب سہ شبہات کہ در بروق
لامعہ بخوبی و بہت خوف طوالت درین رسالہ مندرج نگشتہ
ناظر اگر شوقی دارد و باوجود نہاید

ازالہ الادہام کا اردو ترجمہ دافع الاستقامت کے نام سے مولانا نور محمد صاحب مہتمم مدرسہ
حقانی لدھیانہ بالا قساط اخبار منشور محمدی بنگلور میں شائع فرماتے تھے جس کا سبب
اسشتہار ۲۵ رجب ۱۳۰۳ھ کے منشور محمدی کے شارح میں شائع ہوا تھا۔ بطور ضمیمہ۔
”ازالہ الادہام“ : یہ کتاب عالم اجل و فاضل اکل جناب مولوی محمد رحمت اللہ صاحب
کی تصنیف ہے جو ۱۲۶۹ھ ہجری میں چھپ چکی ہے اس کتاب کو دیکھنے کے لئے وہی
شخص بچپن ہوگا جو کبھی مولانا کی دوسری تصنیفات کے ایک آدھ ورق پر بھی نظر
دوڑایا ہو اس کے تمام و کمال خوبی کے عوض مختصر یہ ہے کہ مولانا نے ہر ایک مسئلہ کی
دلیل اور ہر ایک سوال کا جواب اس بسط اور تفصیل سے لکھا ہے کہ کوئی بیس بیس چاہے

چالیس دلیلیں اور حوالے دیکر بھی بس نہیں کی۔ اچھی طرح سے دروغگو کو اس کے گھڑک پہنچا دیا ہے اس خوبی اور اس بسط اور تفصیل سے اب تک کوئی تصنف نہیں دیکھی گئی اس کتاب کے ۷۲ صفحہ ہیں اور تقطیع اخبار منشور محمدی کے برابر ہے۔ مگر یہ کتاب اب نہیں ملتی اور اتنی بڑی کتاب کا چھاپنا بھی ہر وقت ممکن نہیں یہ کتاب فارسی زبان میں ہے اب جناب مولانا مولوی نور محمد صاحب مہتمم صاحب مدرسہ حقانی لودھیانہ نے اس کتاب کا ترجمہ سلیس اردو میں کر کے اخبار منشور محمدی میں چھپوانا شروع کیا۔ اور اس کا نام دافع الاسقام رکھا۔ چنانچہ انتی صفحہ تک ہدیہ ناظرین ہو چکا ہے اس کی خوبی اور عمدگی دیکھ کر علاوہ خریداران اخبار منشور محمدی کے اور صاحبوں نے بھی اس کتاب کی خریداری کی درخواست کی مگر چونکہ زاید نسخے نہ تھے اس لئے اس کی محرومی دیکھ کر یہ خیال ہوا کہ یہ کتاب از سر نو علیحدہ چھپوائی جائے تاکہ ہر ایک شائق اس سے فیضیاب ہو اور کوئی محروم نہ رہے اور نیز مولانا مدح مترجم کتاب ہانے اس پر جو اور حاشیہ چڑھایا ہے وہ بھی شامل کیا جائے اور صحت میں بھی حتی الوسع کوشش ہو۔

منشور محمدی کے وہ شمارے جن میں ازالۃ الادہام کا ابتدائی حصہ چھپا ہے میرے پیش نظر ہیں انہیں سے حسب ذیل اقتباس پیش کرتا ہوں۔

”کیہ سویم عیسائی اعتراض کرتے ہیں کہ اہل اسلام یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی حالانکہ یہ محال ہے کیونکہ آسمان خرق و التیام کو قبول نہیں کرتا یعنی آسمان کا پھٹنا یا اس میں کھڑکی دروازہ سوراخ وغیرہ ہونا اور پھر جڑ جانا یہ سب باتیں غیر ممکن ہیں پس وہاں کوئی کیونکر جاسکتا ہے علاوہ اس کے استدر مسافت کا طے کرنا اور ایک ہی رات میں لوٹ آنا کیونکر یقین آسکتا ہے“

جواب۔ یونانی حکما جو خرق و التیام کے غیر ممکن ہونے کے قابل ہیں انکی دلیلیں

کامل نہیں چنانچہ اپنی جگہ پر نظر رہے علاوہ ان لوگوں کے قواعد سے سند پڑنی محض لغو ہے۔ پودوں ترقیوں کے پہلے خط کے تیسرے باب ۱۹ میں لکھا ہے کہ اس جہان کی حکمت خدا کے آگے بیوقوفی ہے کہ لکھا ہے وہ حکیموں کو نہیں چترائیوں میں پھنساتا ہے اور سب کے خداوند تسمیوں کے قبضہ کو جانتا ہے کہ باطل ہیں انٹھی۔ اور اس سے قطع نظر گران کی دلیلیں کے نتائج سچ ہوں لازم آئیگا کہ عالم قدیم ہوا اور قیامت اور سترو نشہ کا نا باطل باطل ہووے اور تعجب ہے کہ ان کے قواعد حضرت عیسیٰ کے اس اندھ ہونے میں کیوں غلط نہیں کرتے۔ اور شریعتوں میں سے کسی شریعت میں خوف و یس کا من ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کا ثبوت سمجھا جاتا ہے اور متنی کی انجیل کے تیسرے باب ۱۹ اور مرقس کے پہلے باب ۱۰ اور لوقا کے تیسرے باب ۲۱ و ۲۲ میں لکھا ہے کہ یسوع مسیح اپنے ہمہ پاک کے انہیں پائے سے نکل کے اور پرایا اور دیکھو کہ اس کے سائے آسمان بھل گیا۔ اور اس سے خدا کی روت کو کبوتر کے مانند اترتے اور اپنے اوپر آتے دیکھا تھی۔ بعد ازاں متی اور مرقس کے سولہویں باب ۱۹ میں لکھا ہے کہ خداوند انہیں ایسا فرمانے کے بعد آسمان پر اٹھا یا گیا اور خدا کے داہنے ہاتھ بیٹھا اٹھتی۔ اور یوحنا کے مکیاشفت کے چوتھے باب میں لکھا ہے کہ بعد اس کے جوہر سے نگاہ کی تو دیکھو کہ آسمان پر ایک دروازہ کھلا ہے پھر کتاب پیدائش کے ساتھویں باب ۱۱ میں ثورین کے عاں میں لکھا ہے کہ بڑے سمندر کے سب سوتے پھوٹ نکلی اور آسمان کی کھڑکیں کھلی گئیں۔ انٹھی۔ اور پھر اسی کتاب پیدائش کے آٹھویں باب اور ۲ میں لکھا ہے کہ پانی ٹھہر گیا اور گھراؤ کے سونے اور آسمان کی کھڑکیاں بند ہوئیں۔ اور اسی کتاب پیدائش کے آٹھائیسویں باب میں لکھا ہے کہ اس نے یعقوب علیہ السلام کے خواب میں دیکھا کہ ایک شیر بھی زمین پر دھری ہے اور اس کا سر آسمان کو پہنچ رہا ہے اور دیکھو خدا کے فرشتے اس پر سے بڑھتے اترتے ہیں۔ اور

وہ ہر اسان ہر اندر بولا کہ جا کی بہت ڈرنا تر سے سو کچھ اور یہ ہیں مگر خدا کا گھر اور
 آسمان کا آسمان ہے۔ انتہی۔ درسا اطمینان کی دوسری کتاب کے دوسرے
 باب الیٰ الیٰ پیغمبر کے آسمان پر چڑھنے کے حال میں کہیں ہے کہ ایک آتش رتھ
 اور آتش گھوڑوں نے درمیان آگے ان دونوں کو جدا کر دیا اور ایلیا گولے میں ہو گئے
 آسمان پر چڑھ رہے۔ انتہی۔ اور بنی اسرائیل یہ خدا تعالیٰ کی برکتوں کے بارے میں
 زبور کے ۱۰۴ ویں باب میں ہے کہ میں نے دیکھا کہ وہ آسمان پر چڑھ رہے ہیں اور
 آسمان کے دروازے کھولے آتھی۔ ترے لڑکے مرثیٰ عبادت گاہوں پر آتے ہیں
 راز بالافراں دادہ بود و در دست آسمان را باز کردہ بود۔ چونکہ آجکل کے عالمی
 آسمان کے وجود کے راز میں رفتہ رفتہ کبھی ایک جگہ کبھی دوسرے جگہ آسمان کا تذکرہ
 کہیں پرلیوں در کہیں بلند می کار تے ہیں گئے۔ پس اگر فرما دے کہ میں
 لازم آئیگا کہ آسمان کا پچھٹ جہاں وہ اس کے دروازے۔ اس کے دروازے۔ اس کے دروازے
 بر روح القدس کا اثر و وزن کا دور۔ یا آسمان پر پڑنے سے بہت دور۔ اس کے
 اور طوفان کے بارے میں اور بنی اسرائیل کے دروازے پر وہ نہ دروازے۔ وہ
 و خدایہ بھی پائے ہوئے خدایہ میں۔ اس کے دروازے۔ اس کے دروازے۔ اس کے
 قرینتوں کے دروازے کے بارے میں۔ اس کے دروازے کے بارے میں کہتے
 ہیں۔ جیسے مشہور انا فخر کرنا ہے من سب نہیں ہیں خداوند کی راتوں در رات توفیق
 کا بیان کیا چاہتا ہوں کہ جو دروازے ہوں گے کہ وہ تیسرے دروازے کے
 بکا کہ پہونچایا گیا اور میں ایسے شخص کو جانتا ہوں اس کے وہ باتیں سنی جو کہنے کی
 نہیں اور جن کا کہنا بشر کا مفاد نہیں وہ باتیں کہیں کے ساتھ کہ یہ کچھ معلوم نہیں
 یا بغیر بدن کے کہ یہ کبھی مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے۔ انتہی۔ اس عسائی لوگ
 جبکہ بعض عیسائی شخصیتوں کے حق میں یہ متنبہ رکھتے ہیں پھر یہیں عبادت کہ ہیں سلام

پر کیوں اس قسم کا طعن کرتے ہیں ظاہراً اس کا منشا محض تعصب ہے.....“
 کید چہارم :- عیسائی کہتے ہیں کہ اہل اسلام دعویٰ کرتے ہیں کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم نے معجزہ سے چاند کو دو ٹکڑے کر دیا اور اس کا یقین نہیں آتا کیونکہ
 اگر یہ بات سچ ہوتی تو تمام فرقوں مثلاً ہندوؤں اور عیسائیوں وغیرہ کی کتابوں اور
 تورات سخوں میں لکھا ہوتا نہ کہ فقط اہل اسلام کی کتابوں، اور سارے جہاں میں
 دکھائی دیتا اور تفسیروں سے اقتربت الساعۃ وانشق القمر کے معنوں کے بیان معلوم
 ہوتا ہے کہ چاند کا پھٹنا قیامت کی نشانیوں میں سے ہے جو اس دن ظہور میں
 آئیگا۔ اس لئے بیضاوی اس کی تفسیر میں منشق القمر یوم القیمہ کہتا ہے یعنی قیامت
 کو چاند پھٹیکا پس اسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ جانا قرآن شریف کا جھٹلاؤ،
 جواب :- اگر یہ معجزہ عیسائیوں کے دفتر میں عناد کے باعث سے موجود نہوا اور
 علی ہذا القیاس ہندوؤں کے دفتر اس سے اس خبر کا جھوٹا ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ
 حضرت مسیح کے تمام معجزے یہودیوں کی کتابوں میں کہاں لکھے ہیں بلکہ مخالف لوگ
 ایسی خبروں کے چھپانے اور باطل کرنے میں کوشش کرتے ہیں اور عناد کی جہت
 سے اگر کچشم خود بھی دیکھیں انکار کرتے ہیں اور اسے جادو وغیرہ کہتے ہیں کیا دیکھتے
 نہیں ہو کہ باوجود معجزوں کے دیکھنے کے یہودیوں نے کس قدر حضرت مسیح کے
 انکار کرنے میں کوشش کی اور جنوں دیوؤں کے نکالنے کو پر یوں دیوؤں کے
 بادشاہ کی مدد سے جانتے تھے اور اب تک کہتے ہیں کہ بلاشبہ حضرت مسیح کے
 خوارق عادات ناپاک رحوں کے وسیلے سے تھے اور جو تکلیفیں ان ذات مصدر
 حسنت کو پہنچائیں اور ایسا ہی آنجناب کے حواریوں کو بھی جوازیتیں اور تکلیفیں
 دیں حواریوں کے اعمال ناظرین پر پوشیدہ نہیں پس کسی خبر کا سچا ہونا مخالفوں کے
 دفتر میں درج ہونے پر موقوف نہیں اور اگرچہ یہ امر بدیہی اور ظاہر ہے لیکن اس

رسالہ کی عادت کے موافق مختلف واقعات مندرجہ کتب عہد عتیق و جدید کی چند مثالیں لکھتا ہوں جنکے واقع ہونے کی صورت میں ان حادثوں کا سارے جہاں میں یا کثر میں مشاہدہ ہونا اور دیکھا جانا ضروری ہے حالانکہ کتب مذکور کے سوا کسی فرقہ کی کتابوں میں ثابت نہیں۔

اول۔ یہ کہ نوح علیہ السلام کے طوفان کی خبر کتاب پیدائش کے ساتویں اور آٹھویں باب میں مفصل مرقوم ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ چالیس دن اور چالیس رات زمین پر پانی کی جھڑی لگی رہی اور پانی بڑھ گیا اور کشتی زمین پر سے اٹھ گئی اور کشتی پانی کے اوپر بہتی رہی اور پانی زمین پر بے نہایت بڑھ گیا اور سب اونچے پہاڑ جو آسمان کے نیچے چھپ گئے پندرہ ہاتھ بانی ان کے اوپر بڑھا اور سب جاندار جو زمین پر چلتے تھے پرندے اور چرندے اور جنگلی حیوان اور کیڑے مکوڑے جو زمین پر رہتے تھے اور سب انسان مر گئے سب جنگلی مٹھوں میں زندگی کا دم تھا ان میں سے جو خشکی پر رہتے تھے مر گئے۔ بلکہ سب موجودات جو درختوں کے زمین پر جان رکھتی تھیں مٹ گئیں فقط فوج اور جو سکنے ساتھ کشتی کے اندر تھے بچ رہے اور پانی کی بڑ ڈیڑھ سو دن تک زمین پر رہی پھر آسمان سے مینہ تھم گیا اور پانی زمین پر سے رفتہ رفتہ گھٹ جاتا تھا اور ساتویں مہینے کی سترویں تاریخ کو اڑھائی پہاڑوں پر کشتی ٹک گئی اور پانی دسویں مہینے تک گھٹتا چلا جاتا تھا۔ اور دسویں مہینے کی پہلی تاریخ کو پہاڑوں کی چوٹیاں نظر آئیں۔
انتہی۔

دوم۔ یہ کہ آفتاب کے ٹھہرنے کی خبر اوشع کی کتاب کے دسویں باب میں لکھی ہے کہ جس دن خدا نے اموریوں کو بنی اسرائیل کے آگے لاکے ان کے نابود کر دیا اس دن یسوع نے خداوند کے حضور بنی اسرائیل کے سامنے یوں کہا کہ اے

آفتاب جلیوں پر ٹھہرا رہا اور اے مہتاب تو بھی وادی ایوان کے درمیان تہ جب
 آفتاب کھڑا رہا اور مہتاب ٹھہر گیا یہاں تک کہ ن لوگوں نے اپنے دشمنوں سے انتقام
 لیا۔ کہ یہ کتاب الیا شرعی نہیں لکھا ہے۔ ازالۃ الاولیاء میں اس کے بعد لفظ کہ بیانہ
 لکھا ہے یعنی الیا شرعی میں جو کچھ لکھا ہے اس کی عبارت یا مضمون یہ ہے جو ہم اس
 تک مرقوم ہے یہاں سے یہ معلوم ہوا کہ یہ مضمون الیا شرعی کتاب میں سے نقل کر کے
 لکھا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کتاب کا مصنف یسوع نہیں ہے، کیونکہ اپنی
 حال لکھتے ہوئے کسی کتاب کا حوالہ دینے کی کچھ ضرورت نہیں اس غیب کو چھپانے
 کے واسطے مرزا پور کی بیبل میں لفظ کہ کی جگہ اور لکھا ہے اگرچہ ابھی تک وہ مطلب
 حاصل نہیں ہوا جو پادری صاحب نے چاہا مگر نہ مین کیٹیوں پر آکر سنہ آج سے
 کر لیں گے۔ اور آفتاب آسمان کے چوڑے ٹھہرا رہا اور قریب دن بھر کے پچھم کی طرف
 مائل نہ ہوا، اور اس سے آگے ایسا دن کبھی نہ ہوا اور نہ اس کے بعد تھا۔ انتہی۔
 سوم :- یہ کہ کتاب سدا شین کی دوسری کتاب کے بیسویں باب میں اور اس میں
 کی کتاب کے اٹھتیسویں باب میں لکھا ہے کہ جب خرفیاہ و شاہ نے مرض ہلکا
 میں جناب خداوندی سے اپنی شفا پانے کے لئے دعا مانگی اور شعب نبی کی
 معرفت اس کی قبولیت معلوم ہوئی تو پوچھا کہ میرے درست ہونے کی کیا دلیل
 ہے کہ خدا مجھے شفا بخشے گا اشعیانے کہا کہ یہ نشانی ہے کہ اگر تو کب سا پس
 درجہ آگے بڑھ جاوے اور اگر تو کب دس درجہ پیچھے ہٹے خرقبانے جواب
 دیا کہ یہ سایہ کا آگے بڑھنا ایک تھوڑی سی بات ہے پس اس طرح ہر دس
 بلکہ سایہ دس درجہ پیچھے لوٹ جائے۔ اشعیانے دعا کی اور سایہ کو دس درجہ
 پیچھے لوٹایا۔ انتہی۔ یسعی کی کتاب میں اس طرح لکھا ہے چنانچہ آفتاب جن
 درجوں سے کہ ڈھل گیا تھا انہیں کے دس درجہ پر چڑھ گیا۔ انتہی

چہارم یہ کہ انجیل متی کے دوسرے باب میں لکھا ہے کہ مجوسی یورپ کی طرف سے جناب مسیح کا ستارہ دیکھ کر یروشلم میں آئے اور ہیرودہ بادشاہ سے اجازت لیکر یہودیہ بیت لحم کی طرف روانہ ہوئے اور وہ ستارہ ان کے آگے آگے جاتا تھا یہاں تک کہ جہاں وہ لڑکا تھا وہاں ٹھہر گیا۔

پنجم: یہ کہ متی کے تیسرے باب میں جناب مسیح کی واسطے آسمان کا پھٹ جانا درود اللہ سس کا کیونکہ اس کی شکل بنکر آجناب پر نازل ہونا لکھا ہے اور اس کی نقل مقدمہ کے دوسرے باب میں گذر چکی اور تیسرے باب کے جواب میں بھی۔ ششم: یہ کہ جناب مسیح کے مصلوب ہونے کے حال میں انجیل متی کے ستائیسویں باب اور مرقس کے پندرہویں باب اور لوقا کے تیسویں باب ۴۴ میں لکھا ہے کہ جیسے گھنٹے کے قریب تھا کہ ساری رات پرانہ ہیرا چھا گیا اور پون گھنٹے تک رہا اور سورج تاریک ہو گیا، مٹھی بھنڈ بوقا اور دیکھو سیکل کا پردہ وہ ادھر سے نیچے تک پھٹ گیا۔ درندہ من کا پیسی اور پتھر ترک گئے اور قبریں کھل گئیں اور بہت لاشیں پاک لگوں کی جو آرام میں تھیں اٹھیں اور قبروں میں سے نکل کر اور مقدس شہر میں جا کر بہتوں کو نظر آئیں۔ انتہی۔ اور ان خبروں میں سے پہلے تین خبریں تمام یہودیوں اور عیسائیوں کے نزدیک اور کچھلی تین خبریں تمام عیسائیوں کے نزدیک ثابت اور صحیح ہیں حالانکہ ان چھ خبروں میں سے کوئی سی بھی ہند کے کفاروں اور چین کے خطا کے کفاروں اور آتش پرستوں کے دفتر میں ثابت اور مرقوم نہیں بلکہ کچھ تین خبروں کا یہودیوں کے دفتر میں بھی کوئی اثر اور نشان نہیں اور ہند کے کفار حضرت نوح کے طوفان کے منکر ہیں حالانکہ طوفان نوح ایسا بڑا حادثہ ہے کہ برس روز کے قریب تک رہا.... اور وہ جو غلط فہمی کرتے ہیں کہ سارے جہاں میں دیکھا جاتا ہے کہتے ہیں

اول تو سارے جہاں میں دکھلائی دنیا کچھ ضروری نہیں کیونکہ احتمال ہے کہ بعض جگہ بادل ہوں اور کبھی چاند بعض جگہ ظاہر ہوتا ہے اور بعض جگہ ظاہر نہیں ہوتا۔ بعض لوگوں کو نظر نہیں آتا اور ایسا ہی کہیں بعضے شہروں میں دیکھا جاتا ہے بعضے شہروں میں نہیں بعضے شہروں میں پورا کہن نظر آتا ہے اور بعضوں میں تھوڑا سا۔ بعضے شہروں میں جانتے بھی نہیں مگر جو لوگ علوم نجوم میں دخل رکھتے ہیں مگر بادر جو اس کے کوئی قطعی اور یقینی دلیل سارے جہاں میں نظر نہ آنے کی نہیں بلکہ مسافروں نے ابو جہل کو خبر دی تھی اور ایسا ہی مبارک کارِ اجاس زمانہ میں اسی معجزے سے ایمان لایا چنانچہ تاریخ فرشتہ کے گیارہویں مقالے میں اس کا حال لکھا ہے اس کی عبارت کا یہ ترجمہ ہے کہ سامری نے جناب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اپنے ملک میں چاند کا پھٹنا دیکھا اس امر کی تحقیق کے لئے معتبر آدمی اطراف و جواب میں بھیجے بعذرہ جب معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کر کے شق قمر کو منجملہ اور معجزات کے ایک معجزہ ٹھہرایا ہے۔ تب سامری کشتی پر سوار ہو کر ملک حجاز میں گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کر کے مسلمان ہو گیا اور خانہ کعبہ کی زیارت سے مشرف ہوا۔

(۲) **ازالۃ الشکوک** یہ کتاب عیسائیوں کے انتقائے سوالوں کا جواب ہے رمضان المبارک ۱۲۶۹ھ میں تصنیف ہوئی۔ اس کی دو جلدیں ہیں جو ۱۱۱۲ صفحات پر مشتمل ہیں۔

پہلی جلد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے شاگرد شمس العلماء مولانا عبدالوہاب صاحب دیلوری بانی مدرسہ باقیات الصالحات مدراس نے اپنے اہتمام اور اپنے صرفہ سے مطبع مجیدیہ واقع آڈیہ پاڈم گلی نمبر ۱۴ اور مطبع احسن المطابع مدراس میں ۱۳۲۶ھ میں چھپوائی جس کے ۸۰۶ صفحات ہیں۔ دوسری جلد مولانا عبدالوہاب صاحب

کے خلف، رشید مولانا ضیاء الدین محمد صاحب مہتمم مدرسہ نے اپنی نگرانی میں طبع کرائی اس جلد کے ۵۰۸ صفحات ہیں۔ ان دونوں جلدوں کی تصحیح وغیرہ خود مولانا عبدالوہاب صاحب نے شعبان ۱۲۸۹ھ میں مکمل کر دی تھی۔

اس کتاب کے تالیف کے اسباب و وجوہات کیا تھے۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ صاحب نے ان کو اس کتاب کے دیباچہ میں تحریر فرمائے ہیں۔

”بھائی مسلمانوں کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ سترہ ستمبر مطابق ۱۲۵۲ھ اٹھارہ سو باون عیسوی میں ایک قطعہ بتیس سوال کا جو دلی اور آگرہ وغیرہا میں مشتہر ہوا تھا میری نظر سے گزرا اور کچھ انہیں سوالوں کو ایک ہندی رسالے کے آخر میں مندرج پایا اور معلوم ہوا کہ سیسیونکی علمت غانی اشتہار سے یہ ہے کہ کوئی ان کا جواب لکھے اس پر میرے دل میں آیا کہ میں لکھوں لیکن جب دیکھا کہ دے سوال تھے نہیں بلکہ سائل نے انہیں قدیم سوالوں کو جو میزان الحق اور پائندہ ہیں کے رسالوں میں مندرج ہیں نقل کر لیا ہے اور ان کے جواب بکڑبکڑا ہو چکے ہیں تو یہ دیکھ کر ان کے علیحدہ جواب لکھنے کو فضول سمجھ کر چپ ہو رہا مگر ۱۲۹۵ھ میں دو امر باعث ہوئے کہ ان کا جواب لکھوں۔

ایک یہ کہ بعض عیسائیوں نے ان سوالوں میں اصلاح دیکھے اور چھ سوال اور بڑھا کے ان کو جناب مستند بزرگ محمد خیر الدین دلی عہد بہادر کی خدمت بابرکت میں بھیج دی اور جناب مستنجم الیہ نے مجھ سے درخواست کی کہ ان کا جواب لکھوں اور ان کا امر اٹھایا۔ دوسرا یہ کہ میں نے سنا کہ دسے حضرات پادری جو اس امر کی تنخواہیں پاتے ہیں اور اسی بات کی ردی کھاتے ہیں کہ جاہلوں کو بہکاویں اور بھولے بھالوں کو کھسکا دیں شروع خل مچاتے ہیں۔ کہ مسلمان لوگ جواب نہیں دے سکتے۔ پس ان دو امر کا لحاظ کر کے جواب کے لکھنے پر متقدم ہوا لیکن اس

لحاظ سے کہ جناب دلی عہد بہادر کا ایسا یہ تھا کہ میں انتیس سوالوں کا جواب لکھوں
 جنکو بعض عیسائیوں نے ان کی خدمت میں بھیجا ہے اور حقیقت میں ان کا جواب
 جو ان تیس سوالوں شتہ کا بھی بالاتفاق جواب تھا تو انہیں انتیس کا
 جواب لکھا اور جو دس سوال بے ترتیب تھے تو میں نے ان کی ترتیب اس
 طرح کر دی کہ جو معجزات سے تعلق رکھتے تھے ان کو ایک جا اور جو قرآن سے
 متعلق تھے ان کو ایک جا۔ اور اسی قیاس پر اور جا ذکر کیا۔ لیکن مسائل کی
 عبارت میں کچھ تبدیلی عمل میں نہیں آئی بلکہ جیسی تھی ویسے ہی حرفاً حرفاً
 منقول ہوئی۔ اور خدا کے فضل سے اسی ۱۶۹۰ء ہجری میں رمضان کے مہینے
 اس کی تحریر سے فراغت ہوئی اور فراغت کے بعد دلی میں اس کا چھپنا شروع
 ہوا۔ لیکن جو اسی عرصہ میں میرا جانا اکبر آباد ہوا اور مہتمم کی کچھ سستی کے سبب
 اور کچھ اس سبب سے کہ مسودہ سے کاتب بعض جا اچھا نہ پڑھ سکا اکثر
 غلط چھپتا تھا مینے یہ معلوم کر کے وہاں سے لکھ کر چھپنا اس کا ملتوی اپنی
 مراجعت پر رکھا اور اکبر آباد میں بھگودو سبب سے کچھ عرصے تک رہنا پڑا ایک یہ کہ
 اسی میں نے کتاب اعجاز عیسوی کو کہ تحریف کے اثبات میں بہت ہی اچھی
 کتاب ہے اور ناظر کو بڑا فائدہ بخشی ہے تالیف کی۔ دوم یہ کہ اس کی تالیف کے
 بعد میرا مباحثہ کشیس فنڈر صاحب میزان الحق کے مولف سے مجمع عام میں
 ٹھہر گیا اور یہ قرار پایا کہ جناب ڈاکٹر وزیر خاں صاحب میرا شریک اور پادری
 فریخ صاحب میزان الحق کے مولف کے شریک رہیں اور دو روز متواتر
 مجمع عام میں وہ مباحثہ ہوا اور خدا کے فضل سے غلبہ ہماری طرف رہا جیسا کہ
 یہ حال ان لوگوں کے رسالوں سے جو مباحثہ کے جلسوں میں شریک تھے اور
 انہوں نے مباحثہ کی تقریر کو اپنے کانوں سے سنکر ضبط کیا ہے اکثر خلق پر ظاہر

بھی ہو گیا ہے اور حبیب میں اکبر آباد سے دلی میں پھر آیا اور جواب کا چھپنا جو ملتوی تھا پھر مقرر کھیرا تو بعض احباب نے درخواست کی کہ ہمارے نزدیک یوں مناسب ہے کہ تم ابطال التثلیث کو جو اس کے مقدمہ کے امر تیسرے میں مبین ہے نکال کر اس کو رسالہ جداگانہ کر دو اور مواضع میں بقدر مناسب کے کچھ کچھ بڑھا دو اور پھر از سر نو آدل سے چھپواؤ۔ پس ان کی درخواست کے موافق مینے اس ابطال التثلیث کو اس سے نکال کر کچھ اسہیں اور بسط کر کے اس کو رسالہ جداگانہ کر دیا اور نام اس کا احسن الاعادیت فی ابطال التثلیث رکھا اور جواب میں کہیں کہیں بقدر مناسب کے کچھ بڑھا کر از سر نو چھپوایا اور نام اس جواب کا ازالۃ الشکوک ہے۔ اللہ اپنے فضل سے اس کو سب عام و خاص کی خاطر کا مقبول کجھو۔

عیسائیوں نے جو انقیس سوال قائم کئے تھے اور ان کا اس کتاب میں جواب دیا گیا ہے۔ وہ یہ ہیں۔

- (۱) معجزات محمدی کس طور سے ثابت ہوں گے آیا قرآن شریف سے یا اور کتب سے۔
- (۲) ثبوت ان کا قرآن ہی سے ضروری ہے کیونکہ معجزات اور انبیاء کے ان کتابوں سے ثابت ہیں۔

- (۳) وہ معجزات جو قرآن میں مذکور ہیں آیا وہ معجزات ہیں یا بطریق اظہار عظمت الہی کے مرقوم ہیں اگر بطریق اخیر لکھے ہیں تو ان کو پیغمبر صاحب کیا تعلق ہے۔
- (۴) کوئی کتاب پیغمبر کے اصحاب کی تصانیف میں سے ایسے موجود ہے جس میں درباب معجزات کے کچھ لکھا ہوا اگر ہے تو نام اس کا اور مصنف کا، اور یہ امر کہ فلانی جگہ وہ کتاب موجود ہے اور کتنے اشخاص نے اس بات میں تحریر کی ہے بتاؤ۔

(۵) اگر اور راویوں نے اصحاب کے اقوال میں سے کچھ لکھا ہے تو یہ شکر لکھا ہے یا ان کے کتب میں سے، اگر افسر ایسا ہی ہے تو ان کا لکھا کہاں ہے اور زمانہ راوی اور اقوال مذکورہ میں کیا تفاوت ہے۔

(۶) اگر شق القمر کو معجزات قرار نہ دو تو کوئی اور معجزہ چند اشخاص کے روئے واقع ہوا ہو قرآن یا حدیث سے ثابت کر دو تا اس میں یہ بات کہی ہو کہ راوی اس کا فلا نے زمانے کا ہے یا یہ اس منقول ہے اور شہادت میں اس کی نسل نے امور ہیں۔

(۷) قرآن میں لکھا ہے کہ پیغمبر کو معجزات کے انہار کے لئے نہیں بھیجا بلکہ محض وعظ کے لئے اس صورت میں : وجودیہ اختیاری کے تحت اظہار معجزات کا کیونکر ہوا۔

(۸) یہ جو لکھا ہے کہ روز ولادت پیغمبر کے آتشکدہ منطقی ہو گیا بت سب واژگوں ہو گئے یہ تحریر کیا کسی مخالفت کی ہے یا موافق کی۔

(۹) شق القمر کس نے دیکھا اور جنہوں نے دیکھا آیا انہوں نے اپنی شہادت کو آپ قلمبند کیا یا دے ناقل محض تھے اور اوروں نے ان سے روایت کی ہے۔

(۱۰) اس کا کیا باعث ہے کہ انہوں نے خود نہ لکھا آیا وہ بے علم تھے۔

(۱۱) راوی اس کے کس عصر میں بعد پیغمبر کے تھے اس کے جواب میں زمانہ اس کا تحقیق کر کے لکھو۔

(۱۲) ان کی روایت کس طرح کی ہے کیا محسن بنی ہوئی بات کو لکھا ہے۔

(۱۳) جامع قرآن فقط حضرت عثمان ہیں یا ان سے سائل حضرت ابو بکر بھی جامع ہوئے۔

(۱۳) قرآن میں منسوخ آئینیں کیوں ہیں۔

(۱۵) نسخ کا وعدہ کون سی آیت میں پایا جاتا ہے۔

(۱۶) قرآن اگلی کتب سماوی کے خلاف کیوں ہے۔

(۱۷) توریت اور انجیل کی تریف کی دلیل کیا ہے۔

(۱۸) یہ تیسرا سب ظہور میں آیا۔

(۱۹) قرآن سے ثابت ہے کہ پیغمبر کے وقت تک کلاماً مجیدہ سابق میں کچھ تریف

منہوی تھی بعد ان کے اگر مہرئی ہو تو ثابت کرو۔

(۲۰) کسی نے پچشم خود دیکھا کہ جبریل پیغمبر کے پاس وحی لاتا تھا۔

(۲۱) کتب تاریخ کی جتنا تواتر قرآن کی طرث ثابت ہو اصلیت کو مانو گے یا نہیں۔

(۲۲) کتب مذکورہ کی اصلیت میں شبہ کرنے سے کیا غم یہ لازم نہ آوے گا کہ

قرآن کی اصلیت پر شبہ کرو۔

(۲۳) کتب مذکورہ اور قرآن کے اختلاف کی صورت میں کسے غلط کہو گے۔

(۲۴) جب قرآن اور تواتر سخن دونوں تواتر ثابت ہیں تو اب بتلاؤ کہ دونوں میں

شک کیجیگا یا تواتر سخن میں یا اقرار کیجئے گا کہ قرآن کے مستنفذ حالات و کربہ

سے آگاہی نہ تھی۔

(۲۵) اگر کوئی قرآن کو کلام اللہ تو مانے لیکن قرآن مروج کو جعلی اور محرف بتلاوے۔

کیونکہ اس میں نامعقول باتیں پائی جاتی ہیں تو اس کا جواب کیا دیکھیگا۔

(۲۶) جو شخص نبوت کا دعویٰ کرے اور ایک کتاب بنا کر کہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اور کتب

سابقہ موثرہ کو محرف سمجھے تو صریحاً اس کے جہاد کے معقد کس وجہ سے

تھیں اگر شک کہ ان کی نبی وانی کتاب ہے تو بتلاو جعلی۔

۲۷۔ اس کی کہ قول سے معتبر تاریخ میں مذکور ہے کہ جو شخص پہلے کی یا بعد کی

(۲۸) انبیاء اور کلام الہی کا انکار اس پر مبنی ہے کہ کتب سابقہ متواتر جعلی ہیں یا اس پر کہ ایسی کتا ہیں اصل اور درست ہیں۔

(۲۹) ایک شخص بہت سی کرات دکھلاتا ہے اور کہتا ہے کہ دوسو برس سے ہندوؤں میں ذاتوں کا رواج پڑا ہے اس صورت میں تاریخ اور تواتر کو باطل کہو گے یا اس شخص کو کاذب۔

مولانا صاحب نے پہلے سوال کے جواب میں قرآن مجید سے عین تفصیل اور اس اجمالی معجزوں کا ثبوت ان پر عیسائیوں کے اعتراضات اور ان کے جوابات بڑی تفصیل و شرح و بسط کے ساتھ تین سو صفحات میں دئے ہیں۔

معجزہ معراج اور شق القمر کا ذکر ازالۃ الاحدہام کے ضمن میں آچکا ہے۔ جن کے جواب مولانا صاحب نے معقول و مدلل دئے ہیں۔ یہاں ان معجزوں کا دوبارہ ذکر کرنا مناسب نہیں ہے۔ البتہ دو تفصیلی اور تین اجمالی معجزوں کا اقتباس ازالۃ الشکوک جلد اول سے نقل کئے جاتے ہیں۔

(۱) ”آیتہ شترھویں سورہ انفال میں جو نویں سپارے کے سولہویں رکوع میں ہے یوں واقع ہوا۔ ومارصیت اذ رصیت ولكن اللہ دہی۔ یعنی۔ اور تو نے نہیں پھینکی مٹھی خاک جس وقت پھینکی تھی لیکن اللہ نے پھینکی۔ اور حال اس کا یہ ہے کہ بدر کی لڑائی میں جب کفار نظر پڑے حضرت نے دعا کی اس پر جبریل نے آ کے کہا کہ ایک مٹھی خاک کی لیکر کفار کے لشکر کی طرف پھینکو جب دونوں لشکر بھڑے اور لڑائی گرم ہوئی حضرت نے ایک مٹھی خاک کی لیکر کفار کے لشکر کی طرف پھینکی اور فرمایا شَهِتِ الْوُجُوہُ۔ اللہ کی قدرت سے ہر کافر کی آنکھ میں وہ خاک پہنچی اور ان کی آنکھیں بھر گئیں اور اس سے خوف کھا کے بھاگے مسلمانوں نے پیچھا کر کے بہت کو قتل کیا اور بہت کو قید اور جو ایک مٹھی خاک سے سب لشکر

کفار کی آنکھوں کا بھر جانا محال عادی اور قدرت بشری سے خارج ہے پس یہ ایک معجزہ ہوا اور حقیقت میں تین معجزوں پر مشتمل ہے۔ ایک تو یہ اس مٹھی کی خاک سب کی آنکھوں میں پہنچی۔ دوسرا یہ کہ اس تھوڑی سی خاک سے سینکڑوں کفار کی آنکھیں کھل گئیں۔ تیسرا یہ کہ خوف کھا کر سب بھاگ اٹھے۔

صاحب میزان الحق لکھتے ہیں۔ ان کلمات میں کہیں یہ نہیں کہا گیا کہ محمدؐ نے فلاں فلاں معجزہ کیا بلکہ بے تعین اور بے تفصیل صرف اتنا ہی کہا ہے کہ تو نے نہیں ڈالا جس وقت ڈالا لیکن خدا نے ڈالا سو دشمنوں کے نزدیک ایسے غیر معین لفظوں سے معجزہ ثابت نہ ہو گا ہاں مگر احادیث کے مضمون کے بموجب مفسرین یوں لکھتے ہیں کہ غزوہ بدر یا غزوہ حنین میں محمدؐ نے ایک مٹھی ریت کفار کے لشکر کی طرف ڈالی تھی۔ انخ

کہتا ہوں میں اس آیت سے بدلیل تاریخ خطاب کی اتنا صراحتہ اور نصاً معلوم ہوئے کہ ایک امرفارق العادت حضرت کے ہاتھ سے بطریق رمی کے صادر ہوا۔ اور تعین اس کے احادیث صحیحہ اور تفاسیر ماثورہ معتبرے یقینی ہے پس اعتراض مذکور صرف توہم ہے اور بس اور احادیث کا سند اور قابل دلیل کے ہونا دوسرے سوال کے جواب میں بیان کرینگے۔ پھر لکھتے ہیں اگر بالفرض ہم قبول کریں کہ وہ حدیث صحیحہ اور فی الحقیقت محمدؐ نے دشمنوں کے لشکر کی طرف ریت ڈالی تب بھی اس سے معجزہ ثابت نہ ہو گا انخ۔ کہتا ہوں میں یہ بات بہت ہی تعجب کی ہے کیونکہ جب پادری صاحب نے اس حدیث کو جو مفسرین نقل کرتے ہیں صحیح مان لیا۔ اس حدیث میں صاف مرقوم ہے کہ جبریلؑ کے کہنے کے موافق حضرت نے وہ مٹھی پھینکی تھی اور اللہ کی قدرت سے ہر کافر کے آنکھ میں جو مخالف لشکر میں تھا اس ریت میں سے کچھ کچھ پہنچا تھا تو کون عقلمند ہے کہ نہ کہہ سکا کہ یہ امر موافق

دجی کے سمٹھا اور ہر کافر کی آنکھ میں اس سے کچھ کچھ پہنچا اور پیغمبر کا معجزہ ٹھہرا اور وہ حدیث جو مفسروں نے نقل کی ہے وہ بیضادی کی ہے اسے ترجمہ اس کالیوں ہے۔
 مروی ہے کہ جب نکل آئے قریش ریت کے تودہ سے۔ فرمایا حضرت نے یہ قریش میں جو آئے ہیں غزوہ اور فخر کیا تھا، جھٹلاتے ہیں رسول تیرے کو، اے خدا میں تجھ سے مانگتا ہوں وہ چیز جس کا تو نے وعدہ کیا تھا پس آئے جبریل حضرت کے پاس اور کہا ان کو اے تو ایک مٹھی خاک کی پس بھینک ان کی طرف پس سب ملے درنوں لشکر کی حضرت نے ایک مٹھی کنکریوں اور خاک کی پس بھینکا اس کو ان کے مونہوں کی طرف اور فرمایا بگڑ جاؤ یہ مونہہ پس نہ رہا کوئی مشرک نہ پہنچی ہو اس کی آنکھ میں پس بھاگ اٹھے اور مسلمانوں نے انکا پیچھا کر کے ان کو قتل اور گرفتار کیا پھر جب پھرے مسلمان فخر کرنے لگے پس کہتا تھا ہر ایک کہ میں نے مارا اور گرفتار کر لیا۔ اور اس پھیلی بات سے اللہ صائب نے مسلمانوں کو رد کا جبا۔ سی آیت میں مذکور ہے فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ یعنی سو تم نے انکو نہیں مارا لیکن اللہ نے ان کو مارا۔ ۱۷

(۲) جب قریش کا قافلہ شام کے ملک سے ہٹا اور اس کے ساتھ تجارت کا مال بہت تھا اور چالیس سوار بھی جبریل نے اس کے چہرے کی خبر دی اس پر حضرت نے ارادہ کیا۔ اور جب اس ارادہ کی خبر مکہ والوں کو پہنچی ابو جہل لوگوں کو جمع کر کے لڑائی کے ارادے سے نکلا اور جبریل نے حضرت کو آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ان دو جماعتوں سے ایک جماعت کا وعدہ کیا ہے چاہو فتنے والوں کا مال لو اور چاہو اس کافروں کے لشکر پہ جو قتلے کی مدد کو آنا ہے فتحیاب ہو حضرت نے صحابہ سے مشورہ کیا انہوں نے اپنی قلت اور بے سامانی پر نظر کر کے قافلے پر عزم کی صلاح دی

حضرت کو یہ صلاح پسند نہ آئی اس پر بڑے بڑے صحابیوں نے مہاجرین اور انصار سے عرض کیا کہ حضرت کی رائے بہتر ہے اور ہم دشمنوں کے مقابلے پر راضی ہیں۔ حضرت نے کوئٹھ کیا اور جب بدر میں پہنچے حضرت نے ستر کافروں کے مارے جانے کی جگہ بھی جہی ہاتھ رکھ کر معین کر دی اس طرح پر کہ اس جا ابو جہل مارا جائے گا اور اس جا فلانا اور اس جا فلانا علیٰ ہذا القیاس۔ انہی کہتے ہیں کہ جس جگہ پر پیغمبر نے ہاتھ رکھ کر اس کو قتل کافر کا فرمایا اسی جگہ پر وہ کافر راگیا۔ چنانچہ اسکی تفصیل حدیث اور تفسیر کی کتابوں میں مسطور ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس اپنے وعدہ کو جو جبریلؑ کی معرفت فرمایا تھا اور صحابہ کے حال کو سورہ انفال کی ساتویں آیت میں یوں ارشاد کیا ہے۔

وَإِذْ يَبْعِدُكُمْ اللَّهُ إِلَهَ دِي	یاد کرو اسکو جس وقت وعدہ دیا تھا کہ
الطَّائِفُ يُقْبِلُ أَيْمَهُ نَكْرُ	اللہ نے دو جماعتوں سے یعنی منافق
وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ	اور کافروں کے لشکر سے کہ ایک ہنگام
الشُّوْكَةِ يَنْكُزُكُمْ وَيُرِيدُ	ہاتھ لگے اور تم چاہتے تھے کہ جس میں
اللَّهُ أَنْ يُحِثَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ	کا ثناء لگے ورنہ کوئے اور اللہ چاہتا تھا
وَيَقْطَعُ ذَا بَرٍّ الْكَافِرِينَ	کہ سچا کرے سچ کو اپنے کاموں سے اور کاٹے

پہنچا کافروں کا۔

سوال اللہ تعالیٰ نے جیسا وعدہ فرمایا تھا ویسا ہی کیا جیسا اوپر گزرا (۹۵)

معجزات اجمالی کے تین ثبوت۔

۱: سپارے تیمیوں کے رکوع پانچویں میں سورہ صافات کی تیرھویں اور

چودھویں آیت یوں ہے۔

وَإِذَا سَأَلَ أَهْلُ بَيْتِهِ

جب دیکھیں (یعنی میکے کے مشرک) کوئی

نَسْتَسْخِرُونَ ۝ وَقَالُوا
 إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ
 مُّبِينٌ ۝

معجزہ جو تیری نبوت پر دلالت کرتا ہے
 ہنسی میں ڈالتے ہیں۔ اور کہتے ہیں اور
 کچھ نہیں یہ (یعنی جس کو ہم نے دیکھا)
 مگر جادو ہے کھلا۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مکے کے مشرک جب کوئی معجزہ دیکھتے تھے
 شقاوت ازلی سے ہنسی میں ڈالتے تھے اور کھلا جادو بتلاتے تھے اور ان کی یہ ہنسی
 رسول اللہؐ کے معجزات کی نسبت ایسی تھی جیسے فرعون اور اس کے تابعین کی ہنسی
 معجزات موسویہ کی نسبت۔ چنانچہ اللہ صاحب نے سپارے پچیسہ بار رکوع گیارہ
 میں سورہ زخرف کی سیتا لیسویں آیت میں اسکو یوں نقل کیا ہے۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا
 إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ۝

پھر جب لایا موسیٰ ان کے پاس ہماری
 نشانیاں (یعنی معجزات مثل عصا وغیرہ
 کے) تو لگے ان پر ہنسنے۔

اور ان مشرکوں کا یہ قول ان ہذا الاسحر مبین رسول اللہؐ کے
 معجزات کی نسبت ایسا تھا جیسا کفار بنی اسرائیل کا قول حضرت عیسیٰؑ کے معجزات کی
 نسبت جس کو اللہ صاحب نے سپارے ساتویں رکوع پانچویں میں سورہ مائدہ
 کے ایک سو تیرھویں آیت کے اندر نقل کیا ہے۔

فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
 إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝

تو کہنے لگے جو کافر تھے ان میں سے بنی
 اسرائیل میں اور کچھ نہیں یہ جادو ہے صریح۔

اور یہ بات کہ کافر لوگ سچی بات کو اور سچے امر کو ہنسی میں ڈالتے ہیں انجیل سے بھی ثابت
 ہے دیکھو جب حواریوں پر مسیحؑ کے عروج کے بعد روح القدس اتر اور وہ مختلف
 بولیاں بولنے لگے اس پر بعض ہنسی اور مسخریوں سے کہتے تھے کہ شراب کے نشے میں ہیں

اعمال کے دوسرے باب کی تیرہویں درس میں ہے فارسیہ ۱۸۱۶ء ۱۸۲۸ء ۱۸۳۱ء
 ۱۸۴۲ء یعنی استہزاکناں می گفتند کہ ایشاں از شراب تازہ مملو شدہ اند ص ۲۰۴۔
 (۲) سپارے ستائیسویں کے رکوع آٹھویں میں سورہ قمر کی دوسری آیت
 یوں ہے۔

وَإِنْ تَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۝
 اور اگر دیکھیں کوئی نشانی ٹال دیں او
 کہیں یہ جادو ہے چلا آتا۔

یعنی ٹالنے کے کہنے لگتے ہیں کہ یہ بھی ایک ایسا جادو ہے جیسے اور جادو اس نے
 ہم کو آگے دکھلائے ہیں اس آیت کے موافق بھی معلوم ہوتا ہے کہ کافروں نے
 رسول اللہ کے کئے معجزے تو دیکھے ہیں جس کے سبب کچھلے معجزے کو کہتے
 ہیں کہ اور اگلے جادوؤں کی طرح یہ بھی ایک جادو ہے۔

(۳) سپارے ستائیسویں کے رکوع دوسرے میں سورہ ذاریات کی

آیت بائیسویں یوں ہے۔

كَذَٰلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ
 إِلَّا تَأْتُوا سَاحِرًا أَوْ
 مَجْنُونًا۔
 اسی طرح (یعنی جیسے تجھ کو تیری قوم
 جادوگر اور دیوانہ کہتی تھی اسی طرح)
 ان سے پہلوں کے پاس جو آیا رسول
 یہی کہا کہ جادوگر ہے رجب اس کا
 کوئی معجزہ دیکھا یا دیوانہ

اس آیت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ کفار نے معجزے تو دیکھے
 لیکن ان کو جادوگر بتلایا جیسے اگلے انبیاء کے معجزات کو ایسا ہی بتلایا ہے
 اور اسی سورہ کے ۳۸-۳۹ آیات میں حضرت موسیٰ کا حال یوں مرقوم ہے۔
 وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَسْرَيْنَاهُ

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ
مُّبِينٍ ۝ فَتَوَلَّىٰ
بِرْكَسِهِمْ وَقَالَ سَحَابٌ
أَوْ مَجْنُونٌ ۝

(ڈرنے والوں کے لئے) جب بھیجا
ہم نے اس کو فرعون کے پاس
دیکر سند (یعنی عصا وغیرہ) پھر
اس نے مونہ موڑا اپنے زور پر اور بولا
یہ جادوگر ہے یا دیوانہ۔

اور مومن دوسرے میں گذرا کہ یہود حضرت مسیح کو دغا باز بتلاتے تھے اور اس
انجیل میں مصرح ہے کہ ان کو دیوانہ بھی بتلاتے تھے مثلاً یوحنا کے دسویں باب
کے بیسویں درس میں ہے ہند یہ ۱۸۱۴ء تا ۱۸۴۶ء اور بہتیرے انہیں (یعنی
یہودیوں میں) سے بولے اس کی (یعنی عیسیٰ کے) ساتھ دیو ہے وہ دیوانہ
ہے تم اس کی کیوں سنتے ہو۔ اور حق یہ ہے کہ جب آدمی کا دل کفر یا غرور یا
شہوات نفسانیہ سے بھرا ہوتا ہے گو وہ عاقل ہی تو اس کو وہ سب باتیں
جو اس کے عقیدے اور مرضی کے مخالف ہوتی ہیں بیہودگی اور دیوانگی نظر آتی
ہیں گو نفس الامری میں کیسے ہی اچھی اور حق ہوں۔ چنانچہ یہی بات گرنٹھیوں
کے نامہ اول باب کے تیئیسویں درس اور باب دوم کے چودھویں درس اور
اعمال کے چھبیسویں باب کے چوبیسویں درس سے سمجھی جاتی ہے ص ۲۷ عیسائی
مشریوں کا دن رات یہی کام تھا کہ قرآن مجید اور احادیث نبوی کا مطالعہ کریں
اور مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے لئے قرآن مجید اور احادیث نبوی کو غلط طریقوں
سے پیش کریں۔ چنانچہ ساتواں سوال بھی اسی قسم کا تھا۔ جس سے ذہن گمراہ
کیا جا سکتا تھا جو یہ تھا۔

”قرآن میں لکھا ہے کہ پیغمبر کو معجزات کے اظہار کے لئے نہیں بھیجا بلکہ
نقص و غلطی کے لئے اس صورت میں باوجود بے اختیاری کے ان سے اظہار

معجزات کا کیوں کر ہوا؟

چونکہ مولانا رحمت اللہ صاحب عیسائیوں کی کتابوں اور ان کی تحریروں سے پوری طرح آگاہ تھے اور ہر مسئلہ سے پوری طرح واقف تھے اس لئے ان کو انہی کی مقدس و الہامی کتابوں کے حوالے دیکر قائل کر دیا کرتے تھے۔ چنانچہ مولانا نے محرم نے اس سوال کا جواب اسی انداز سے دیا۔ وہ تحریر فرماتے ہیں۔

پہلے سوال کے جواب میں مشروحاً بیان ہو چکا کہ قرآن حضرت کے معجزے تفصیل اور اجمال کی راہ سے ثابت ہیں اور دونوں طریقوں سے ان کے ثبوت میں شک نہیں اور قرآن کی کسی آیت سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ رسول اللہ سے کوئی معجزہ صادر نہیں ہوا یا ہوگا۔ ہاں بعض آیتوں میں بعضے ان خاص معجزات جن کو کافر لوگ ممحض عناد سے بشکر کے طلب کرتے تھے انکار مذکور ہے کہ انہیں کو پادری لوگ جاہلوں کو مغالطے دینے کو پیش کیا کرتے ہیں شاید سائل نے بھی انہیں بعض آیات میں کسی آیت سے ٹھوکر کھائی ہوگی جو اپنے زعم میں معجزات کی نسبت ذات رسالت کو ایسا سمجھا اور عنقریب واضح ہو جائیگا کہ ان آیتوں سے تمسک پکڑنا اور ان کو معجزے کی نفی کی دلیل سمجھنا غلط ہے اور یہ امر ایسا ہے کوئی آدمی انجیل کے بعضے دروسوں سے تمسک پکڑے کہ جناب مسیح سے بالکل معجزہ صادر نہیں ہوا اور اسی طرح حواریوں کی کرامات کے ظہور کا بیان ہوا ہے نظر سے ڈالے اور ناظر کی تنبیہ کے لئے ایسے آٹھ موضع انجیل کے نقل کرتا ہوں۔ (صفحہ ۵۰)

پہلا موضع: مرقس کے انجیل کے آٹھویں باب میں ہے نسخہ ۱۸۳۹ء
 ۱۸۴۲ء ۱۸۴۴ء ۱۸۴۶ء تب فردوسی نکلے اور اس سے حجت کر کے اس کے امتحان کے لئے کوئی آسمانی نشانی طلب کیا۔ اس نے دل سے آہ مار کے کہا

اس زمانے کے لوگ کیوں نشان طلب کرتے ہیں میں تم سے سچ
 کہتا ہوں کہ اس زمانے کے لوگوں کو کوئی نشان دکھایا نہ جائیگا
 اور وہ اس سے جا ہو کے پھر کشتی پر چڑھ کے پار گیا اور
 یہ جملہ میں تم سے سچ کہتا ہوں اور ترجموں میں یوں ہے فارسیہ
 ۱۸۱۴ء ۱۸۲۸ء ۱۸۴۱ء ۱۸۴۲ء بدرستیکہ بہ شما میگویم کہ یہ آیت
 باین طبقہ داده نخواهد شد..... دیکھو جناب مسیحؑ نے فرواسیوں کو حجت اور امتحان
 کے طور پر کوئی آسمانی معجزا مانگتے تھے نہ کوئی معجزہ دکھلایا اور نہ کسی اپنے اگلے معجزے
 کا حوالہ دیا بلکہ الٹا ایسا قول فرمایا کہ جس سے ظاہر میں یوں سمجھا جاتا ہے کہ
 اس فرمانے کے بعد جناب مسیحؑ سے کوئی معجزہ کسی کے سامنے صادر
 نہوا ہو اس لئے یہ الفاظ اس زمانے کے لوگوں کو جناب مسیحؑ کے سب
 ہم عہد دل کو کیا یہودی کیا غیر یہودی شامل ہیں اور اسی طرح بے الفاظ
 کوئی نشان یا ہیچ آیت ہر معجزے کو جو کسی طرح کا ہو شامل ہیں اور اس قول کے
 ظاہر کے موافق لازم آتا ہے کہ بعض معجزات کا صدور جو مرقس نے اس کے بعد
 نقل کیا ہے صحیح نہیں وگرنہ یہ قول میں تم سے سچ کہتا ہوں الخ سچ نہ ہو گا پس
 اس سے معلوم ہوا کہ کبھی پیغمبر لوگ ایسے منکروں کو جن کی حجت اور امتحان
 ہو معجزہ نہیں دکھلاتے اور نہ ان کے جواب میں کسی اپنے معجزے پہلے دکھلاتے
 ہوئے کا حوالہ دیتے ہیں۔ بلکہ الٹا ایسا اٹھا کرتے ہیں کہ ظاہر میں اس سے
 دوام کے لئے سمجھا جائے (ص ۷۷، ۷۸)

دوسرا موضع: لوقا کے انجیل کے تیسویں باب میں ہے نسخہ ۱۸۳۹ء ۱۸۴۲ء

۱۸۴۲ء ۱۸۴۶ء ہیرور دیورے کو دیکھ کے بہت خوش ہوا کیونکہ وہ بہت دن
 سے اسے دیکھنا چاہتا تھا کہ اس نے اس کی بہت سی باتیں سنی تھیں اور اس

امید میں تھا کہ اس کے کسی معجزے کو دیکھے اس نے اس سے بہترے سوال کئے
 پر یسوع نے اس کو کچھ جواب نہ دیا اور سردار اماموں اور کاتبوں نے کھڑے ہو کے
 اس پر بہت سی نالائشیں کیں۔ تب ہیرودہ اور اس کے لشکر نے اسے حیر کر کے
 ٹھٹھا کیا اور یہ جملہ اور اس امید میں تھا کہ اس کے معجزے کو دیکھے اور یہ جملہ
 پر یسوع نے اسکو آخ اور ترجموں میں یوں ہے فارسیہ ۱۸۱۶ء ۱۸۲۸ء ۱۸۳۱ء ۱۸۳۲ء
 ۱۸۳۲ء امیدوار بود کہ از معجزہ دیدہ باشد داد مطلقاً جوابش نداد.....
 دیکھو اس عبارت کے موافق جناب مسیح نے ہیرودہ کو باوجودیکہ ان کے
 دیکھنے سے بہت خوش ہوا تھا اور امیر وار اور مشتاق تھا کہ معجزہ دیکھے۔
 کوئی معجزہ نہ دکھلایا بلکہ اس کے کسی سوال کا جواب بھی نہ دیا کہ اس پر اس
 مردود نے اور اس کے لشکر نے جناب مسیح کو حیر سمجھا اور ٹھٹھا کیا اور غلب
 یہ تھا کہ اگر کوئی معجزہ دیکھتا تو وہ اور اس کا لشکر اس بے ادبی سے باز رہتا
 اور نایشوں کو الزام دیتا پس اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کبھی انبیاء علیہم السلام
 باوجود اشتیاق اور امید منکروں کے ان کو معجزہ نہیں دکھلاتے گو اس پر ان کی
 بے عزتی بھی ہو جاوے۔ اور کافر استہزاء سے پیش آویں۔

تیسرا موضع۔ متی کے انجیل کے چوتھے باب میں ہے نسخہ ۱۸۳۵ء
 ۱۸۳۵ء ۱۸۳۵ء ۱۸۳۵ء تب امتحان کرنے والے نے آس پاس آکر
 کہا اگر تو خدا کا بیٹا ہے تو کہہ کہ یہ پتھر روٹی بن جاویں اس پر اس نے اس کے جواب
 میں کہا کہ لکھا ہے آدمی خالی روٹی سے نہیں بلکہ ہر حکم سے جو خدا کے منہ سے
 نکلتا ہے جیتا ہے اس وقت شیطان اسے شہر مقدس میں لے گیا اور بڑی
 عبادت گاہ کے کنگرے پر کھڑا کر کے اس سے کہا اگر تو خدا کا بیٹا ہے تو آپ کو
 نیچے گرا دے کہ یوں لکھا ہے وہ اپنے فرشتوں کو تیرے لئے حکم کر گیا اور دے

تجھے ہاتھوں پر اٹھا لینگے۔ تا ایسا نہ ہو کہ تیرا پاؤں پتھر پر لگے۔ تب یسوع نے اس سے کہا یہ بھی لکھا ہے کہ تو اللہ کو جو تیرا خدا ہے امتحان مست کر۔ دیکھو اس عبارت کے موافق جناب مسیح نے شیطان کے جواب میں دونوں امر خارق للعادست کے دکھلانے سے جس کا وہ طالب تھا۔ انکار کیا اور دوسرے میں عبودیت کے مقتفی کے موافق یہ بھی فرمایا کہ بندے کو لائق نہیں کہ خدا کا امتحان کرے اور یہ حق ہے اور اس میں نبی اور غیر نبی برابر ہیں اور حضرت موسیٰ بھی کتاب تمشا کے چھٹے باب کے سولہویں درس میں کہ جناب مسیح بھی غالباً اسی کا حوالہ دیتے ہیں۔ ایسا ہی کچھ فرما گئے ہیں۔ نسخہ ۱۹۲۲ء ۱۸۳۹ء تم بیہواہ اپنے خدا کو مست آزمائو الخ ص ۵۵۸

ازالہ الشکوک کی پہلی جلد میں بارہ سوالوں کے جواب دے گئے تھے بقایا سترہ سوالوں کا جواب دوسری جلد میں مرقوم ہے۔ دوسری جلد میں اکبر آباد کے دو مناظروں کے واقعات حالات بھی مولانا رحمت اللہ صاحب نے تحریر فرمائے ہیں۔ اور بڑے مناظرے سے جو اثرات مرتب ہوئے تھے اس کا بھی ذکر کیا ہے۔ اور خاص طور پر اکبر آباد کے چھوٹے مناظرہ کا حال تو اس کتاب علاوہ کسی اور کتاب میں ملتا نہیں۔ جس کے ضروری اقتباس ”آثار رحمت“ میں نقل ہوئے ہیں۔ ایسواں سوال ہے :-

”دیکھا، قرآن کی رو سے ثابت ہے کہ پیغمبر کے وقت کے کلام مجید سابق (توریت انجیل) میں کچھ تحریف ہوئی تھی بعد ان کے اگر ہوئی تو ثابت کر دو۔“
 مولانا رحمت اللہ صاحب اس کا تفصیلی جواب مناظرہ اکبر آباد میں دے چکے ہیں۔ اس کتاب میں بھی اس اعراض کا جواب دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔
 ”.... قرآن کی بعض بعض آیتوں میں تصریح ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے

پہلے بھی تحریف ہوئی سورہ بقرہ کی ۵۷ آیت میں ہے۔

أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ
وَأَنْ يَكُونَ كَرِيهُينَ مِنْهُمْ
يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ
ثُمَّ يُخَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ
مَا عَقَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ
اب کیا تم مسلمان توقع رکھتے ہو کہ وہ
مانیں تمہاری بات، اور ایک لوگ
تھے ان میں کہ سنتے تھے کلام اللہ کا،
پھر اس کو بدل ڈالتے بوجھکر۔ اور
ان کو معلوم ہے کہ جھوٹے اقرا بانڈھتے
ہیں۔

سو جب ان کے سلف کا یہ حال ہو تو ان سے تحریف کا ہونا کیا تعجب ہے اس میں
دیکھو کہ اس بات کی تصریح ہے کہ اہل کتاب کے سلف کا ایک طبقہ تحریف
کیا کرتا تھا۔ اگر خلف بھی کریں تو کچھ تعجب نہیں۔ (۴۸۹)
ایک دیکھیں سوال عیسائیوں کی طرف سے یہ تھا۔ کہ جس کا بیسواں
نمبر ہے۔

کسی نے بچشم خود دیکھا ہے کہ جبریل پیغمبر کے پاس وحی لایا تھا۔ اور
اگر کسی نے دیکھا ہے تو گواہی اس کی کہاں ہے۔
جواب: اول تو دیکھنا کسی اور شخص کا جبریل یا اور فرشتے حامل وحی کو
ضرور نہیں، بلکہ اس امر میں اس نبی کا جس کی نبوت سچی دلیلوں سے ثابت
ہوتی ہو فقط فرما دینا کفایت کرتا ہے۔ حزقیل کی کتاب کے پہلے باب میں
اس وحی کے بیان میں جو پہلے نہر خابوز کے کنارے حزقیل پر اتری تھی
یوں ہے نسخہ ۳۳۱ اور میں نے نظر کی تو کیا دیکھتا ہوں کہ اترے ایک طوفان
آیا ایک بڑا بادل اور آتش پیاں، اس کے گرد روشنی چمکتی تھی اور اس کے
بیچ میں سے یعنی اس آتش میں سے کہربائی دکھائی دیا۔ اور اس کے بیچ سے

چار جانداروں کی ایک صورت نظر آئی اور یہ ان کی شکل انہیں انسان کی قامت
 تھی اور ان کے سروں پر آسمان کا سا فلک تھا جو عجیب بلور کی مانند
 دکھائی دیا وہ اوپر ان کے سروں کے پھیلا تھا اور ان کے سروں پر کے فلک
 کے اوپر تنگ نیلم کی مانند ایک تخت کی صورت دکھائی دی اور اس
 تخت کی صورت پر انسان کا سا قالب اوپر اس پر نظر آیا۔ اور جو قالب
 دیکھنے میں آیا سو کھربا جیسا بلکہ آگ سا بہتر وار اور گردا گرد تھا اور اس
 قالب کی کمرے اوپر تک اور اس قالب کی کمرے نیچے تک سارا اندام
 آگ کا سا میرے دیکھنے میں آیا۔ اور جلال اس کے گرد چمکتا تھا۔ وہ خداوند
 کے کبریا کی صورت کی نمائش تھی اور دیکھتے ہی میں اندر سے منہ گرا اور بولنے
 والے کی آواز سنی اور اسی کتاب جز قیل کے تیسرے باب کے ۶۳ درس میں
 ہے نسخہ ۱۸۴۳ تب میں اٹھ کے وادی میں گیا اور کیا دیکھتا ہوں کہ خداوند
 کا کبریا اس کبریا کی مانند جو میں نے ہنر خبوز کے پاس دیکھا تھا کھڑا ہے
 اور میں منہ کے بل گرا۔ دیکھو یہ عجیب و غریب ماجرا جز قیل کے سوا اور
 کسی شخص نے نہیں دیکھا اور یوحنا کے مشاہدات میں اس قسم کی باتیں
 کثرت سے ملینگی اور وہاں بھی یوحنا کے سوا کسی اور نے نہیں دیکھا۔ بلکہ حضرت
 موسیٰ کے سوا اور انبیاء پر ملا کیا۔ پیغمبر تک اگر فرشتہ حامل وحی آیا ہے۔
 اس کو ان انبیاء کے سوا بتلاؤ کس نے دیکھا ہے اور اسباب میں جیسا ارشاد
 ان انبیاء کا تقریر یا تحریر کے ذریعہ سے کافی تھا۔ ایسا ہی ارشاد حضرت کا جبریل
 کے وحی لانے میں کافی ہے اور قرآن میں کئی جا صرح ہے۔ پہلے سپارے
 کے بارہویں رکوع میں سورہ بقرہ کی ۲۵۷ آیت میں ہے۔

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ تو کہہ جو کوئی دشمن ہو گا جبرئیل کا سو وہ

فَاتَّخَذَ نَزْلَهُ عَلَى قَلْبِكَ
بِإِذْنِ اللَّهِ

محض بے انصاف ہے کیونکہ اتارا اس نے
تو اتارا ہے یہ کلام (یعنی قرآن مجید) تیرے
واسطے اللہ کے حکم سے۔

اور سپارے چودھویں کے رکوع بیسویں میں ہے سورہ نحل کی ۱۰۲ آیت میں۔
قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ
مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ

(قرآن) کو اتارا ہے پاک فرشتے (یعنی
جبرئیل) نے تیرے رب کی طرف سے
تحقیق

اور سپارے انیسویں کے رکوع پندرہویں میں سورہ شعراء کی ۱۵۳ آیت میں ہے
نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ
مَعْتَبِر (یعنی جبرئیل)

اور سورہ نجم کی پانچویں آیت میں ہے۔
عَلَّمَ شَدِيدُ الْقُوَى

اسکو سکھایا سخت قوتوں والے نے
(یعنی جبرئیل نے)

اور سورہ تکویر کی ۱۹ آیت میں ہے۔
إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ

(قرآن) کہہ رہے بھیجے ہوئے عزت
والے کا (یعنی جبرئیل کا)

دریم یہ ہے کہ بہت اصحیٰب سے منہل حضرت عمرو عبداللہ بن عباس
وسعد بن وقاص اور عائشہ صدیقہ دام سلمہ کے جبرئیلؑ کو آنحضرتؐ کے پاس
آتے دیکھا ہے اور ان کے دیکھنے کی روایات صحاح کی کتابوں میں اسناد صحیحہ سے
مروی ہیں اور اس بات کی تحقیق حدیث صحیح سند اور اعتبار کے قائل ہے۔

مجلسوں سوال عیسائی بڑے شہرہ کے ساتھ کیا کرتے تھے۔ جو۔ تھا۔
 ”اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ میں قرآن کو کلام اللہ جانتا ہوں لیکن جو قرآن
 کہ زمانہ حال میں پایا جاتا ہے کہ وہ اصلی نہیں ہے بلکہ جعلی اور محرف ہے کیونکہ اس میں
 نامعقول باتیں پائی جاتی ہیں تو فرمائیے کہ اس شخص کو یہ جواب دو گے کہ اسے بار
 یہ سوال دیگر ہے کہ تیرے زعم میں چند مسائل قرآن کے عقل کے خلاف ہیں۔
 مگر یہ تحقیق ہے کہ تو علم تاریخ اور طریق تواتر سے بالکل ناواقف ہے اور تیرا یہ
 قول میں قرآن کو کلام اللہ جانتا ہوں محض غلط ہے۔ تو اپنے توہمات کے تابع ہے
 اور اپنے وہم میں تولے ایک اور قرآن فرضی قرار دے لیا ہے یا یہ جواب دیجئے گا
 کہ سچ وہ قرآن جس کا زمانہ محمدی سے آج تک روح ہے بلاشبہ جعلی ہے۔ اور
 بیشک کوئی اور قرآن ہو گا گو اس کا اشارہ زمانہ سلف سے آج تک کسی نے
 نہیں کیا۔“

اس غیر معقول سوال کا دندان شکن جواب حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب
 نے یہ تحریر فرمایا۔

”قرآن کے سارے مجموعہ میں اول سے آخر تک کوئی ایسی بات نہیں کہ
 الوہیت کے مناقص یا خدا کی صفات کمالیہ کے مخالف یا انبیاء کی نبوت کے
 منصب کے منافی ہو یا برمان عقلی قطعی یا تنلی قطعی کے برخلاف ہو سوا ولاً
 اس شخص سے ان باتوں کو جنہیں وہ نامعقول سمجھتا ہے اور خریف کی دلیل
 بناتا ہے دریافت کر کے برمان سے ثابت کیا جائیگا کہ وہ نامعقول باتیں
 نہیں اور اسے بھائی بالکل تیرا زعم غلط ہے اور جب دلیل اس کی اٹھ گئی
 تو پھر تانیہ ثابت کیا جائیگا کہ یہ قرآن لفظاً رسول اللہ کے عہد سے آج تک
 اتر قطعی سے ثابت ہے اور اس کی عبارت اعلیٰ ز اور بدعت کے اعلیٰ درجہ پر ہے

اس میں کلام بشری ممکن نہیں کہ مکر کھپ جاسے۔ جو جتنا یہ کہہ سکتا وہ سب کا
 منزل من السماء ہے اور اس کے حق میں خود خدا کا وعدہ یوں مرفوض ہے۔
 کہ تحقیق ہم آپ اس کے اسیہ نگہبان ہیں جتنے ہر وقت میں زیادتی اور نقصان اور
 تبدیل سے جیسا ان سب امور کا بیان پہلے سوال کے جواب میں گذرا ہو۔
 یہی قرآن ہے جو محمد پر نازل ہوا تھا اور آج تک ویسا ہی بجا رہا ہے اور
 نقصان اور تحریف کے پایا جاتا ہے جیسا محمد کے عہد میں تھا۔ اور قرآن کا
 حال ایسا نہیں جیسا عہد عتیق اور جدید کی کتابوں کا ہے کہ ان میں بعض باتیں
 تلبیسی مفسروں کی تفسیر کے موافق الوہیت اور صغرت کا بدلہ کے من فی
 ہیں اور بہت باتیں نبوت کی منصب کے مخالف ہیں جیسا بعض پیغمبروں کا
 شراب کے نشوں میں متوالے بنکر درازت برابر اپنی بیٹیوں سے زنا کرنا اور
 بعض پیغمبروں کا گوسالے پرستی کرنا اور کرنا اور بعض پیغمبروں کا نبوت کے
 بعد بت مرتد بنکر بت پرستی کرنا اور بت خانے بنوانا اور بعض پیغمبروں کا خود
 احکام تبلیغہ اور وحی میں جھوٹ بولنا اور مانند ان کے اور ان کی سند متصل نہیں
 اور تو ان کے یقینی سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ ان میں سے بعض کتاب تو ایسی ہے
 کہ خود اہل کتاب کے بڑے بڑے عالم اس کو جھوٹی کہانی مانتے ہیں اور بعض ایسے
 ہیں کہ اس کو ان کے عالم کا ناپاک رک اور گناہ شائع واجب ثواب
 کہتے ہیں اور بعض ایسی ہے کہ چار سو بہت تہنیک رک مردور ہی اور بعض
 بڑے بڑے عالموں نے اسے ایک محمد کی تہنیک بنائی اور ان میں ہر قسم کی
 تحریف لفظی ہوئی جس کا اقرار اہل کتاب کے علماء رسلاً خانہ کرتے چلے
 آتے ہیں اور منی السنہ دوسری صدی مسیحی کہتے ہیں کہ جیسا یوں کہتے ہیں
 بار یا چار بار بلکہ اس سے بھی زیادتی انجیلوں کو بدستہ درازت میں ایسا اختراعت

معنوی اور غلطیاں بھی ہیں اور خود ان کے علماء و محققین کے اقرار کے موافق ہر معاملہ اور ہر گزارش ان کی الہامی بھی نہیں جیسا مشروحاً ان سب امور کا بیان سنہویں سوال کے جواب میں گذرا ہے ص ۲۹۲

چھبیسواں سوال بھی عیسائیوں نے اپنے زعم میں ایسا کیا تھا کہ اس کا جواب مسلمان ہرگز نہ دے سکیں گے۔ جو حسب ذیل تھا۔

”جو شخص دعویٰ نبوت کرے اور کتاب بنا دے یا کہے اور اس کو کلام اللہ قرار دے اور کتب سابقہ کو جو قرار واقعی تو اتر سے ثابت ہوں محرف یا جعلی بتائے تو فرمائے کہ صد ہا سال کے بعد اس کے تابعین کس وجہ سے اس بات کو تحقیق کرینگے کہ ان کے نبی کے نام سے جو کتاب مشہور ہے وہ اصل ہے یا جعلی؟“

لیکن حضرت مولانا مغفور نے بہت مختصر الفاظوں میں اس کا مسکت جواب دیا۔

”اس قول سے کتب سابقہ کو جو قرار واقعی تو اتر سے ثابت ہوں سائل کی مراد اگر یہ ہے کہ ان کتابوں کی سند متصل ہے اور مصنف کے عہد سے آج تک تو اتر کی راہ ہے ہر ہر فقرہ اور ہر لفظ ان کا منقول ہے اور بہان سے ثابت ہے کہ کسی طرح کی تحریف انہیں نہیں ہوئی تو ممکن نہیں، کہ سچا نبی ایسی کتابوں کو جعلی اور محرف بتلا دے سو اس صورت میں ایسا فرض تو ایک لغو فرض ہے التفات کے قابل نہیں اور اگر مراد یہ ہے کہ فقط کسی شخص کی طرف نسبت اس کی مشہور ہو گئی ہو۔ گو نفس الامر میں اس کی تصنیف ہو یا نہ ہو اور گو ہر فقرہ اور ہر لفظ اس کا تو اتر کی راہ سے نہ منقول ہو بلکہ تحریف بھی اس میں ہر قسم کی یقیناً ہوئی ہو تو ممکن ہے کہ سچا نبی ایسی کتابوں کو محرف یا جعلی بتلا دے اس معنی کر کے بعض کتاب تو حقیقت میں اس مصنف کی تصنیف نہیں، جس کی طرف نسبت ہے اور بعض کتاب گو اس کی تصنیف ہے مگر چھپے سے اس میں سخریف ہوئی ہے اور جب خارج

سے یہ بات معلوم ہو اور اس نبی کی نبوت بھی معجزات اور دلائل حقہ سے ثابت ہو تو پھر یہ بات یقینی اور واجب الاعتقاد ہو جائے گی۔ رہی اس نبی کی کتاب اگر اس کا یہ حال ہو کہ اس نبی کے عہد سے آج تک ہر ہر فقرہ اور ہر لفظ اس کا تواتر کی راہ سے منقول ہو۔ اور اس کے علاوہ یہ بات بھی ثابت ہو کہ غیر کام اس میں نہیں مل سکتا اور خدا کا وعدہ اس کی حفاظت کا بھی ہے تو صد ہا سال کے بعد کا کیا ذکر، ہزار ہا سال کے بعد بھی نہایت آسانی سے ثابت کر سکیں گے۔ اور اگر اس کتاب میں بھی تواتر دوسری قسم کا ہو۔ تو حقیقت میں وہ بھی اس کی اصلیت کا اثبات نہ کر سکیں گے ص ۲۹۳

یہ کتاب ۱۲۷ھ میں مولانا رحمت اللہ صاحب نے

اعجاز عیسوی

تالیف فرمائی اور ۱۲۷۱ھ میں مطبع منعمیہ

چھپلی اینٹ آگرہ میں با اہتمام محمد امیر خاں طبع ہوئی اس کے پہلے صفحہ پر ایک قطعہ تاریخی تین شعروں کا چھپا ہوا ہے۔

نسخہ اعجاز چوں وحی فلک آمدہ کز کلماتش خرد عیسوی اعجاز دید

عہد عتیق و جدید نقص ز عنوانش یافت حجه تحریف ازہ کوئی باخر رسید

سال شرو عش بگفت حضرت روح القدس مفصلہ تحریف در عہد عتیق و جدید

کتاب کا نام المسعی باعجاز عیسوی ایک لائن میں اور دوسری لائن میں

الملقب بمصقلہ تحریف درج ہے۔ ان دونوں ناموں کے ارد گرد یہ دو تاریخی

شعر درج ہیں۔

نظم دری نیز باں خوش شدہ تا بخ نیک آیت تاج ہری پیری بہ من یشا

تد لفرای او - نوح تاریخ دے بود درہ روزہ ازلہ رسم کلام خدا

اعجاز عیسوی ۶۰۲ صفحات پر مشتمل ہے جس کے اختتام پر جناب منشی ابوالحسن

صاحب مدد دل فارسی مدرسہ سرکاری اگرہ کے دو تاریخی قلمے درج ہیں۔

ایں نسخہ دین بنامہ عجائب طرز
کر نصرت اللہ است عنوانش بکا

نفسیہ خردون بہ زمین نمود
کز ہر حرفش باید الزام

جوں حلیہ اختتامہ در پردہ شد
مبنی اسمنش دہم بتاریخ نظام

دل سال تمام اوزہ ہائے زریہ
گفتا کہ بوجہ دلیل تحریف تمام

دیچک اعجاز عیسوی کہ دلیل
بہر تحریف زونیا زی خوش

دل اعجاز را بدست آورد
فیض روح قدس بتاریخش

مولانا رحمت اللہ صاحب نے اعجاز عیسوی کن وجوہات اور کن اسباب کی

کی بتاریخہ تالیف فرمائی تھیں اس کا ذکر آپ نے اس کتاب کی ابتداء میں کیا ہے۔

اگر پوری صاحب فرقہ پریشیت کے صرف بانٹنے ترجموں اپنی کتب مقدسہ
کے اور سنائے ان کے ہر اکثرت کرتے تو مسلمانوں کو ایسے کچھ تعرض نہوتا۔ لیکن

وہ اصول ملت اسلامیہ پہ پنی تحریر اور تقریر میں طعن کرتے ہیں اور انکی زبان

اور فہم پر دہا ہی تباہی اعتراض بہ نسبت حضرت خاتم النبیین کے گذارتے ہیں۔

اور اپنی تحریر و تقریر میں کبھی کبھی ایسا بھی دغا کرتے ہیں کہ اگر کوئی ہم کو جواب دیکھا

تو رنج نہوگا اور ان کے چند مسائل جن پر ان کا بڑا شور و غل ہے بڑا مسئلہ

تحریف کتب ہے اور حق کبھی یہ ہے کہ باقی ان کے سب مسئلے اس کی فروع ہیں۔

اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس باب میں ایک رسالہ مشعلہ لکھا جاوے اور

سب سے حال کتب عہد عتیق اور جدید کا کچھ بسط کے ساتھ بیان ہو کہ اس سے

حقیقت دعوی اہل اسلام کی بخوبی ظاہر ہو جاوے۔ اب کئی امر واجب

الاظہار ہیں۔ اول یہ کہ تحریف کہتے ہیں بات کے بدل ڈالنے کو، اور یہ بدل

ڈالنا خواہ با اعتبار معنی کے ہو اور اس کو تحریف معنوی کہتے ہیں خواہ با اعتبار

ماہل مضمون کے عمل میں آویگی۔ نہ بطور ترجمہ لفظی کے۔ سو یکم یہ کہ ترجمہ در سول کتب مقدسہ کا ان ترجموں سے نقل کریں گے جنکو پادریوں فرقہ پروٹسٹنٹ نے کیا ہے اور وہ نقل بقدر حاجت کے کبھی فقط اردو ترجمہ سے اور کبھی اردو اور فارسی اور کبھی اردو اور فارسی اور عربی سے عمل میں آویگی اور بعض جانب نظر زیادتی ضرورت کے حوالہ ترجمہ انگریزی کا بھی دیا جائے گا ص ۴

اعجاز عیسوی میں تحریف کتب عہد عتیق و عہد بد پر ہر پہلو اور ہر زاویہ سے معقول مدلل اور لا جواب بحث مولانا رحمت اللہ صاحب نے فرمائی ہے اور تمام ثبوت عیسائیوں کی مقدس اور تاریخی کتابوں سے دئے ہیں۔ اور تحریف کے سلسلہ میں جو مواد اس کتاب میں دیا گیا ہے وہ بڑی غرق ریزی اور بے پناہ کادش و جستجو کا مرہون منت ہے۔ جس سے عیسائیوں کی دنیا میں ایک تہلکہ مچ گیا تھا۔ مولانا نے جن مسائل پر اس کتاب میں بحث کی ہے وہ یہ ہیں۔

(۱) پروٹسٹنٹ لوگوں نے کئی کتابیں جو کئی برس تک واجب التسلیم رہیں اور جنہیں کونسل کا رستہ نے قانونی قرار دیا تھا نکال ڈالیں
(۲) ان خرابیوں کے بیان میں جنکی سبب سے کتب مقدسہ میں تحریف ہونا آسان تھا۔

(۳) پانچ کتابیں حضرت موسیٰ کی تصنیف نہیں ہیں۔

(۴) وہ الہامی کتابیں جنکو اہل کتاب گم کر چکے ہیں۔

(۵) عیسائیوں کی وہ الہامی کتابیں ان مصنفوں کی نہیں ہیں جنکی طرف وہ منسوب کی گئی ہیں۔

(۶) جو انا سوٹھ کوٹا جو اپنے تئیں حضرت مسیح سے حاملہ بتلاتی تھی۔

(۷) ان کتابوں کا ذکر جو سلف میں اناجیل و اعمال وغیرہ مشہور تھیں اب

ان کو عیسائی جھوٹی بتلاتے ہیں۔

(۸) عیسائیوں کے نزدیک حواری اور پیغمبر کبار سے معصوم نہ تھے حتیٰ کہ تبلیغ میں جھوٹ بول دیا کرتے تھے۔

(۹) عیسائیوں کے نزدیک سب تحریری پیغمبروں کی الہامی نہیں ہوتیں۔

(۱۰) اس الزام کا جواب جو شیعہ حضرات حضرت عثمان پر کرتے ہیں کہ انہوں نے قرآن مجید میں سے آیتیں نکالی ہیں۔

(۱۱) عہد جدید میں صرف تین سو پچیس نسخے لانے سے ڈیڑھ لاکھ اختلاف عبارت نکلے اور کافی نسخے باقی ہیں جو لائے نہیں گئے۔

(۱۲) عیسائیوں کی کتب مقدسہ کے ان اختلافات عبارت کا ذکر جن سے مسائل میں نقصان آیا۔

(۱۳) عہد عتیق میں حضرت عیسیٰ کی نسبت کوئی پیشگوئی صریح واضح نہیں ہے۔

(۱۴) جن پیشگوئیوں کا پادری لوگ حضرت مسیح کے متعلق ذکر کرتے ہیں انہیں کئی محرف ہو گئی ہیں۔

(۱۵) ان ۱۱ عزضوں کا جواب جو پادری فنڈر نے صاحب، تفسار پر کئے ہیں۔

(۱۶) دین عیسوی کی بہبودی کے لئے جھوٹ بولنا دوسری صدی میں پسندیدہ ہو گیا تھا۔

(۱۷) دین عیسوی کی اصلاح کا ذکر شیطان کے مشورہ سے۔

(۱۸) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق حسنہ کا اسباب ہمیں محرف تھا۔

(۱۹) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بابت حضرت عیسیٰ کی پیشگوئی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف پانچ کتابیں منسوب تھیں جنکو سلف تسلیم

کرتے تھے اور سمجھتے تھے لیکن اب اکثر ان کو غیر معتبر مانتے ہیں۔ بلکہ انہیں سے

مستند کثیر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ کسی ہیں ان کے نام مولانا رحمت اللہ صاحب نے
تقریر فرماتے ہیں۔

”قل گیارہ زبور، ستے... ایک، دوسری کتاب ایوب۔ اور بعض متقدمین
کتاب: نہ چاہتے تھے کہ حضرت موسیٰ نے اس کتاب کو عبری میں تصنیف کیا ہے اور
ارجن اس کتاب کے شرٹیں لکھتا ہے اصل میں یہ کتاب سریانی میں تھی موسیٰ
علیہ السلام نے اس کا ترجمہ عربی میں کیا ہے اور ہارن صاحب کہتے ہیں کہ
یہ رائے یہود اور عیسائیوں کے نزدیک مردود ہے تیسری کتاب مشاہدات
چوتھی چھوٹی کتاب پیدائش کی اور اصل اس کی عربی میں چوتھی صدی تک
پائی جاتی تھی اور جیزم اپنی کتاب میں اس کا حوالہ بھی دیتا ہے اور سٹڈینس
اپنی تاریخ میں کہتا ہے اس سے نقل کرتا ہے اور ارجن کہتا ہے کہ درس ۶ باب
۵ اور درس ۵ اب ۱۶ نامہ کتابوں کو پولوس نے، اس کتاب سے نقل کیا ہے
اور ترجمہ اس کا سولہویں صدی تک موجود تھا مگر اس صدی میں کونسل ٹرنٹ
نے اس کو جھوٹا ٹھہرایا اور وہ کتاب جھوٹی پڑ گئی۔ دیکھو قد بار نے اس کتاب
کو صحیح بنانا تھا یہاں تک کہ پولوس مقدس نے بھی اس سے سند پکڑی ہے
مگر سولہویں صدی میں تصدیق کونسل ٹرنٹ کے جھوٹی اور غیر واجب تسلیم
ٹھہر گئی۔ پانچویں کتاب مراح۔ ارجن کہتا ہے کہ درس نامہ یہود کا اسی سے منقول
ہے اور لارڈز اپنی تفسیر کی جلد دوسری کے صفحہ ۵۱۲ میں اس قول ارجن کو
نقل کرتا ہے۔ چھٹی کتاب الاسرار۔ ساتویں ٹسٹمنٹ آٹھویں کتاب الاقرار۔
اور اب مسیحی ان کتابوں کو جو مشاہدات سے آخر تک ہیں جھوٹی بتلاتے ہیں۔
ہارن صاحب کہتے ہیں کہ مظنون یوں ہے کہ یہ جہلی کتابیں شروع ملت مسیحی
میں ایجاد ہوئی ہوں انتہائی کہنا ہوں میں اس ظن کے موافق معلوم ہوا کہ طبقہ

اولیٰ آلت مسیح میں پڑے جہاں بنانے والے تھے اور موافق اقرار راجن کے پولوس اور یہود نے انہیں جیوٹی کتابوں سے اپنے خطوں میں نقل کیا ہے اور اب عیسائی انہیں جملوں کو جو انہیں جیوٹی کتابوں سے منقول ہیں کلام روح القدس مانتے ہیں سچان اشدر پولوس اور یہود کو جو ان کے زعم میں صاحب الہام تھے پھر مہو اور سواہریں صدی والوں کو سولہ سو برس کے بعد اطلاع ہو جائے " ۵۰

کوئی بھی کتاب ہو اس کا کسی زبان میں بھی ترجمہ کیا جائے تو اس میں نمایاں تبدیلی آئے گی تو یہ سمجھا جائیگا کہ ترجمہ کرنے والا یا تو انتہائی بالائق ہے جس نے اتنا غلط ترجمہ کیا ہے یا یہ یاد رکھ کر کیا جائے گا کہ اس نے اس کتاب کا ترجمہ نہیں کیا ہے بلکہ اپنی من گھڑت باتیں لکھ دی ہیں جو قابل اعتبار نہیں ہو سکتیں۔

چنانچہ اسی نظریہ واضعوں کے ماتحت حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے اعجاز عیسوی میں کتب عہد عتیق و جدید کے عبری، سامری اور یونانی زبانوں کے نسخے دیکھے تو ان کے ترجموں میں بے پناہ فرق پایا جس کی بنا پر یہ گمان پر یہود ہوئے کہ ان کتابوں میں تحریف ہوئی ہے اور اس بات کو ثابت کرنے کے لئے آئینے حسب ذیل دلائل و ثبوت تحریر فرمائے۔

”اتوں یہ کہ بہانہ زمانہ کا ولادت آدم علیہ السلام سے طوفان تک ایسا مختلف ہے کہ کوئی تاویل سوائے تسلیم تحریف کے نہیں ہو سکتی اس لئے کہ موافق عبری کے وہ زمانہ ایک ہزار چوبیس سو چھپن (۱۶۵۶) ہے اور موافق اکثر نسخوں یونانی کے دو ہزار دو سو باسٹھ (۲۲۶۲) اور موافق ایک نسخہ کے دو ہزار دو سو بیالیس (۲۲۵۳) اور موافق سہری کے ایک ہزار تین سو سات (۱۳۰۷) تو دیکھو تینوں میں سیکڑوں برس کا فرق ہے نہ ایک دو برس کا اور موافق تشریف سامری کے کہ یہ زمانہ ایک ہزار تین سو سات (۱۳۰۷) ہے اور موافق

چھ سو برس کی تھی اور عمر آدم کی نو سو تیس برس کی (۹۳۰) ہوئی ہے تو لازم آتا ہے کہ وقت وفات آدم کی عمر حضرت نوح کی دو سو تیس (۲۲۳) برس کو پہنچی ہو حالانکہ یہ تو باتفاق مورخین کے غلط ہے اور نسخے عبری اور یونانی کے معاً اس کی تکریب کرتے ہیں۔ کیونکہ موافق عبری کے ایک سو چھپیس (۱۲۶) برس بعد وفات آدم کی ولادت نوح کی ہوئی ہے اور موافق اکثر نسخوں یونانی کے سات سو تیس (۷۳۲) برس پوسیفیس یہودی نے جو مسیحی اس کو بڑا مورخ گنتے ہیں بسبب اس اختلاف فاحش کے تینوں کو غیر معتبر سمجھ کر زمانہ دو ہزار دو سو چھپیس (۲۲۵۶) برس کا لکھا ہے اور موافق تفسیر ہنری اور سکاٹ کے تفصیل اختلاف تین نسخوں کی جدول میں لکھی جاتی ہے۔

نام بزرگوں کا جنکی عمر بیان عمر بزرگوں کا موافق تین نسخوں کے

عبری	سامری	یونانی	نام بزرگوں کا جنکی عمر میں وقت پیدا ہونے اولاد کے اختلاف ہے
۱۳۰	۱۳۰	۲۳۰	آدم علیہ السلام
۱۰۵	۱۰۵	۲۰۵	شیث علیہ السلام
۹۰	۹۰	۱۹۰	انوش علیہ السلام
۷۰	۷۰	۱۷۰	قینان " "
۶۵	۶۵	۱۶۵	ہمل تیل
۱۶۲	۶۲	۱۶۲	یارو
۶۵	۶۵	۱۶۵	حنوک علیہ السلام
۱۸۷	۶۷	۱۸۷	متوسالح
۱۸۲	۵۳	۱۸۸	لاماک

دوسرا یہ کہ موافق عبری کے زمانہ طوفان سے ولادت ابراہیم علیہ السلام تک دو سو بانوے (۲۹۲) برس اور موافق اکثر نسخوں یونانی کے ایک ہزار سبتر (۱۰۷۲) موافق ایک نسخہ یونانی کے گیارہ سو سبتر (۱۱۷۲) اور موافق سامری کے نو سو بائیس (۹۴۲) برس ہے اور عبری کے موافق یہ طرفہ تماشا اور ہے کہ بعد طوفان کے نوح علیہ السلام تین سو پچاس (۳۵۰) برس جنے جیسا درس ۲۸ باب ۹ کتاب پیدائش میں مصرح ہے اور ولادت ابراہیم علیہ السلام کی دو سو بانوے (۲۹۲) برس بعد طوفان کے ہوئے تو لازم آتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو اٹھاون برس کی عمر تک دیکھا ہو اور یہ تو باتفاق تواریخ کے غلط ہے اور موافق اکثر نسخوں یونانی کے سات سو بائیس (۷۲۲) برس اور موافق ایک نسخہ یونانی کے آٹھ سو بائیس (۸۲۲) برس بعد وفات نوح علیہ السلام کے ولادت ابراہیم علیہ السلام کے ہوئی ہے اور موافق سامری کے پانسو بانویں (۵۹۲) برس بعد پس دیکھنے کا کیا امرکان اور نسخوں یونانی میں ۱۰ اور ایک خط ہے کہ ارفخشذ اور شالخ کے بیچ میں میتان کو اپنی طرف سے بڑھا دیا ہے کہ عبری اور سامری میں اسکا پتہ نہیں اور یوسف نے بھی اس کو غلط جان کر نہیں لکھا اور مورخوں انگریزی نے بیان مدت مذکور میں تینوں نسخوں کو غیر معتبر سمجھا اور اس کو تین سو بانویں (۳۵۲) برس لکھا۔ اور اس کو تفسیر ڈوالی اور چرٹ منٹ میں موافق قول بشپ کٹھ کے شمار کے یوں لکھا ہے کہ کل زمانہ طوفان سے ولادت ابراہیم تک تین سو بانویں (۳۵۲) برس ہے اور تعجب ہے کہ اس تفسیر والوں نے سالوں کو جو نسخہ عبری میں مصرح ہیں کیوں نہیں جمع کر لیا تا کہ غلطی گڈر کی ان پر ظاہر ہو جاتی اور یوسف کے مخالف اس مدت کو نو سو تیرا نوے برس لکھتا ہے اور تفصیل اختلاف تینوں نسخوں کی موافق عبری اور اسکاٹ کے یہ ہے۔

بیان بزرگوں کے موافق تینوں نسخوں کے

نام بزرگوں کا جنکی عمریں وقت

پیدا ہونے اور ولادت کے اختلاف ہے

یونانی	سامری	عبری	
۲	۲	۲ برس بعد یونانی کے	ساکس اور فخر کی ولادت
۱۳۵	۱۳۵	۲۵	اور فخر
۱۳۰	۱۳۰	۳۰	قیان
۱۳۰	۱۳۰	۳۰	شارح
۱۳۲	۱۳۲	۳۲	عابر
۱۳۰	۱۳۰	۳۰	فانع
۱۳۲	۱۳۲	۳۲	رعو
۱۳۰	۱۳۰	۳۰	مروغ
۷۹	۷۹	۷۹	ناحور

”تیسرا یہ کہ دفتر دوسرے لب استوار کی شروع ہندوں میں صفحہ ۳۴۱ میں
تشریح سنوں قبل ولادت مسیح میں لکھا ہے کہ نسخہ منطبقہ ۱۸۲۹ء دار الحکومت
سککنہ کا جہاں کا خالق عبری کتاب مقدس کے مطابق ۳۰۰۰ قبل مسیحوا جنت کی
(یعنی ترجمہ یونانی کی) ۸۷۲ء نقل۔ مارٹن کے مطابق ۱۳۷۰۰ اتنی بلغظہ ویکو
اس کے موافق زمانہ مابین ولادت آدم اور عیسیٰ مسیح ۳۰۰۰ ایسا اختلاف ہے
اندان اختلاف ہیں تاں ماسی یہودیہ کو امام خریف کہہ رہے تھے اور کہتے تھے
کہ قریب سندا بکسوتیں (۱۳۷۰) مسیحی کے یہودیوں نے بہت خریف کی ہے اور
آگٹائن بھی جو بہت بڑا عالم عیسائی گذرا ہے عبری کو محزن نکالتا ہے.....
اور وجہ الراء کی یہ کہتا تھا کہ انہوں (۷۷۰ دیوں) نے واسطے غیر معتبر کرنے ترجمہ
یونانی اور دشمنی دین مسیحی کے یہ امر کیا تھا۔“

اور حوالہ اس کا درس ۲۲ باب کتاب اخبار الایام میں ہے۔

(۱۱) کتاب مشاہدات اشعیا جس میں خرقیادشاہ کا حال مفصل مرقوم تھا۔

اور حوالہ اس کا درس ۳۲ باب کتاب اخبار الایام میں ہے۔

(۱۲) کتاب تاریخ تصنیف سموئیل علیہ السلام کی جس کا حوالہ درس ۳۵ باب

کتاب اخبار الایام میں ہے۔

(۱۳) ایک ہزار پانچ گیت تصنیف سلیمان علیہ السلام (۱۴) کتاب بیان

خواص نباتات اور حیوانات میں تصنیف سلیمان علیہ السلام کی۔

(۱۵) تین ہزار امثال سلیمان جس میں کی کچھ اب بھی باقی ہیں اور حوالہ ان

تینوں کا باب کتاب سلاطین کی درس ۳۲، ۳۳ میں ہے۔

(۱۶) مرثیہ یرمیا کہ سوائے اس نوحہ یرمیا کے تھا اور حوالہ اس کا درس

۲۵ باب کتاب الاخبار میں ہے تفسیر ڈوالی اور چرومینٹ میں ہے کہ یہ مرثیہ

اب گم ہے اور یہ یقیناً وہ نہیں بن سکتا جو اب نوحہ یرمیا کر کے مشہور ہے اس لئے

یہ نوحہ غارت ہونے اور شلم اور ہلاک ہونے صد قیام پر ہے۔ اور وہ مرثیہ

موت یوشیا پر تھا۔

(۱۷) بہت اور کتابیں کہ موافق اقرار غامار رومن کا ملک کے یہود لئے پھاڑ

ڈالیں۔ اور جلادی تھیں اور موافق اقرار کر بزا سٹم کے لئے ایسی ہی کتابوں کی

طرف درس ۲۳ باب متی میں اشارہ ہے ہمفر ڈاپنی کتاب سوالات اکسوال میں جیسٹ ۸۷

میں لندن میں چھپی ہے ذیل سوال دوم کے لکھا ہے۔ یہ کتابیں جن میں یہ ذکر

تھا (یعنی جس کو متی نے درس ۲۳ باب میں لکھا ہے) نیست و نابود ہو گئی ہیں

اس لئے جو کتابیں غیبوں کی اب موجود ہیں کسی میں عیسیٰ ناصری نہیں کہلاتے کر نیٹم

اپنی ہڈی یعنی تفسیر نوین متی میں لکھتے ہیں بہت سے پیغمبروں کی کتابیں ہیں

و تابو ہو گئیں اس لئے کہ یہودی نے غفلت بلکہ بے دینی سے بعض کتابوں کو کھڑا
 ہے اور انہوں نے بعد ان کتابیں پھاڑ ڈالیں اور بعض جلا دیں۔ کیونکہ انہوں نے
 یہ دیکھ کر کہ حواری مسٹر دین عیسوی کے لئے ان کتابوں سے سند پکڑنے
 لگے یہ فعل کیا ہو گا؟ ص ۹۶

یہ عیسائی قوم ہے جو ایک مرتبہ کتابوں کو الہامی مانتی ہے اور کچھ عرصہ کے
 بعد ان کو غیر الہامی قرار دیتی ہے۔ چنانچہ مولانا رحمت اللہ صاحب نے اسی
 بات کا ذکر اعجاز عیسوی میں کیا ہے۔

”ان کتابوں کے بیان میں جو سلف میں اناجیل اور اعمال اور نامحبات مسیح اور
 اور نامحبات حواریین اور مشاہدات کر کے مشہور تھیں اب عیسائی ان کو غیر
 معتبر اور جھوٹی بتاتے ہیں۔ جاننا چاہئے کہ کھوڑے ہی عرصہ کے بعد عروج
 جناب مسیح کے حواریوں کی زندگی میں عیسائیوں میں غیر معتبر اور جھوٹی کتابیں
 اور جھوٹے نامے بنائے اور جھوٹے رُحوظ کرنے کا چرچا ہو گیا۔ سید یکہ حواری
 اور انجیل نویس اور پاپوس مقدس بھی اپنی تحریروں میں اپنے پیروں کو اطلاع
 اس امر کی کرنے لگے اور بعد ازاں حواریوں کے اتنی کتابیں انجیلیں اور اعمال اور
 نامحبات اور مشاہدات کر کے مشہور ہوئیں کہ غلط ان کا مشکل ہے اور نویں صدی
 تک بربرہ وہ جنس سازی جاری رہی اور دسویں صدی میں اس فعل شیعہ کا دریا
 بڑی طغیانی سے موجزن ہوا اور اب ان اناجیل وغیرہ سے کچھ باقی رہیں اور
 کچھ باقی ہیں۔۔۔۔۔ مورخ موسیم جلد اول میں اپنی تاریخ کے جو ۸۳۲ء میں
 بالعی دور کے اندر چھپی ہے ذیل بیان حال فرقہ ناصریوں اور امیونی کی لکھا ہے
 کہ ان دونوں فرقوں کے پاس ایک بچیل تھی جو ہمارے انجیل سے مختلف ہے اور
 ان انجیل کے حق میں ہمارے علماء میں اختلاف ہے انتہی اور میکین اس بنا

مسیح کی چال پکڑیں یہ کہیں کہ ہیں گزشتہوں سے کہیں کوئی چیز نہ لی ہے اور نہ
 لوں گا یہ تنبیہ اور نہ نئی ہر انتہی اس میں صائن اقرار جموٹے حوالہ لوں گا ہے
 کہ اس وقت میں تھے اور یوحنا حواری درس باب نامہ اول میں لکھتے ہیں
 ہندوستان کے اسے جیونیم یک روت کی تصدیق نکرے بلکہ روحوں کو آزاد کر کے
 خود کی طرف سے ہیں کہ نہیں کہہ رہے تھے۔ ست جموٹے پیغمبروں نے دنیا میں
 شریف کیا ہے انتہی اس میں یہ حنا حواری بھی مثل پولوس کے شور مچاتے ہیں
 اور بطرس اور رکی دست باب نامہ میں لکھتے ہیں ہندوستان کے جیسے جوٹے
 بنی اس قوم میں تھے اسے اسے جوٹے مسلمان میں بھی ہوں گے جو ہلاکہ کرنیوالی ہیں
 پندرہ میں یہ ہیں گے۔ اور اس قدر خداوند کا جس نے انہیں مول لیا انکار کرے گے
 اور آپ کو جند رک کرینگے انتہی ... تو قیاب اول میں اور پولوس باب اول
 نامہ اول میں دس سے ایک اور نامہ ۲ باب نامہ ۲ سے ۲۵ بیون ہیں
 ہندوستان کے ہیں اور بعد نامہ حوالہ کے یہ جموٹی کت میں جو منسوب
 درخت سے علیحدہ اور درخت میں سے ہمارے ہوں گے جس درخت کو
 اول چو رندہ کی ولوں نے انجیلوں اور ناموں اور اعمال اور متاہد وغیرہ
 کا نام دیا ہے بہت سی بڑھ گئیں اور بہت ن میں کی نیست ہو چکی ہیں
 درخت ابکہ۔ مودور میں پھر لکھتے ہیں جوٹی کتاب میں جو اب دعوہ ہیں یہ ہیں۔

(۱) نامہ عیسیٰ علیہ السلام کا انگریز کو

۲. نامہ غسلی علیہ السلام جو یہ و تمام میں نام لیو پاس پادری نمبر ہیں

کے کسان سے گراکت۔

(۳) انجیل متواتر (۴) انجیل متواتر (۵) انجیل متواتر

(۶) انجیل متواتر (۷) انجیل متواتر (۸) انجیل متواتر (۹) انجیل متواتر

حواریوں کی رہنمائی، تصنیف ابدی س کی دیگر وغیرہ س ۲۵۱

دلائل عقلیہ و نقلیہ سے ثبوت کو

احسن الاحادیث فی ابطال التخلیث پاشا کیا ہے۔ س ۲۵۱ میں تصنیف

ہوئی اور مطبع رضوی دہلی میں س ۲۵۲ میں چھپی۔

س ۲۵۲ میں لکھی گئی۔

البحت الشریف فی اثبات النسخ والتحریف تحریف انجیل پر اس میں بھی

محققانہ بحث ہے۔ ۵۶ صفحات پر مشتمل ہے۔ فخر المطابع دہلی میں طبع ہوئی۔

یہ کتاب خلیفۃ المسالین سلطان عبدالعزیز خاں اور خیر الدین پاشا

اظہار الحق صدر اعظم کی تحریک پر ۱۶ رجب س ۱۲۸۹ھ کو مولانا رحمت اللہ

صاحب نے قسطنطنیہ میں ترتیب دینی شروع کی جس کی تکمیل آخر ذالحجہ س ۱۲۸۹ھ

میں ہوئی س ۱۲۸۹ھ میں سب سے پہلے قسطنطنیہ میں چھپی۔ "تأیید الحق برہمتہ اللہ"

اس کا تاریخی نام ہے۔ یہ ایک مقدمہ اور چھ ابواب پر مشتمل ہے۔ جن کے عنوان

یہ ہیں۔

(۱) باب اول: بیان و تفصیل۔ کتب عہد قیام و جدید۔

(۲) باب دوم بیان و تفصیل اثبات تحریف انجیل۔

(۳) باب سوم۔ بیان و تفصیل اثبات نسخ انجیل

(۴) باب چہارم بیان و تفصیل ابطال تثلیث۔

(۵) باب پنجم۔ قرآن کا کلام اللہ ہونا۔

(۶) باب ششم اثبات نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور پیادریوں کے اعتراضات

کی تردید۔

حاشیہ پر مناظرہ اکبر آباد کا مال مولانا رحمت اللہ صاحب نے تحریر فرمایا ہے۔

اظہار الحق کا صدر اعظم کے حکم سے ایک ترکی عالم نے عربی سے ترکی میں ترجمہ کیا۔ جواہر الحق کے نام سے شائع ہوا نیز یورپ کی متعدد زبانوں میں حکومت عثمانیہ کی طرف سے اس کے ترجمے شائع کئے گئے۔ جنکو پادریوں نے خاص اہتمام اور کوشش سے تلف کیا۔ مصر میں کئی بار طبع ہو چکی ہے۔ مولوی سلیم الدین مرحوم نے اردو میں اس کا ترجمہ کیا تھا جس کے چھپنے کی ذہبت نہ آئی۔ مولوی غلام محمد صاحب بھانجا راندیری نے بڑی محنت و جانکاہی سے گجراتی میں ترجمہ کیا جو شائع ہو چکا۔ اظہار الحق کے انگریزی ترجمہ کی اشاعت کے بعد "ٹائمز آف لندن" نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا کہ "لوگ اس کتاب کو پڑھتے رہیں گے تو دنیا میں مذہب عیسوی کی ترقی بند ہو جائیگی۔ رد و نصاریٰ میں صرف یہی ایک کتاب ایسی ہے جس کا معقول جواب نہ آج تک مسیحی دنیا نکرسکی۔"

اظہار الحق کے جواب اور روہین پروٹسٹنٹ پادریوں کی ایک جماعت نے ۶ ضخیم جلدوں میں ایک کتاب "الہامیہ" کے نام سے عربی میں لکھ کر جو غلبہ طور پر مصر میں چھپی اس پر مینبع یا مقام اشاعت درج نہیں تھا۔ ایران کے ایک عالم نے اس ضخیم کتاب کو نہایت محکم رد و جلدوں میں "الہدئی الیٰ دین المصطفیٰ" کے نام سے لکھا جو لبنان میں طبع ہوا۔ جس کا جواب پادریوں کی ایک متحدہ جماعت نے قلمی رسالہ کی صورت میں نجی طور پر ایران کے مؤلف کو بھیجا۔ لیکن ان ایرانی عالم نے اس کے جواب میں اپنا ہر خاموشی اختیار کر لی لیکن نہایت اہتمام اور تدبیر کے ساتھ ایک متحدہ کتاب یا جامع رسالہ "ترتیب والتالیف" کے نام سے شائع کیا جو لبنان میں طبع ہوا۔ پادری اس رسالہ کی تاب نہ لا سکے اور ان ایرانی عالم کے دشمن ہو گئے۔

اسی دوران میں پادریوں کی ایک جماعت نے ایک کتاب نہایت شان کے

ساتھ "میزان الحق" کے نام سے شائع کی جس کا اردو نام "ایک عالم نے" لسان "صدر" کی میزان الحق کے نام سے کیا۔ سر خاں مراد دہلوی جنگ کے دوران بیروت کے ایک عالم علامہ شیخ محمد نے ایک خوب کتاب الوعین فی الدیانہ الشریعہ وشریعت میں بنام شیخ کے نام سے لکھی جس کی عیسائی کتاب نہ لائے گئے اور چڑھ گیا ہو کر انہوں نے لکھتے گئے کہ خازن اور کتبوں پر کھلیا ہوا ہے۔ اس کے اور جہاں بھی اس کتاب کی موجودگی کا شبہ ہو سکتا ہے۔ اس کا یہاں پہلا نسخہ کہ جس پر میں یہی لکھا ہے۔

علا دیا۔

مذکورہ بالا کتابیں میں موجود ہیں۔ ان میں چھپی ہوئی کتابیں ہیں۔ جو اردو کے حوالے ملنے ہیں۔ گو اردو عیسائیت میں انہوں نے ایک ہی نام سے اس کا ذکر کیا ہے۔ یہ سب کتابیں بنان اور نام کے پانچ گھروں میں اب بھی مل جاتی ہیں۔

مذکورہ واقعات ۱۳۱۷ھ سے ۱۳۱۸ھ تک رونما ہوئے۔

اس میں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے ایک کتاب درج ہے۔ فقہ المسلمین برائے ملت کو ثابت کیا ہے (غیر مطبوعہ)

یہ کتاب "میزان الحق" مؤلف پادری فطر کا جواب ہے۔
معدل اخراج میزان رسالہ نورانی، جلد ۲، ۱۳۲۰ھ، جلد ۲، ۱۳۲۱ھ
میں پادری صدر علی صاحب کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس کتاب کی نسخہ ان کے پاس ہے۔

یہ کتاب محقق دین حق "مؤلف پادری" کے نام سے تیار
تقدیب الیہ (جواب ہے) (غیر مطبوعہ)

معیار تحقیق یہ کتاب تحقیق الیہ بمان مؤلف پادری صدر علی کے نام سے ہے۔

حضرت ضیاء الدین سہروردی کی تصنیف "آداب المریدین" پر
آداب المریدین پر لکھی گئی ہے عربی زبان میں ہے۔ اس کا ترجمہ حضرت
 مولانا محمد رحمت اللہ صاحب نے حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے اصرار اور
 خواہش پر کیا جس کی تکمیل ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ میں مکہ معظمہ میں مسجد
 الحرام کے اندر ہوئی۔ انہیں کے دیا چھ میں آپ نے یہ تحریر کیا ہے۔

"تصوف میں کتاب آداب المریدین ایسی اچھی کتاب ہے کہ ہر زمانے کے
 خاص و عام اسے پسند کرتے ہیں اور بظاہر باتیں علماء اس کی تعریف کرتے
 ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ تو خدا کے پاک کلام اور اس کے رسول مقبول
 کی احادیث اور اجماعی مسائل کا خلاصہ ہے اسی لحاظ سے مقبول بارگاہ
 یزدانی پسندیدہ درگاہ دینی ہے جو اس قول شاعر کے مصداق ہیں۔

بزرگ نیک خصلت پایا
 شریعت اور طریقت آشنا
 کہوں کیا انکے میں کسب کمال
 مثل ہے یہ کہ چٹوٹا منڈ بڑی بات

اعنی عارف باللہ حضرت شاہ امداد اللہ رحمی نے اللہ تعالیٰ ان کو دیر تک ہدایت
 اور ارشاد کا مسند نشین رکھیو مناسب سمجھا کہ اس کا ترجمہ ہندوستان اور عبادت
 میں ہو جا کہ ہندیوں کو عموماً اور ان کے ان ہندی مریدوں کو جو عربی زبان سے
 اچھے واقف نہیں خصوصاً فائدہ ہوا۔ اور اس نامر سیاہ کو اس کے ترجمہ کے لئے
 ارشاد کیا۔ میں گو اس میدان کا مرد نہ تھا۔ پر ان کے ارشاد کے موافق میں نے
 اس میں قدم رکھا اللہ تعالیٰ ان کی دعا سے تمام کو پہنچا دے اور تمام ہوئے
 کہ بعد اس کو خاص و عام کا مقبرہ کر دے۔ اب دیکھنے والوں سے تین چیزیں
 کی عرض ہے۔ پہلی یہ کہ دعا سے مجھے یاد کیجئے۔ چوک کی جگہ اصلاح دیجئے کہ ہوتی
 ہے خطاب بر بشر سے، خصوصاً مجھ سے نادان بے ہنر سے۔ دوسری یہ کہ میں نے

ترجمہ لفظی نہیں کیا ہر زبان کا محاورہ الگ الگ ہے ترجمہ لفظی سے غالباً مطلب صاف نہیں کھلتا۔ تیسری یہ کہ بعضے بعضے جگہ اس نیت سے کہ مطلب خوب ہی کھل جائے کچھ لفظ زیادہ کر دئے ہیں پر اس زیادتی سے کہیں ایسا نہیں ہوا کہ ظاہر میں حضرت شیخ کا قول پلٹ گیا ہو اور جس جا حضرت شیخ کی عبارت کئی چیز کا احتمال رکھتی تھی اس کو اسی طرح ترجمہ کر کے حاشیہ میں اسکو واضح کر دیا ہے۔“

البہنات فی اثبات الاحتیاج الی البعث والمحشر۔

رسالہ فی المحشر

رسالہ فی ترک رفع الیدین فی الصلاۃ۔

التحفتہ الاثناعشریۃ فی الرد علی الروافض مؤلف مولانا شاہ عبدالعزیز

(فارسی زبان سے اردو میں ترجمہ کیا) ۱۰



تلامذہ

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے سامنے ہندوستان اور مکہ معظمہ کے ابتدائی دور میں جن حضرات نے زانوئے ادب سے کیا تھا۔ ان کے نام پچھلے صفحہ میں آچکے ہیں۔ اور جن اشخاص نے مدرسہ صولتیہ میں تعلیم پائی ہے ان انہائے قدیم کی یہ مختصر فہرست ہے۔

(۱) شیخ احمد بن عبداللہ القاری مرحوم، مدرس صولتیہ وقاضی مکہ مدرس مسجد حرم و ممبر مجلس شوریٰ مملکت سعودیہ۔

(۲) عبدالحمید حدیدی۔ حال قاضی مکہ و ممبر مجلس اوقاف اعلیٰ۔

(۳) حسین عبدالننی مرحوم مدرس مدرسہ صولتیہ و ممبر ہائیکورٹ و مدرس مسجد حرم۔

(۴) یحییٰ امان، سابق مدرس مدرسہ فلاح و مسجد حرم وقاضی مکہ و ممبر ہائیکورٹ و حال قاضی طائف۔

(۵) محمد نور کتبی۔ حال قاضی مدینہ منورہ و مدرس مسجد حرم۔

(۶) سالم شفی۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ۔ و مدرسہ الفلاح و نائب قاضی مکہ معتمد۔

(۷) احمد نامین مرحوم۔ مدرس مدرسہ صولتیہ۔ و مدرسہ قراح و نائب قاضی مکہ معظمہ۔

(۸) حامد قاری۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و قاضی طائف و حال قاضی ^{مسنع}

(۹) حسن سعید یحییٰ۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و ممبر پارلیمنٹ و حال قاضی القضاۃ ریاست سائرا۔

(۱۰) احمد برسانی۔ حال قاضی محکمہ تعزیرات درجہ دویم مکہ معظمہ۔

(۱۱) سلیمان مراد مرحوم۔ مدرس مدرسہ صولتیہ و قاضی طائف۔

(۱۲) حسن محمد مشاط۔ مدرس مدرسہ صولتیہ و حال نائب قاضی مکہ معظمہ

(۱۳) عبداللہ جادی۔ مدرس مدرسہ صولتیہ و سابق قاضی طائف۔

(۱۴) سراج محمد نور شمشیر۔ سابق قاضی تبوک و سب رجسٹرار طائف و حال

صدر شعبہ اوقاف نہر زبیدہ و مدرس مدرسہ صولتیہ۔

(۱۵) سید محمد مرزوقی مرحوم سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و باش کاتب محکمہ شرعیہ

و مفتش محاکم شرعیہ مملکت سعودیہ۔

(۱۶) شیخ عیسیٰ رواں مرحوم سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و مسجد حرم و مدرس ^{نفلح}

(۱۷) سید حسن اھدل۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و حال قاضی محکمہ تعزیرات۔

(۱۸) شیخ عباس عبد الجبار۔ مدرس مسجد حرم و مفتش کتب علمیہ۔

(۱۹) شیخ عثمان احمد بشناق مرحوم سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و مسجد حرم۔

(۲۰) شیخ محی الدین کرشی ماہر علم فلک مکہ معظمہ۔

(۲۱) شیخ احمد ابراہیم غزاوی۔ شاعر دربار جلالتہ الملک عبد العزیز ابن سعود و ممبر

مجلس شوری مملکت سعودیہ و صدر ڈسٹرکٹ بورڈ مکہ معظمہ

(۲۲) شیخ محمد الصادق۔ مدیر محکمہ مردم شاری مملکت سعودیہ۔

(۲۳) شیخ محمود قری۔ مدیر کلیتہ تشریفات مکہ معظمہ

(۲۴) شیخ محمود عارف۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و مسجد حرم و حال مدیر مدرسہ عربیہ ریاست سلانگور۔

(۲۵) شیخ احمد منصوری۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و حال مدیر دارالعلوم جاویدہ مکہ معظمہ

(۲۶) سید ہاشم نائب الحرم۔ مدیر ادارہ مسجد حرم، محرم مکہ معظمہ۔

(۲۷) شیخ محمد عیسیٰ طاشکندی وکیل عدالت و ممبر میونسپل بورڈ۔ مکہ معظمہ۔

(۲۸) شیخ جمال سنبل۔ سپرنٹنڈنٹ دفتر وزارت خارجہ مملکت سعودیہ۔

(۲۹) سید محسن مساوی مرحوم۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و بانی مدرسہ دارالعلوم جاویدہ مکہ معظمہ

(۳۰) شیخ حامد میر۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و حال مدیر مدرسہ ثانویہ طائف۔

(۳۱) شیخ محمد عبدالکریم سوڈانی۔ مدیر مدرسہ ثانویہ۔ مدینہ منورہ

(۳۲) شیخ داؤد عبدالرحمن دہان مرحوم۔ مدرس مدرسہ صولتیہ و مسجد حرم

(۳۳) شیخ عبداللہ مغربی سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و بانی مدرسہ اسلامیہ فیراجاوا و مدیر

مدرسہ فلاح جدہ و حال نائب قاضی مکہ معظمہ

(۳۴) مولانا محمد سلیم صاحب سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و حال ناظم مدرسہ صولتیہ و مشرف عام

انگران شرعی، "دار الفائزین" و "مدرادارہ حجاج منزل جدہ

(۳۵) شیخ محمد علی الیاس، مدرس مدرسہ صولتیہ و حال مدیر شعبہ ابتدائی مدرسہ صولتیہ

(۳۶) شیخ مختار مخدوم مرحوم مدرس مدرسہ صولتیہ و انگران شعبہ ثانوی " "

(۳۷) ابراہیم یوسف خاں۔ سابق نائب قاضی طائف

(۳۸) بکر کمال۔ سابق قاضی طائف

(۳۹) محمد بنی مجددی۔ مدیر شعبہ اردو۔ ادارہ حج مملکت سعودیہ۔

- (۴۰) شیخ زکریا بیلا۔ مدرس مدرسہ صولتیہ و مسجد حرم و حال نگراں شعبہ ثانوی مدرسہ صولتیہ
- (۴۱) شیخ علی بکر مدرس مدرسہ صولتیہ و بانی مدرسہ صلاح۔
- (۴۲) شیخ محمد صالح سلیم۔ وکیل عدالت شرعیہ مکہ معظمہ
- (۴۳) شیخ محمد شاہ۔ مددگار ادارہ بیت المال محکمہ شرعیہ
- (۴۴) شیخ عبداللہ آشی۔ مدیر جمیعت اسعاف (فرسٹ ایڈ سوسائٹی) مملکت سعودیہ
- (۴۵) شیخ اسعد مفتی مدیر دفتر شرکت عربیہ السیارات (ارمین موٹر کمپنی مملکت سعودیہ)
- مدینہ منورہ۔

- (۴۶) سید ابراہیم فلانی۔ مصنف
- (۴۷) سید سعید محمد ابی یمانی۔
- (۴۸) سید محمد حزام یمانی۔ مدرس شہر حنغار (مین)
- (۴۹) شیخ انعم ناصر یمانی۔ مدرس مدرسہ فلاح مکہ معظمہ
- (۵۰) شیخ محمد ابوبکر ملا۔ مدرس مدرسہ اجسار (سجد)
- (۵۱) شیخ عبدالرحمن ملا " " "
- (۵۲) شیخ عبداللہ الکوہجی۔ سابق مدرس مدرسہ صولتیہ و حال واعظ و خطیب حرم۔
- (۵۳) شیخ عبداللہ فدا مرحوم " " " " دہتم کتب خانہ مسجد حرکہ مکہ معظمہ
- (۵۴) شیخ محمد علی یمانی۔ مدرس مسجد حرم و حال معلم و تالیق بعض شاہزادگان۔
- (۵۵) شیخ عبدالرحمن منظر۔ شیخ المعامین (پاکستان و ہند) مکہ معظمہ
- (۵۶) مولانا عبدالوہاب صاحب دہلوی۔ مالک فرم حاجی عبدالستار عبدالجبار صاحبان۔ (شاخ کوٹھی حاجی علی جان صاحب مرحوم دہلی) و ممبر مجلس کتب خانہ حرم۔
- (۵۷) حافظ عبدالباری صاحب دہلوی۔ مینجر فرم حاجی عبدالستار عبدالجبار صاحبان
- تاجران مکہ معظمہ۔

(۵۸) محمد انعام صاحب دہلوی - تاجر مکہ معظمہ۔

(۵۹) شیخ محمد رفیع صاحب دہلوی تاجر مکہ معظمہ وکیل ریاست حیدر آباد کن۔

(۶۰) شیخ عمر اکبر نائب شیخ المعلمین ہند و پاکستان مکہ معظمہ۔

(۶۱) سید ہاشم علی سخاس - نائب مدیر و ایڈیٹر رسالہ "منہل" مکہ معظمہ و شعبہ

تحریرات وزارت مالہ مکہ معظمہ

(۶۲) شیخ عبدالخالق رقبہ - حال تاجر جاہلہ۔

(۶۳) حافظ ضیاء الدین احمد صاحب مرحوم سابق معتمد عمومی صدر دفتر دارالعلوم

حرم مولتیہ کراچی۔

(۶۴) شیخ عمران رشادی سابق چارج ڈی ایف اے ڈیویشن جاہلہ

(۶۵) سید بکر زوادی - سابق سکریٹری مجلس میونسپل بورڈ مکہ معظمہ و حال مدرسہ شعبہ صنعت

(۶۶) شیخ عبدالقادر البیاس - مدرس مدرسہ مولتیہ و حال مدرس مدرسہ عزیز مکہ معظمہ

(۶۷) عبدالفتاح رادہ - مدرس مدرسہ فیصلیہ مکہ معظمہ

(۶۸) عبدالقادر کرامۃ اللہ - مدرس مدرسہ مولتیہ و حال مدرسہ رابع

(۶۹) حسن صدیق سندھی - مدرس مدرسہ مولتیہ و حال مدرس مدرسہ سعودیہ۔

(۷۰) محمد محمود ندیم - انسپکٹر روڈس آرگنائزیشن ڈیپارٹمنٹ مملکت سعودیہ

(۷۱) شمس الدین اندونیشی - سابق مدرس مدرسہ مولتیہ و حال مدرس مدرسہ

امرار طائف۔

(۷۲) محمود زہدی - مدرس مدرسہ مولتیہ و حال قاضی القضاۃ ریاست سلانگور

(۷۳) علی عبداللہ بلوہ - مدارس محکمہ تعلیم مکہ معظمہ

(۷۴) احمد حسن مشاطہ - تاجر مکہ معظمہ

(۷۵) مولوی محبوب الرحمن صاحب کیرانوی - سابق استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

و حال استاد ادب مدرسہ عالیہ کلکتہ۔

(۷۶) شیخ فیصل عبدالرحمن - مدرس مدرسہ مولتیہ و حال مدرس گورنمنٹ سکول - یاض (نجی)

(۷۷) محمد علی ملاوی - مدرس مدرسہ مولتیہ و حال ادارہ کمکی موٹر ورکشاپ مکہ معظمہ

(۷۸) محمد سعید ابوالخیر مرحوم - سابق مدیر اوقاف مملکت سعودیہ

(۷۹) محمد علی بن ترکی - سابق ممبر مجلس شرعی و حال مدرس مسجد نبوی مدینہ منورہ -

(۸۰) عبدالصمد فدا - تاجر کتب مکہ معظمہ -

(۸۱) حکیم محمد نعیم صاحب - طبیب مولتیہ دارالشفار و غلظم شعبہ اردو ریڈیو اسٹیشن مملکت سعودیہ

(۸۲) شیخ زبیر احمد - مدرس مدرسہ مولتیہ و مہتمم مدرسہ دارالعلوم جاویہ حال مہتمم مدرسہ عربیہ فلفلان اندونیشیا

(۸۳) تاج الدین سبکی - مدرس مدرسہ اسلامیہ سہاٹرا -

(۸۴) عبدالصمد صدار - مہتمم مدرسہ عربیہ چٹانگ

(۸۵) خلیل عبدالجبار - سابق چیف اکاؤنٹنٹ وزارت مالیہ مملکت سعودیہ -

(۸۶) زعباس قطن مرحوم - سابق چیرمین مکہ معظمہ

(۸۷) سلیمان جنیدی - مجلس علمی اندونیشیا -

ہندوستان اور مکہ معظمہ کے ابتدائی دور اور مدرسہ مولتیہ کے تلامذہ میں سے

جن حضرات کے حالات ہم کو معلوم ہو سکے، وہ قلمبند کر دئے۔ انہیں وہ حضرات بھی

میں جنہوں نے مولانا سے ردنصاری میں فیض حاصل کیا اور ردنصاری کرنے کی

اجازت حاصل کی۔

شرف الحق نام والد کا نام قاری حافظ جلال الدین

مولوی شرف الحق صاحب جن کو جنگ آزادی ۱۹۴۷ء میں انگریزوں نے

باغیوں کا سرغنہ سمجھ کر گرفتار کر لیا تھا۔ لیکن آپ موقع پا کر بیچ بچا کر نکل آئے

اور اس وقت تک روپوش رہے جب تک وہ پُر آشوب زمانہ ختم نہ ہو گیا۔ آپ کے

دادا مولوی عبدالغنی اور پیر دادا شیخ عبدالکریم تھے اور ان کے والد شیخ بڑھن

سرمہند شریف (ٹپیر) میں رہتے تھے۔ دربار شہید میں ناعاں رسائی تھی۔ کچھ ناچاچی
ہونے کی وجہ سے وہ مدعا اپنے خاندان کے سرمہند شریف کو خیر باد کہہ کر لاہور
آگئے۔ کچھ عرصہ دیاں رستہ کے بعد ہی دہلی چلے آئے۔

مولانا شریف الحق صاحب نسلاً مشیح عصر افقی ہیں۔ آپ کا سلسلہ نسب
حضرت ابوبکر صدیقؓ تک پہنچتا ہے۔

آپ کی ولادت شہداء میں گلی جوئے دلی محلہ چوڑی واندان میں ہوئی
ولادت آپ کو دو برس کی عمر ہی سے صاحب دل اور بامرکب مقدر
ہستی مولانا شاہ رحیم بخش رحمۃ اللہ علیہ سے روحانی فیض حاصل تھا۔ آپ
حضرت شاہ ابوالخیر کی خانقاہ پتلی تیر میں سکونت رکھتے تھے جہاں آپ اپنے اسی
خانقاہ میں مزار ہے۔ نامہ موصوف نے اس کا ذکر فرمایا ہے۔

آپ کی ولادت مولانا شریف بخش سے بعد
تحصیل علوم ظاہری پیر روشن شہیر کے ہاں حاصل ہو کر تھی انھیں ایک

مرتبہ آپ کے لئے دیا کرائی۔ دم کر یا تو آپ نے فرمایا کہ بچے کی پرورش احتیاج
سے کرنا اور صبح و شام ہر سے پاس بھیج دیا کرو۔ چنانچہ پانچ برس کی عمر تک
آپ شاہ صاحب کے ہاں رہتے رہے۔ شاہ صاحب نے ان کو قرآن مجید
پڑھایا۔ اردو لکھنی پڑھائی سکھائی اور شاہ صاحب کے مددگار بن کر شاہ
نے ہندی و سنسکرت میں تحصیل کرائی۔ شاہ صاحب کے بگلو غریب سکوں دہلی
میں داخل ہوئے۔ شاہ صاحب کی اور سرزمین کے مسکینوں میں فرسٹ تہہ آئے۔
شاہ صاحب میں مولانا صاحب سہیل عالی یادی رہتے تھے۔

پڑھیں۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ مولانا صاحب کو جب کسی تہہ درختہ آیا کرتا تھا

اس کو وہ "کودن" کہہ دیا کرتے تھے۔ انتہائی غصہ کی حالت میں آپ کا یہ تکیہ کلام تھا ۱۸۳۷ء میں مدرسہ کے طالب علم کی حیثیت سے پنجاب یونیورسٹی کے امتحان منشی فاضل میں بیٹھے اور تمام پنجاب میں اول رہے۔ منشی کے امتحان سے فارغ ہو کر عربی کی ابتدائی تعلیم صرف و نحو مدرسہ اسلامیہ پنجپوری دہلی میں حاصل کی۔ اس زمانہ میں مذہبیت کا زور تھا۔ محلہ درمحلہ، گلی درگلی پادری نصرانیت کی تبلیغ کرتے پھرتے تھے۔ محکوم ہندو اور مسلمان قوموں کو اپنے مذہب کی فکر تھی۔ وہ بھی پوچھتیاں دباے گئے میں حاصل ڈاے اپنے دھرم اور اپنے مذہب کی عظمت کا ڈنکا بجانے میں مستغرق نظر آتے تھے۔ کوئی دن ایسا نہ گذرتا ہوگا جس میں باہمی بدکلامی یا مناظرہ نہ ہوتا ہو۔ اور ایک دوسرے پر پچھتیاں نہ کسی جاتی ہوں۔ ہر روز لسانی اکھاڑے جیتے تھے۔ ہزاروں کا مجمع کسی مناظرے میں ہونا معمولی بات تھی۔

جس کی حکومت ہوتی ہے اسی کے مذہب کو عروج ہوتا ہے یہ بات عام ہے۔ حکومت اپنے ہم مذہب مبلغین کو سہولتیں پہنچاتی ہے۔ جو آسانیاں ان کو حاصل ہوتی ہیں وہ حکومت کے غیر مذہب والوں کو حاصل نہیں ہو سکتیں۔ چنانچہ یہی شکل عیسائی پادریوں کی تھی۔ حکومت ان کا خاص خیال رکھتی تھی۔ محکوم قومیں ان مراعات سے بدکنتی تھیں اور اپنے مذہب کو بچانے کے لئے جتن کرتی تھیں۔

اس ماحول نے آپ پر بھی اثر کیا۔ مناظرہ کا شوق ہوا

پادری سے جھڑپ جس کا آغاز اس طرح سے ہوا۔ گھنٹہ گھر دہلی پر ایک

پادری صاحب مذاہب اور تمسخرانہ لہجہ میں فرما رہے تھے کہ مسلمانوں کے پیغمبر حبیب اللہ کہلاتے ہیں۔ لیکن جب ان کے پیغمبر کے نواسوں کو مخالفین نے قتل

کیا تو اس وقت پیغمبر صاحب نے خدائے تعالیٰ سے فریاد نہ کی۔ حالانکہ حبیب کا محبوب زیادہ محبوب ہوتا ہے۔ اگر پیغمبر صاحب فریاد کرتے تو خدائے تعالیٰ ان کی ضرورت سناتا۔

آپ بھی اس مجمع میں پادری کی تقریر سن رہے تھے۔ جب اس نے یہ بات کہی تو آپ کو بہداشت نہ ہو سکا۔ تقریر سے کبھی واسطہ نہ پڑا تھا۔ تو یہ سیدھے سادے الفاظ میں پادری سے مخاطب ہوئے اور کہا کہ آپ غلط کہتے ہیں کہ پیغمبر صاحب نے خدائے تعالیٰ سے فریاد نہیں کی۔ فریاد کی اور ضرورت کی۔ نواسوں پر ظلم ہوئے ان کو تمام وکمال بیان کیا۔ مگر جواب ملا بیشک تمہارے نواسوں کو مخالفین نے شہید کر دیا تھا اور اس پر نہایت ظلم ہوئے ہیں لیکن اس وقت مجھے اپنے اکلوتے بیٹے یسوع مسیح کا سلیب پر چڑھنا یاد آ رہا ہے اور اس کا غم بے چین کئے ہوئے ہے۔ اس جواب سے پیغمبر صاحب غلاموش ہو گئے کہ واقعی اکلوتے بیٹے سے بڑھ کر میرا نواسہ نہیں ہو سکتا۔ جب بیٹا نہ ہو سکا تو میرا نواسہ کس گنتی میں ہے۔

اس جواب سے مجمع میں جان پڑ گئی اور خوشی کی ایک لہر دوڑ گئی۔ ہندو و خواہ مسلمان سب مسرور ہوئے۔

اس واقعہ کے بعد سے مناظرہ کا شعل بڑھتا گیا۔ وقت کافی خرچ ہونے لگا اور تعلیم میں فرق پڑنے لگا۔ تو مولانا الطاف حسین حالی نے آپ کو مشورہ دیا کہ پہلے تعلیم کی تکمیل کرو۔ اس کے بعد مناظروں میں اُبھنا مناسبت ہے۔ چنانچہ مولانا نے دہلی کو خیرباد کہا دیوبند پہنچے اور مدرسہ دارالعلوم میں داخل ہو گئے۔ وہاں عربی کی درمیانی کتابیں پڑھیں جب دورہ کا زمانہ آیا تو اس وقت مولانا رشید احمد

گنگوہی کی قابلیت اور علمیت کا چرچا تھا اور خاص طور پر کتب احادیث کے، سابق مولیا کے ہاں بڑے معرکہ کے ہوتے تھے۔ بڑا شہرہ تھا۔ دیوبند کے طلباء گنگوہ کھنچے چلے جاتے تھے آپ کو بھی شوق ہوا اور گنگوہ تشریف لے گئے اور دورہ میں شرکت کی۔

سال بھر میں کتب صحیح سنہ۔ صحیح بخاری۔ صحیح مسلم نسائی۔ ابوداؤد۔ جامع ترمذی ابن ماجہ۔ موطا امام مالک۔ مولانا گنگوہی سے پڑھیں اور سند حاصل کی۔ مناظرہ کا شوق تھا پھر شروع ہوا۔ اس مرتبہ مولانا گنگوہی کا حکم تھا کہ رد نصاریٰ سے تبلیغ، سلا کر و چنانچہ رد نصاریٰ اور باطل مذاہب و عقائد کی بیخ کنی میں مصروف ہو گئے۔

عبرانی دیونانی کا حصول پانچوں سے مناظرے ہونے لگے طبیعت نے محسوس کیا کہ ان سے مناظروں کے لئے عبرانی دیونانی جاننا ضروری ہے۔ چنانچہ آپ نے عبرانی اور یونانی حکیم عبدالمجید خاں صاحب مرحوم کے زیر علاج ایک یہودی عالم سے پڑھی اس نے آپ کو تحریریں سنواری۔ یہ تحریریں سند عبرانی زبان میں ہے جس کے نیچے اس کا اردو ترجمہ حکیم اجل خاں مرحوم کے ہاتھ لکھا ہوا ہے اور اس کے نیچے بھی عبرانی میں اس یہودی عالم کے تصدیقی دستخط ہیں۔ پشتواپ نے مولانا عبدالحکیم افغانی سے پڑھی اور ترجمہ کی مولانا ابوالخیر سے سیکھی۔

الغرض آپ ۲۰ سال کی عمر میں عربی، فارسی، انگریزی، سنسکرت، عبرانی یونانی، پشتو، ترکی وغیرہ آٹھ زبانوں کے ماہر ہو گئے تھے۔

ان تمام علوم کے باوجود آپ کو ایک کامل فن مناظرہ کی تلاش تھی۔ آپ کے

سکھان مولانا رحمت اللہ مہاجر کی بانی مدرسہ صولتیہ کا نام نامی سُن چکے تھے چنانچہ
 مسئلہ میں آپ عازم حج بیت اللہ ہوئے اور مکہ معظمہ میں حضرت مولانا رحمت اللہ
 کی زیارت بابرکت سے فضیلاب ہوئے اور تین ماہ شب و روز خدمت میں حاضر
 رہے اور مختلف مسائل کو سمجھا اور بہت سے شبہات دور کئے چنانچہ مولانا
 رحمت اللہ صاحب مرحوم نے آپ کی خداداد قابلیت کو دیکھ کر مناظرہ کرنے کی
 عام اجازت فرمائی۔ اور مکہ معظمہ میں قیام رکھا اور انتظام اپنے ہاں رکھا دوسری
 جگہ کھانے نہیں دیا۔ رخصت ہوتے وقت مولانا نے آپ کو ایک بناتی پا حبابہ
 جو ساشان حبہ الحمید خاں نے خلعت میں دیا تھا اور اپنی تصانیف اظہار عیسوی
 ازالہ اسکا یکہ اور اظہار حق زیاب غنی و فرانسیسی تبرکات عنایت فرمائیں۔ اور رد
 نصاریٰ کی اجازت فرمائی جو حسب ذیل ہے۔

’میرے پاس عالم و فضل ماہر و کامل مولوی شرف الحق صاحب قاری
 جلال الدین صاحب دہلوی کے فرزند تشریف لائے۔ مجھ سے اجازت طلب کی۔
 حالانکہ میں اس نائن نہیں ہوں اور اس سے بہت دور ہوں۔ کیونکہ مجھ جیسا شخص اہل
 عرفان کی موجودگی میں اس قابل نہیں کہ اس سے اجازت کا سوال کیا جائے۔
 بیزیر کہ وہ محترم اور مشاہیر و فضلاء کی اجازت سے پہنچے ہی آراستہ و پیراستہ
 ہیں اور ان کے علوم کے سائے میں پنہا گزریں اور ان کے لطائف کے پھولوں
 کو چٹنے ہوئے ہیں خاص کر دو صاحبان علم و فضل اور موزن سمندر ہیں
 اور عالم نما ہر مذہب و مملکت کے جامع ہیں۔ اور جن کی شہرت نیکنامی کے ساتھ
 ہر ملک میں ضرب المثل ہے یعنی حضرت فقیہ و محدث قاری و مولوی عبد الرحمن
 اور حضرت فقیہ و محدث مولوی رشید احمد مگر چونکہ ان کو میرے ساتھ حسن ظن
 ہے تو میں نے ان کی درخواست قبول کر لی اور ان کی خواہش کو پورا کیا اس

اُمید پر کہ ان علماء کے سلسلے میں میں بھی منسلک ہو جاؤں سو میں کہتا ہوں کہ رحمت اللہ
 ابن خلیل الرحمن کہ میں نے ہر اس چیز کی روایت کی اجازت دی جس روایت کی
 مجھ کو روایت حاصل ہے جو کچھ میں نے اپنے شیوخ سے (اللہ تعالیٰ ان کو اجر عطا
 فرمائے) روایت یا درایتاً حاصل کیا ان شرط پر جو علماء حدیث کے نزدیک
 معتبر ہے۔ نیز چونکہ مولوی صاحب مذکور کو دیکھا کہ وہ نصاریٰ کے فریب سے
 واقف و آگاہ ہیں اور اس کے اسرار سے آشنا ہیں اس لئے میں نے ان کو
 اجازت دی کہ وہ اس کے متعلق تہذیب و شائستگی کو مدنظر رکھتے ہوئے وعظ
 کرتے رہیں اور نصرا نیت کی تردید فرماتے رہیں اور یہ کہ وہ مجھے اپنی نیک و اعمال
 میں خواہ جلوت یا خلوت میں ہوں نہ بھولیں۔ اور اللہ سے التجا کرتے رہیں کہ میرا
 بھی اور ان کا بھی نیک اعمال پر خاتمہ ہو اور اُمیدوں میں کامیاب کرے۔
 واخر وعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

رحمت اللہ ۱۳ ربیع الثانی ۱۳۰۶ھ

علوم باطنی کا حصول

آپ نے جہاں مکہ معظمہ میں علوم ظاہری کو
 پایہ تکمیل تک پہنچا یا وہاں آپ نے علوم
 باطنی کی بھی راہ طے کی اور حضرت شیخ المشائخ حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی
 سے بیعت ہوئے جہاں حضرت حاجی صاحب نے آپ کو فرقہ خلافت عطا
 فرمایا اور سلسلہ چشتیہ و صابریہ میں مرید کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ سلسلہ
 نقشبندیہ کی اجازت حضرت مولانا انوار اللہ ابن مولوی شجاع الدین نقشبندی اور
 حضرت مولانا محمد سلیم نے مرحمت فرمائی۔

طریقہ قادریہ و ہاشمیہ کی اجازت حضرت سید صالح محمد تفضی الجیلانی

سجادہ نشین درگاہ حضرت شاہ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کی۔
 طریقہ مجددیہ کی اجازت حضرت ذرا محمد صاحب نے مرحمت فرمائی۔
 طریقہ شاذلیہ و ظاہریہ کی اجازت حضرت شیخ علی ابوالحسن طاہر علی نے عطا
 فرمائی ہے

شادی آپ کی پہلی شادی بیس برس کی عمر میں ہوئی۔ دوسری شادی ۳ اگست
 ۱۹۰۲ء مطابق ۲۸ جمادی الاول ۱۳۲۱ھ ہجری میں حضرت حاجی
 امداد اللہ صاحب مہاجر کی کے مشہور مرید حاجی شجاعت علی صاحب رئیس جوہر
 کی صاحبزادی مسماۃ اللہ بندی سے ہوئی۔ پہلی بیوی سے ایک لڑکی امت البصیر زوجہ
 بابو صیب احمد مرحوم اور دوسری بیوی سے دو لڑکیاں اور ایک لڑکا یہ اقام الحرم
 ۲۵ رزیقہ ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹ اکتوبر ۱۹۱۳ء روز جمعہ بوقت علی الصبح تولد ہوا۔
نین ج آپ نے پہلا حج ۱۳۰۵ھ میں کیا اور دوسرے حج کے لئے آپ
 ۱۳۲۱ھ میں روانہ ہوئے۔ اور دوسرے حج کے بعد ڈیڑھ
 سال تک ممالک اسلامیہ قسطنطنیہ، قاہرہ، قونیہ، طرابلس، شام، حمص،
 جبلک، بیروت، یافہ، بیت المقدس، مصر، بصرہ، کوفہ، نجف اشرف، کربلا،
 دمشق، بغداد اور فلسطین کی سیاحت کی۔

پہلے حج میں جب آپ تشریف لے گئے تو آپ کی مصروفیات فرائض
 حج کے علاوہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اور مولانا رحمت اللہ مرحوم و مغفور
 کی خدمت و صحبت میں رہنے کے اور کوئی نہ تھیں۔

یوں تو آپ نے ہندوستان کے گوشہ گوشہ
معرکہ آرا مناظر میں بیسیوں سنہیں بلکہ سینکڑوں مناظرے
 ہندوستان کے چیدہ چیدہ پادری، پش پرنج، پادری پیر و نیرہ، پادری پورن
 نہ صدیقی برادری کی شخصیتیں ص

پادری ہومر، پادری وکیٹ، پادری دیوٹ، پادری ولبرٹ، پادری ڈیوڈ، پادری
 ڈیوڈ، پادری ہوتکلب، پادری رائٹ، پادری رمزی، پادری جانسن، پادری
 وٹری، پادری ولونگ، پادری ڈیوڈ، پادری ویکارلٹن وغیرہ سے کہے۔
 لیکن دسمبر ۱۹۹۱ء میں پادری یکم اچھی گولڈ اسمتھ سے حیدرآباد میں اور ۸ روزہ
 ۱۹۹۳ء کو پادری جے سموں سے پونہ میں اور ۲ مارچ ۱۹۹۳ء پادری روسوں
 اور پادری اے برک سے غازی پور میں جو سارا کراہے ہوئے وہ آپ کی قابلیت
 کا بین ثبوت ہیں۔ اور خاص طور پر دہلی اور غازی پور کے لائق یاد کار اور تاریخی
 مناظروں نے آپ کی علمیت کا سکہ تمام ہندوستان میں بٹھا دیا تھا اس
 جس موضوع تحریف انجیل پر یکم اپریل ۱۹۹۳ء میں آپ کے استاد مولانا
 نے پادری فنڈر کو مناظرہ میں لا جواب کیا تھا اسی موضوع پر آپ نے ۱۹۹۱ء
 میں دہلی کی مسیحی فتنچوری کے اندر لا ڈبٹس جے، اے لیفرائٹ سے مناظرہ کیا،
 دہلی اور دہلی کے اطراف کے اضلاع میں اس مناظرے نے ایک ہل چل
 مچا دی تھی۔ جس کی خاص وجہ یہ تھی کہ پادری صاحب اور مولانا صاحب میں
 یہ طے ہوا کہ جو شخص مناظرے میں ہار جائے گا وہ عام مجمع میں اپنی شکست کا
 اعتراف کرے گا۔ اور شکست نامہ لکھ کر دے گا۔ نیز ہارنے والا مقابل کے
 مذہب کو اختیار کرے گا۔

اس مناظرے میں اگر علی گڑھ، میرٹھ اور سہا پور کے معززین اور
 مشاہیر و علماء مسیح الملک اجمل خان صاحب اور ان کے خاندان کے بزرگ حکیم
 احمد سعید خان صاحب، حکیم غلام محمود خان صاحب، مولانا عبدالحق صاحب
 محدث دہلوی مصنف تفسیر حقانی، ڈپٹی سیر ہاوی حسین خان صاحب اسٹراکسٹنٹ

کشتیید سلطان مرزا جٹ ریٹ آنریری، محافظ وزیر البرین ایڈوکیٹ، و غیرہ نے شرکت کی
عیسائی حضرات بھی ان اضلاع سے آئے۔ مناظرہ دو دن ہوا مناظرہ کے ان کام میں
جمع ۲۰ ہزار سے کسی طرت کم نہ تھا پہلے روز بحث چھ دس گھنٹے جاری رہی،
لیکن ناتمام دوسرے دن پھر موٹی پہلے روز کی مالمانہ و باضمانہ بحث نے شہر میں
آگ لگا دی تھی۔ دوسرے روز مناظرہ میں قریب قریب تمام شہر منڈ آیا۔ مناظرہ
شروع ہوا اندھ بھی، ایک گھنٹہ بھی نہ گذرا تھا کہ فیصل ہو گیا اور مولانا رحمت اللہ
کے شاگرد رشید نے اپنے مقابل لیفرائے کو شکست دے دی۔ ۱۲ جیم نیو میں
اس نے اپنے مذہب کو تو نہ بدلا لیکن تسلیہ کیا کہ وہ فنی انجیل نہ رہا جس میں تحریف
ہوئی ہے اور حسب ذیل تحریر لکھ کر جمع عام میں پڑھا کر دیا۔

میں اقرار کرتا ہوں کہ لوقا کی انجیل شریفہ کے ترجمے اور عودہ کے مصلی
نسخوں میں جو اس وقت موجود ہیں چند آیتیں غلط ہیں اور کچھوں سے داخل گئی
ہیں۔ یہ بات سب سے قدیم نسخوں و ٹریکٹوں کے بل سہ سے مسدوم و نقل پر ہوئی۔
وہ آیتیں ان میں نہیں۔ لہذا میں وہی اصلی انجیل کی باتیں پتلی ماننا ہوں جیسے
مستشرقین شعراء کے قول انجیل شریف میں ملے ہوئے ہیں۔

دستخط جی، اے، سٹرائے

غازی پور مشن سکول میں ہمارے بکشیہ کو دن کے تین بجے پادری
روفسس سے مباحثہ ہوا۔ پادری صاحب نے ان گھنٹے کی سٹاک کے بدلہ جواب
ہو کر آخر میں تین ہزار کے مجمع میں اعتراف شکست ان لفظوں میں کیا کہ ”ہم یہ اتنا
علم اور لیاقت نہیں ہے کہ مولانا صاحب سے منابہ کر سکیں۔ مولانا صاحب نے
ہمارے مذہب میں ایسی تحقیق اندہ و حبیع معلومات داخل کی ہیں کہ اس پر مولانا
صاحب کو صدا آفرین ہے۔“

مناظرہ کا ڈھنگ

آپ کا مقابلہ کو شکست دینے کا طریقہ یہ تھا کہ اپنے
وغوے کے ثبوت میں مقابلہ کی کتابوں کے

حوالے پیش کرتے تھے اور اسی کی ڈھال کو اسی کے لئے خطرناک بنا دیتے
تھے جس سے اس کا عاجز ہونا لازمی تھا۔

آپ کے لیکچر اور مناظرے عامیانه رنگ سے بالکل پاک صاف ہوتے
تھے اور ایک محققانہ اور عالمانہ شان رکھتے تھے۔ آپ کی قابلیت و لیاقت
کی تعریف و توصیف میں غیر مذاہب کے ذمہ دار اور سنجیدہ اور متین حضرات نے بھی حصہ
لیا ہے اور جنہوں نے آپ کے لیکچر سنے ہیں انہوں نے بھی آپ کی ذہانت کا سکہ مانا
آپ مناظروں کے ساتھ مسلمانوں کی اخلاقی حالت کو بھی
تنبیہ اسلام درست کرتے اور ان کو شرع بنانے کی کوشش کرتے تھے

آپ نے پنجاب، سندھ، بہار، بنگال، یوپی، کوئی، ضلع نہیں چھوڑا جہاں آپ نے
امریا المعروف ونہی عن المنکر کی تعلیم نہ دی ہو۔ اور حیار شریعت نہ کی ہو سیکڑوں
ایسے دیہات تھے جن میں خدا کا نام لیوا تک نہ تھا اور بہت سے ایسے گاؤں تھے
جو خدا کے گھروں سے خالی تھے ان میں مسجدیں تعمیر کرائیں اور پنجگانہ نمازی بنائے
نیز نصرائیت کے پھندے سے بچایا۔ اور پھنسے ہوؤں کو نکالا۔

نصرائیت کے پھندے سے ایک شیزہ کو چھٹکارا لانا بڑے بازار
بزاری باغ

میں ایک دو منزلہ مکان پر پہلی منزل میں عبدالغنی بنگالی رہتے تھے۔ دوسری منزل
پر پادریوں کے مشن کا دفتر تھا۔ قریب کی وجہ سے عبدالغنی کی لڑکی فرانسہ جس کی عمر
اس وقت باہ سال تھی پادریوں سے تعلیم پانے لگی۔ پادریوں نے اپنا رنگ چڑھایا

اور پانچ چھ برس تک اس کے ذہن پر انحرافیت کی فوقیت جہائی۔ نو عمر لڑکی تھی
چند برس ہیں سمجھنے لگی۔ جب پادریوں نے دیکھا کہ شکارِ جال میں آگیا ہے تو
انہوں نے اس کو اس کے گھر سے نکال کر گرجا میں پہنچا دیا۔

عبدالغنی کو جب اس شرارت کا علم ہوا تو انہوں نے اپنے ہمسائے اور
جگری دوست بندو سٹ ماسٹر عباس بہاری سے ذکر کیا انہوں نے پولیس میں
اطلاع کرائی۔ اس وقت مسٹر کافی (کرٹان) سپرنٹنڈنٹ پولیس تھا جو پادریوں
کے مشنری کاموں سے دلچسپی اور ہمدردی رکھتا تھا۔ اس نے اس رپورٹ پر
کوئی عملی کارروائی نہیں کی۔

عبدالغنی کو کسی نے بتایا کہ اٹلی میں مولانا شرف الحق صاحب آئے ہوئے
ہیں جن کے نام سے پادریوں اور عیسائی مشنریوں کی روح قبض ہوتی ہے۔
ان کو بلاؤ۔ اٹلی کی وہی پادریوں کے قبضے سے نکال سکتے ہیں۔

عبدالغنی اٹلی گئے۔ ان کی درخواست مولانا نے منظور کر لی۔ مولانا ہزاری
باغ آئے۔ سیدھے گریٹ میں پہنچے۔ وہاں ڈاکٹر ہیرل، مس میری اور مس جیلڈ
جو مشنری کام کی انچارج تھیں۔ ان سے ملے اور ان کو ان کی زیادتی پر تنبیہ کی۔
اور اس بات پر آندہ کیا کہ اگر تم سچے ہو تو ہم کو بھی اپنے مذہب میں شامل کرو۔
ورنہ مذہب اسلام میں داخل ہو۔ اس فیصلے کے لئے مناظرہ ہوا۔ طے پایا کہ
لڑکی بھی مناظرہ کئے گی۔

مناظرہ ہوا۔ ہزاری باغ کے ہزاروں عیسائی اور مسلمان جلسے میں آئے۔
آخر دلائل سے مجبور ہو کر پادریوں کو لا جواب ہونا پڑا۔ اور ماننا پڑا کہ ہمارے
پاس کوئی جواب نہیں ہے۔ اس فضا سے لڑکی کو بھی کچھ جرأت ہوئی اس نے اپنے
خیال کے مطابق سوالات کئے جو بات اطمینان بخش سننے کے بعد وہ اسی جلسے میں

مسلمان ہو گئی۔

مسلمان ہونے کے بعد شادی کا مسئلہ سامنے آیا۔ اس وقت وہ ۱۸، ۱۹ برس کی تھی۔ قمرہ اندازی ہوئی جس میں ایک شخص کریم الدین احمد لائن کانٹیل ہزاری باغ کا نام دوستوں نے نافذ کیا تھا۔ قدرتی بات اسی کا نام قمرہ میں آگیا۔ اور شادی ہو گئی۔

جب یہ عقد ہوا۔ اس وقت کریم الدین احمد کے والد مولوی ملن بخش تھانہ مانڈو ضلع ہزاری باغ میں جہدار تھے۔ مسٹر کائی پرنٹنڈنٹ پولیس کو جب اس واقعہ کا علم ہوا تو وہ صبح کو تھانہ مانڈو کے ملاحظہ کیلئے آیا اور ان کے والد صاحب کے ساتھ بیٹھ کر بیٹھ گیا۔ کچھ بس۔ پتا تو ملاحظہ میں ان کے خلاف ریمارکس کر گیا۔ یہ بھی نہیں چو کے انھوں نے فکٹر پولیس ہیڈ آفس کو تمام واقعہ سے آگاہ کیا۔ جس کے نتیجے میں دونوں کا دروازہ مقدمات پر تبادلہ ہو گیا۔

اللہ رب العزت کو کریم الدین احمد کا یہ رشتہ اتنا پسند آیا کہ گھر پر رحمت واکر کی بارش ہونے لگی۔ کانٹیل سے کھنڈر سے ہی عرصہ میں ہیڈ کانٹیل اسٹنٹ سب انسپٹر، سب انسپٹر سے انسپٹر بنا دئے گئے۔ اس وقت کریم الدین احمد اور نمرانسا کا انتقال ہو چکا ہے۔ لیکن ان کی اولاد میں دولہ کے معین الدین، امین الدین اور لڑکی سارہ خاتون حیات ہیں۔ معین الدین رانچی میں کاروبار کرتا ہے اور امیر الدین پر لیا میں۔ یہ واقعہ سن ۱۹۵۷ء کا ہے۔

آپ کے مربیوں کی ہندوستان میں تقریباً بیس بچیں ہزار پیری مربی کی تعداد تھی۔ جن میں کثرت سے، آوجین، اندور، رانچی، حیدرآباد سندھ، بلکرا، ہزاری باغ، انکی ضلع رانچی، کشن گنج، جمیر، ناگپور، ڈیرہ دون، سہارنپور، رورکی وغیرہ کے باشندے تھے اور ان کے آپ کے ممالک سلامیہ میں بھی

کثرت سے مرید تھے۔

علی، لخصویس ان مریدوں میں کثرت سے علماء کا طبقہ تھا۔ مثلاً مولانا مولوی محمد سعید تلمیہ مولوی، مولانا شیخ ابوالخیر نائب مدرس مکتب اسلامیہ، مولانا سعید ... محمد نظر الدین آفندی گیلانی صاحب سجادہ حماد شریف۔ مولانا الحاج محمود ہاشمی الجلی، مولانا آفندی گیلانی، مولانا شیخ محمد امین آفندی دمشقی وغیرہ وغیرہ۔
آپ اپنے ارادے کے مضبوط و اذوق بات کہنے میں بیباک تھے ظالم کے سامنے اس کے ظلم کو رکھنے میں کسی قسم کی جھجک محسوس نہیں کرتے تھے۔ کٹھن سے کٹھن بات کو بلا پریتاقی کہے طے کر لیتے تھے۔ آپ نے مسجد میں ہر کی پٹری ہزار پر جہاں اب کسی مسلمان کا پر مارنا محال ہی ہیں بلکہ ناممکن ہے۔ وہاں اپنا لکچر دھڑلے سے دیا۔

آز عمر میں آپ گوشہ نشین ہو گئے تھے۔ بڑے عاقل و ساجد کر دیا تھا۔ پاؤں لنگ کرنے لگا تھا۔ بینائی میں بھی معمولی سا فرق آ گیا تھا۔ لکھنے پڑھنے میں دقت ہوتی تھی مگر حافظہ اس قدر تیز تھا کہ ڈھائی تین ہزار کے کتب خانہ میں سے کوئی کتاب آپ کے سامنے رکھ دیتی تو یہ تک بتا دیتے تھے کہ فلاں صفحے پر میں نے اس معنوں کا حاشیہ لکھا ہے۔

سے ڈیڑھ سال پہلے زنج کا حملہ ہوا۔ جسم کا نصف حصہ اس کی **انتقال** زد میں آیا۔ علاج معالجہ ہونے پر فاقہ ہوا۔ اور تندرستی کے آثار نمایاں ہونے لگے۔ لیکن وہ سب وقتی تھے۔ حکیم نابینا صاحب، حکیم محمد احمد صاحب حکیم ظفر احمد صاحب اور حکیم عبدالغنی صاحب سکنتہ والے سے خاص تعلقات تھے۔ وہ ادویات دیتے رہتے تھے۔ مگر وہ بے سود تھیں۔ پھر زنج کا حملہ ہوا۔ جو تمام جسم پر چھا گیا۔ اعضاء نے جواب دے دیا۔ اور آخر ستر برس کی عمر میں

۲۸ جنوری ۱۹۳۶ء مطابق ۳ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ بروز منگل بوقت ۸ بجے شب
کئی برائیاں محلہ چوڑیوالاں میں جبکہ شاہ جارج پنجم کی وفات پر تمام ہندوستان
میں ہڑتال تھی آپ نے جہان فانی سے رحلت فرمائی۔

رسم تدفین میں مفتی کفایت اللہ، ڈاکٹر ذاکر حسین جامعہ ملیہ، حکیم محمد احمد
ناں صاحب، حکیم ظفر احمد خالص صاحب، مولانا محمد اسلم صاحب جیرا چوری
جناب مولانا عبدالرحمن صاحب پروفیسر مشن کالج دہلی۔ نواب سراج الدین
احمد خان صاحب سائل و حید الدین صاحب بخود دہلوی۔ مولانا احمد سعید
صاحب پیر جی عبدالصمد صاحب و دیگر معززین شہر اور علماء مشائخین و اہالیان
دہلی نے حصہ لیا۔

تصانیف و کتب خانہ
انتقال کے وقت ڈیرہ لاکھ روپے کی جائداد
عبرانی، یونانی، پشتو، ترکی، انگریزی، عربی،
فارسی ہندی، اردو کی ڈھائی تین ہزار تالیف و مطبوعات ہیں اور حسب ذیل
تصنیفات چھوڑیں۔

(۱) رافع البہتان بہ تنزیل الرحمن و در حصہ۔

(۲) استیصال دین عیسوی بمقابلہ دین محمدی۔

(۳) مناظرہ غازی پور۔

(۴) مناظرہ کالکا۔

(۵) مناظرہ حیدر آباد (وکن)

(۶) مناظرہ پونا۔

(۷) دینی مناظرہ ہنکنڈہ

(۸) لکچر امریکہ

(۹) مناظرہ دہلی

اس میں کئی مناظر سے انگریزی زبان میں طبع ہو چکے ہیں۔ پہلے حج کا سفر نامہ حج سفر نامہ بھی بالتحقیق قلمی کہیں ہوا موجود ہے۔ اس کتاب طبع نہ ہو سکا۔ طبع کرانے کی کوششیں جاری ہیں۔ اللہ تعالیٰ کامیاب کرے آمین
حضرت شاہ ابوالخیر شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ سے ملتا ہے جو حسب ذیل ہے۔

شاہ ابوالخیر بن شاہ حافظ محمد عمر رامپوری بن شاہ احمد سعید بن شاہ ابوسعید بن شاہ شیخ محمد صفی القدر بن شیخ محمد عزیز القدر بن شیخ محمد عیسیٰ بن خواجہ محمد سیف الدین خواجہ محمد مصوم بن حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی۔
 شاہ ابوالخیر صاحب کے پردادا حضرت شاہ ابوسعید تھے جو ۱۱۹۶ھ کو رامپور میں پیدا ہوئے۔ گیارہویں سال میں اپنے قرآن مجید حفظ کیا۔ فن تجوید قاری نسیم اللہ صاحب سے حاصل کیا۔ علوم عقلی و نقلی مفتی شرف الدین رامپوری اور مولانا رفیع الدین دہلوی سے پڑھے اور شاہ عبدالعزیز دہلوی سے سند حدیث حاصل کی۔

طالب علمی کے زمانہ میں علم باطنی کے حاصل کرنے کا شوق پیدا ہوا۔ اپنے والد ماجد سے طریقہ نقشبندیہ میں بیعت کی۔ اور والد صاحب کے حکم سے اپنے خاندان کے درویشوں سے تکمیل باطن کی۔ حضرت شاہ درگاہی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور خاندان قادریہ میں بیعت ہوئے۔ اور خلافت پائی۔ ہزاروں آدمی مرید ہوئے۔ اور یہ کمال حاصل کیا۔ کہ جس پر توبہ ڈالتے ساتھ ہو جاتا۔
 ۱۲۲۵ھ کو رامپور سے نہلی میں حضرت شاہ غلام علی صاحب کی خدمت میں

۱۲ مناظروں کی پوری روداد فرنگیوں کے ہاں کتاب میں ملاحظہ کیجئے۔

پہنچے۔ شاہ صاحب نے ان کو اپنی مسند پر بٹایا اور خلافت عظمیٰ کی سند کو حج بیت اللہ کے لئے روانہ ہوئے۔ حج سے فارغ ہونے کے بعد ریاست ٹونک پہنچے۔ اور بیمار ہو گئے۔ اور عیب الفطر کے دن اپنے ہدایت فرمائی کہ "اہل دنیا سے پرہیز کرنا۔ اگر دنیا داروں کے پاس جاؤ گے تو ذلیل ہو گے۔" آپ کا ٹونک میں ہی ۱۲۳۵ھ کو انتقال ہوا۔ غرض تابوت میں رکھ کر دہلی میں لائے گئے چالیس روز کے بعد تابوت سے بھائی گئی اور حضرت شاد غلام علی کی خانقاہ میں دفن ہوئے۔

آپ کے دوسرے صاحبزادے شاہ احمد صاحب صاحب تھے جو ربیع الاول ۱۲۱۶ھ کو لاہور میں پیدا ہوئے۔ قرآن حفظ کرنے کے بعد اپنے والد کے ہمراہ دہلی گئے۔ نو دس برس کی عمر میں حضرت شاہ غلام علی صاحب سے بیعت کی شاہ صاحب فرمایا کرتے تھے "بہت سے لوگوں سے میں نے لڑکے مانگے لیکن کسی نے نہیں دیا۔ البتہ ابو سعید نے اپنا لڑکا مجھے دیر یا ہے میں نے اس کو اپنا بیٹا بنایا ہے۔"

ابتدائی تعلیم اپنے شاہ غلام علی صاحب سے حاصل کی۔ باقی کتب معقول و منقول مولوی فضل امام، مولوی رشید الدین خاں، مولانا شاہ عبدالعزیز، مولوی رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر سے پڑھیں۔ بیس برس کی عمر میں فارغ التحصیل ہوئے۔ دس دینا شروع کیا۔ پچیس سال خانقاہ شاہ غلام علی میں زندگی بتائی۔ ستاون برس کی عمر میں ۱۲۵۰ھ میں جنگ آزادی کا بھل بچا۔ آپ نے دہلی سے ہجرت فرمائی پنجاب سے ہوتے ہوئے کراچی پہنچے وہاں سے بمبئی روانہ ہوئے۔ بمبئی پہنچ کر عازم حج بیت اللہ ہوئے۔ حج سے فارغ ہونے کے بعد مدینہ منورہ تشریف لے گئے۔ وہاں بھی مریدوں کا وسیع حلقہ ہو گیا۔ اہل شہر کی کوششوں سے

ترکی حکومت کی طرف سے آپ کا دینی خدمت گزار ہو گیا تھا۔

۲۰ رجب الاول ۱۲۸۷ھ میں آپ کا مدد منورہ میں انتقال ہوا۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قریب دفن ہوئے۔ آپ کے تین صاحبزادے مولوی شاہ عبدالرشید، شامی عمر و محمد شہر سمیت۔

شاہ محمد شہر شوال ۱۲۸۷ھ کو دہلی میں پیدا ہوئے۔ قرآن مجید تلاوت کرنے کے بعد ابتدائی تعلیم مولوی حبیب اللہ صاحب سے پائی۔ حدیث اپنے چچا شاہ عبدالغنی سے پڑھی اور اکثر علوم دینیہ اور کتب تصوف اپنے والد ماجد سے تکمیل کی۔ بیعت بھی اپنے والد سے کی۔ تخلص ہے: ان وانا صنفہ بنایا۔

اپنے والد صاحب کے دربار میں بہت اوقات بسر کیے۔ مدد منورہ میں مقیم تھے۔ والد صاحب کا انتقال ہو گیا۔ نواب کدب خیراں دہلی کے راجہ جہان پور سے ملے۔ ان کا اصرار تھا کہ اس ناموس میں سے کہ تو میں صاحب رامپور تشریف لائیں۔ اتفاق سے شہرہ محمد عمر صاحب اپنے عہدہ وکالت دہلی کے چلے گئے۔ رامپور کے نواب صاحب نے اطلاع سے اندر صوبہ دار کے مکان میں آکر رہنے کیلئے پیرا اور رامپور میں رہنے کے لئے نہ رہا۔ جب پتہ چلے کہ وہیں سکونت اختیار کرنی۔ اور رامپور میں محرم ۱۲۹۰ھ میں فوت ہوئے۔ اور تشریف ہندوستان میں اللہ صاحب کے گنبد کے متصل جانب غرب دفن ہوئے۔

شاہ محمد عمر صاحب کے صاحبزادے شاہ زید صاحب تھے جو ۲۰ رجب الاول ۱۲۸۷ھ کو غازی آباد شریف بہار میں پیدا ہوئے۔ چھوٹی عمر میں مدینہ منورہ چلے گئے تھے۔ جہاں آپ کے والد سے چار سال کی عمر میں حضرت شاہ احمد سعید صاحب سے بیعت کر لی۔ سات سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کیا۔

تحصیل علم مکہ معظمہ جا کر حضرت مولانا محمد رحمت اللہ صاحب، جناب مولانا مولوی سید حبیب الرحمن مہاجرہ جناب مولانا مولوی شیخ احمد وہان سے کی اور ۱۴ سال کی عمر میں فارغ التحصیل ہوئے۔ اور مدت تک مدرسہ مولیہ کے مدرس رہے۔ شیخ القرار شیخ عبداللہ آپ کے خاص تلامذہ میں سے تھے آپ نے برسوں حضرت کی خدمت کی اور آپ کی وساطت سے حضرت کا فیض تباری عبدالرحمن صاحب الہ آبادی کو پہنچا۔

عین عالم جوانی میں مکہ معظمہ سے راپور پہنچے وہاں سے وہی چلے آئے اور خانقاہ شاہ غلام علی میں سکونت اختیار کی۔ ہر سال ۱۲ ربیع الاول کی شب کو گیارہ بار بجے کے درمیان محفل میلاد شریف منعقد کرتے تھے خود مولود شریف پڑھتے انوار برکت کی یہ کثرت ہوتی کہ برابر آنکھوں سے آنکھ رواں ہوتے بیان کی تاثیر دلوں پر چھپاں چلاتی آہ دفعاں کی صدا میں بلند ہونے لگتیں۔ اس محفل میں لوگ کثرت کے ساتھ شامل ہوتے تھے۔ خانقاہ میں تن دھرنے کو جگہ نہ ملتی اور سڑک کی بھی آمد و رفت بند ہو جاتی تھی۔

شاہ ابوالخیر صاحب نماز بڑی خشوع و خضوع کے ساتھ پڑھتے تھے نماز میں جب کسی آیت کے فہم معنی کی وجہ سے تلاوت پیدا ہوتی تو رقت طاری ہوتی اور تمام نمازی بھی سچیں ہو جانے اور زاد نظر رونے لگتے تھے۔

آپ کو کتابوں کے مطالعہ کا بھی شوق تھا۔ آپ کے کتب خانہ میں ہزار ہا عمدہ و نایاب و بیش بہا قلمی اور مطبوعہ عربی فارسی اور اردو کی ہر قسم و فن کی کتابیں تھیں۔ قلمی کتابوں کی بڑی قدر کرتے تھے۔ معقول قیمتیں دیکر خریدتے اور اہم کتابوں کی نقل بھی کرا لیتے تھے۔ چنانچہ مجمع الزواید کی آپ نے نقل کرائی۔

آپ کا ۶۹ سال کی عمر میں جمعہ کی شب ۶۹ جمادی الآخر ۱۲۸۷ھ کو انتقال ہوا۔ اور خاتواہ شاہ غلام علی میں دفن ہوئے۔

آپ کو شعر و شاعری کا بھی شوق تھا۔ عمر تخلص کرتے تھے۔ جب آپ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ روانہ ہوئے تو آپ نے حسب ذیل نعتیہ نظم فرمائی ہے کیا آج ہے شان لبیک لبیک ہے بخشش کا سامان لبیک لبیک فدا ہوں دل و جان لبیک لبیک الہی میں قربان لبیک لبیک میں لایا ہوں ایمان لبیک لبیک

محبت نے دیوانہ مجھ کو بنایا ترے عشق کا سر میں سودا سمایا
مرا زور و حشمت عجب رنگ لایا کئے سر پر بہنہ ترے در پہ آیا
ہوا منہ پریشاں لبیک لبیک

کردن نعمتوں کا تری کیا بیاں میں بے شکر لادوں کہاں بگیاں میں
خدا کے جہاں تو ہے ننگ جہاں میں کہاں یہ ذوق و طواف اور کہاں میں
ترے سب ہیں احسان لبیک لبیک

کٹیں درد کی راتیں دن تنگی کے دکھائے خدا نے مجھے دن خوشی کے
نکل جائیں ارمان سب میرے جی کے الہی افسان سے اپنے نبی کے
کرا رہاں سب آسان لبیک لبیک

کنا ہوں میں ہر چہ میں مبتلا ہوں مگر دل میں شرمندہ حد سے سوا ہوں
تو مالک ہے میرا، میں بندہ ترا ہوں ترے آستانہ پہ حاضر ہوا ہوں
مری جاں بوقت قربان لبیک لبیک

ترے در پہ حاضر میں بندے ہیں ہم سب یہاں بھی اگر یا تہ فانی رہا اس
برآ بکا افسانہ میرے دل کا پیکر ہے تجھے دستار تیشہ میں ہے تیرا رعب
میر بھڑکے داناں لبیک لبیک

شیخ احمد القاری فوجوانی میں ہی مدرسہ صولتیہ سے فارغ التحصیل ہو گئے تھے۔ فارغ ہونے کے بعد آپ نے اسی مدرسہ میں اور پھر مسجد حرام میں ان تمام عایم کا جو کہ آپ نے حاصل کئے تھے اور غامس طور پر علم فقہ کا درس دیا۔ علم فقہ میں موصوف مہارت تامہ رکھتے تھے۔ یہاں تک کہ آپ اس علم میں حجت تھے اور لوگ اپنے مسائل اور مشکلات آپ ہی کی طرف رجوع کرتے تھے۔ آپ تمام لوگوں کو نہایت مسرت نری اور نوافض کے ساتھ جواب دیتے تھے۔ اور آپ کے حکم اور رتاد پر مطمئن ہو کر واپس جاتے تھے۔

مساجد میں سب سے بڑی تعمیر و بناء بالمسجد اقامت تحریر کرتے ہیں۔ وہیں نے مغرب کی نماز تمام ابراہیم میں ادا کی نماز کے بعد میرے ساتھ کمرہ ہی فاعلمہ پر کبک بڑا سامنہ بن گیا۔ اور اس کی طرف بہت سے شاگرد آئے۔ اور سب جمع ہو گئے جس نے قریب چار دیکھ کر شیخ احمد القاری اس حلقہ کے چوں بیج تشریف فرما ہیں۔ اس وقت آپ اپنے شاگردوں سے عمر کے لحاظ سے چھوٹے تھے لیکن زبان کی روانی جادو بیانی اور حسن تدریس نے ان کی طرف دلوں کو متوجہ کر رکھا ہے۔ قصداً اور رئیس کے باب میں آپ کو شہرت جادو دانی حاصل ہو گئی ہے۔

”ہم آپ کے حلقہ درس کے قریب ہوا۔ آپ کے درس کا مونسوع حیض کے مسائل تھے میں نے سنا آپ کہہ رہے تھے ”متحیرہ وہ ہے جو اپنے خون کے بہنے کے اسباب سے سنتے ہیں تیرب ہو۔“ اور متحیرہ وہ ہے جس نے اس خون کے بارے میں دوسروں کو پریشان کر دیا ہو۔ ان دونوں صورتوں میں ہر ایک کی حالت کے بارے میں سنا رہے تھے احوال ہیں۔“

پھر شیخ موصوف رحمۃ اللہ علیہ نے طلبہ کو نیزہ کے حالات بتائے شروع
 کر دیے۔ میں آپ کے درس سے کچھ حاصل نہ کر سکا کیونکہ میں اس وقت بچہ
 تھا اور بالغ نہیں ہوا تھا۔ اور اس قسم کی بحث کیلئے میری عقل میں گنجائش نہ تھی۔
 شیخ مرحوم کا یہ درس اپنے عہدہ فقہ پر مامور ہونے سے قبل تھا۔
 جب آپ اس منصب پر فائز ہوئے تو آپ کے پاس بیع کے ہر قسم کے مقررات
 سامنے آئے۔ اگر آپ کو اس منصب پر کام کرنے کے بعد مدرسین کا موقع ملتا
 تو آپ کے درس میں کہیں زیادہ مسودات ہو قیں، اور تاجروں اور صنعت کاروں
 کے لئے نصیحتیں اور عبرتیں ہوتیں۔

شیخ احمد نازم ربیع | بیاض الشیخ: مدرسہ صولتیہ
 سے فارغ ہوئے۔ مسجد حرم اور مدرسہ

صولتیہ میں درس دیا۔ مدرسہ الافلاک میں مدرس بنا کر بھیجے گئے۔ پھر مکہ المکرمہ
 کی بڑی تشریفی عدالت میں جج مقرر ہوئے۔ آپ نے مدرسہ میں وفات پائی اور
 آخری عمر تک رسی منصب پر مامور رہے۔

آپ مینہ نہ تھے۔ داڑھی کھنی تھی۔ ہا دو بیان مقرر و خطیب اور شرع کے سخت پابند تھے۔
 آپ نے علم فقہ اور علم نجوم میں مہارت حاصل کی۔ آپ نہایت چست قوی
 الایمان تھے اور اپنے ساتھیوں میں تواضع حسن سلوک اور حسن اخلاق کی وجہ سے
 مشہور تھے۔

آپ علم پھیلانے اور لوگوں کو علم حاصل کرنے کی کوشش کرتے تھے چنانچہ اپنے
 درس کا حلقہ عدالت کے دروازہ کے سامنے کھلی جگہ میں قائم کیا تھا۔ اس
 حلقہ کے قریب ہی شیخ سالم شفی کا حلقہ ہوتا تھا جو کہ تعلیم کے دوران آپ کے
 ساتھی تھے۔

آپ اپنے تلامذہ کے قلوب پر اور غفلوں پر چھپا جاتے تھے۔ ان کو نور علم سے غذا بہم پہنچاتے اور نیکی کے راستے پر چلنے کی ہدایت کرتے۔ آپ ہر موقع پر اپنے طالب علموں سے کہتے کہ علم حاصل کرنے کا مقصد محض یہ نہیں ہے کہ تم نے صرف علم حاصل کر لیا اور بس بلکہ دراصل مقصد یہ ہے کہ جو کچھ تم نے سیکھا ہے اس پر عمل کرو اور بھلائی میں اپنے درجہ کیلئے راہ نمائو۔ علم اس لئے حاصل نہ کرو کہ تم علم حاصل کر کے اس کو چھپا لو یا تم اس پر فخر کرنے لگو۔ بلکہ علم اس لئے حاصل کرو کہ اس سے خود بھی نفع حاصل کرو اور دوسروں کو بھی فائدہ پہنچاؤ۔

موصوف قدرے متشدد تھے۔ دوسروں کو بھی اس کی تعلیم دیتے تھے آپ نے فرمایا کہ سخت ہو جاؤ اس لئے کہ نعمتیں جو تم کو آج ملی ہوئی ہیں ہمیشہ نہیں رہیں گی۔ آپ دوران درس زیادہ سوالات کئے جانے سے بالکل بھی پریشان نہیں ہوتے تھے بلکہ ہر پوچھنے والے کو مکمل اور تفصیلی بخش جواب دیتے تھے۔ ہر مسلمان کے بارے میں حسن ظن رکھتے تھے۔ اور ہر ایک کو نیکی کی ہدایت کرتے تھے۔ بہت متواضع تھے۔ اور جہالت کا جواب نرمی، نکتہ اور نصیحت سے دیتے تھے۔ آپ مدرسہ العلاج میں مدرس ہوئے تو طلبہ کیلئے ذریعہ ہدایت بن گئے۔ آپ کے طلبہ میں کچھ قاضی بنے۔ کچھ زبردست عالم ہوئے۔ بہترین مدرس ہوئے اور بہت سے حکومت کے لائق ملازم ہوئے۔

پیدائش: ۱۲۸۰ھ
وفات: ۱۳۳۱ھ

شیخ اسعد الدھان

مدرسہ صولیہ سے فارغ ہوئے شیخ رحمہ اللہ ربانی مدرسہ صولیہ (شیخ عبدالحمید واغستانی الشاذلی، شیخ عبدالرحمن صراف داعی) احناف مکرکندہ یہ جمیل القدر علماء آپ کے تلامذہ تھے۔

شیخ اسعد الدھان کا شمار مشہور علماء میں ہوتا ہے۔ بیسہ قرن۔ بھارت
 گھنی ڈاڑھی تھی جس میں ایک عالم کا وقار اور ہیبت نمایاں تھی۔ آپ اپنے بھائی
 عبدالرحمان الدھان کے مربیہ کے بزرگ تھے۔ آپ کا یہ نظریہ تھا کہ علم کی عیت
 پڑھانا، عبادت میں لگ جانا اور گوشہ تنہائی اختیار کر کے بیٹھ جانا نہیں ہے۔
 بلکہ عالم کیلئے ضروری ہے کہ وہ عملی زندگی کے میدان میں قدم رکھے اور امت کی
 بھلائی کے تمام امور کو انجام دینے کی کوشش کرے۔ جتنا بچہ آپ بچی اس
 حیثیت کے ہوتے ہوئے کہ حکومت نے آپ کے ذمہ بہت سی ذمہ داریاں
 سونپیں آپ علم کو پھیلانے کی ہر ممکن کوشش کرنے لگے۔ آپ شریعتِ نبوی کے
 زمانے میں قائم مقام مکہ کے معاون کی حیثیت سے سنا اور لکھ رہے تھے۔ آپ
 مجالس التفریات کے مبرا اور ملازمین کے سامان میں غور و خوض کی کمی کے
 صدر چنے گئے۔ پھر ۱۳۳۷ھ میں فاضلِ رجب، منبرِ مبارک پر آپ اپنے ان تمام
 مناقب میں جو آپ کے سپرد کئے گئے تھے ایک نمونہ کے پاک بڑی اخلاص
 اور صحیح الراء کی ہونے کا۔ ہر باریک سے باریک مسئلہ کو نہایت نہایت اور
 عقلمندی سے اور جانبین کو خوش کرتے ہوئے حل کر دیتے تھے اور آپ کی عادت
 سے ہر شخص مطمئن ہو کر جاتا تھا۔

موصوف حدیث کا درس نہایت عالمانہ اور عقائد طریقی پر دیتے تھے۔
 اور احادیث کی تشریح اس انداز سے کرتے تھے جو ضرور موجودہ کے مطابق ہوتی
 تھی۔ آپ کی تقریر تمام مسائل پر جاری ہوتی تھی، اور آپ ان دنوں فاسیر پر
 آپ کو پورا عبور حاصل تھا۔

الشیخ حسین عبدالغنی | پیدائش مکہ مکرمہ ۱۳۰۸ھ
 وفات ۱۳۷۷ھ

مدرسہ عمو لقیہ سے فارغ التحصیل ہوئے۔ وہیں درس بھی دیا۔ لیکن اپنی تعلیم مسجد حرام میں جاری رکھی اور فقہ و اصول فقہ حنفی شیخ محمد ابو حسین المرزوقی سے پڑھا۔ تفسیر سید عبداللہ زوادی سے علوم لغت عربیہ شیخ محمد علی المائلی اور شیخ محمد علی ابوالخیر سے اور علم فنک شیخ خلیفۃ النبیانی سے پڑھا۔ ”موسلا“ میں ایک مدرسہ ”المدرستہ الہدائیہ“ میں مدرس ہوئے۔ آپ نے مسجد حرام میں بھی درس دیا۔ آپ سے پڑھ کر بہت زیادہ طبباء فارغ ہوئے۔ عہد سعودی میں مجلس اعارف و محمد تعلیم کے ممبر اور پھر مکرر تعلیم کے نائب صدر مقرر ہوئے۔ مطبوعات کی نگران کمیٹی کے ممبر ہوئے۔ ”مستعملۃ الماوی“ میں قاضی منصب پر فائز ہوئے اور اس منصب پر تقریباً بیس سال تک رہے۔ پھر قاضیوں کی انجمن کے رکن ہوئے۔

آپ کیالیفات :- ۱۔ فتح الوہاب شرح تحفۃ طبایب ۲۔ ارشاد الساری لی مناسک لا علی قاری تھیں۔ صاحب درس من، ضی التعلیم و حافظہ بالمسجد الحرام لکھتے ہیں۔ ”شیخ حسین عبدالغنی میانہ قد اور بھر سے جسم کے تھے۔ میں سے ان کو شیخ محمد مرزوقی کے حلقہ درس میں ایک طالب علم کی حیثیت سے دیکھا تھا۔ آپ اپنے ساتھیوں، شیخ یحییٰ امان اور شیخ احمد ہرسانی کے درمیان بیٹھتے تھے۔ میں نے آپ کو مدرسہ ہاشمیہ میں پڑھاتے ہوئے بھی دیکھا ہے۔ آپ جوانی کے زمانے سے ہی نیکی اور تقویٰ میں مشہور تھے۔“

جوں جوں عہد سعودی کا سورج بلند ہو رہا تھا آپ کے ذہن میں توحید بلا شرک کا عقیدہ پختہ ہوتا چلا گیا۔ چنانچہ آپ تعلیم پر پوری طرح منوجہ ہوئے اور سلف کی کتب تفسیر و حدیث اور شیخ محمد عبدالوہاب کی تالیفات کو اچھی طرح پڑھا۔ چنانچہ آپ کی استعداد بہت کٹھوس ہو گئی۔ آپ پر حکومت کو

واقف ہوں جبکہ آپ نے مسجد کو لازم پکڑ لیا تھا اور نماز میں اور طواف میں
 لگے رہتے تھے۔ درمیان میں شروع و خضوع کے ساتھ تلاوت کلام پاک کرتے اور
 احنف رکب کرتے تھے اور اپنے رب سے ملنے کی تیاری کرتے رہتے تھے۔
 شیخ ریحتم دارالت کے رہائے میں ان میں بڑھاتے تھے آپ کے طلبہ میں
 اُس زمانے کے زیادہ تر جوان لوگ ہوتے تھے۔ اس وجہ سے کہ اُس وقت یہ
 مدرسہ کی دکان دربار اور کھیلوں کے مختلف قسم کے مقابلے نہیں ہوتے
 تھے جو کہ خوراک میں عام ہے۔ دراندیش عبادت کے لئے وقت ضائع کرنے
 سے روکتے۔



حرفِ آخر

”آثارِ رحمت کی تالیف کے بعد ایک کمی محسوس کی گئی کہ اس میں مولانا رحمت اللہ صاحب کی جنگِ آزادی ۱۸۵۷ء کے مقدمہ کی کارروائی شامل نہیں تھی۔ اس مقدمہ کے فائل کے حصول کے لئے بھکو منظر نگار کی سکریٹریٹ پر اپنا پڑا۔ تو وہاں سے معلوم ہوا کہ یوپی کے تمام اضلاع کے جنگِ آزادی ۱۸۵۷ء کے فائل الہ آباد کی نیشنل آرکائیوز میں چلے گئے ہیں۔ وہاں میں پانچ مرتبہ گیا اور فائل کی تلاش کی۔ لیکن افسوس مستجاب نہوسکا۔

اسی اشار میں میں نے حضرت مولانا محمد سلیم صاحب ناظم مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ اور نمبرہ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کو مدرسہ صولتیہ اور مسجد مدرسہ صولتیہ کے فوٹوؤں کے لئے تحریر کیا۔ انہوں نے توجہ کی جب تمام فوٹو انہوں نے بھیج دیے اور مجھ کو مل گئے تو میں نے جناب نور الاسلام صاحب عدالتی جنہوں نے سنی مجلس اوقات کاغذ کے خطبہ صدارت کیلئے دہلی کی مہم شدہ مساجد و مقابر کے فوٹو تیار کئے تھے۔ ان کو کیرانہ کے تاریخی مقامات کے فوٹو اتارنے کے لئے آمادہ کیا تو ہمارے ہمراہ جانے کے لئے جناب

سعید خان صاحب مالک اکاؤمی پریس پبلیشری اعلیٰ دہلی بھی تیار ہو گئے۔ چنانچہ پروگرام کے مطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۶۷ء کی صبح کو چھ بجے مذکورہ ہر دو حضرات میرے ہمراہ کاندھلہ بندریہ بس روانہ ہوئے۔ نو بجے دن کے کاندھلہ پہنچے۔ اور محلہ دودھیالہ میں جناب قاضی نثار صاحب اور قاضی مسعود صاحب کے گھر پہنچے۔ ناشتہ کرنے کے بعد محلہ مولویان میں پہنچے۔ وہاں مولانا احتشام الحسن صاحب مولانا مصباح الحسن صاحب اور مولوی فرید الحسن صاحب سے ملاقات ہوئی مختلف موضوعات پر گفتگو کرنے کے بعد آمد کا مقصد بتایا تو مولوی فرید الحسن صاحب ہم قینوں کے ہمراہ کیرانہ کی جامع مسجد پر بندریہ رکھنا پہنچے وہاں جامع مسجد کے دروازہ اس کی سیڑھیوں اور اس کے سامنے کے اس میدان کا فوٹو لیا جہاں مجاہدین کو جمع کیا جاتا تھا اور سیڑھیوں پر نقارہ بجاتا تھا کہ ”ملک خدا کا حکم مولوی رحمت اللہ کا“ یہ میدان کیرانہ کی تاریخ میں بڑی اہمیت رکھتا ہے۔ یہاں سے مجاہدین کی جماعتیں شالی اور دہلی کے معرکوں میں جاتی تھیں جنکا حضرت مولانا خورشید رحمت کرتے تھے۔

اس کے بعد دربار دروازے پہنچے اس دروازہ کا فوٹو لیا۔ یہ دروازہ عہد جاگیر میں نواب مقرب خان صاحب کا تعمیر کردہ ہے۔ جہاں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کا خاندان آباد تھا۔ نواب مقرب خان صاحب کی نفرت گاہ جس کے سامنے تالاب ہے اسکا فوٹو لیا اور محلہ نواب دروازہ جہاں نواب مقرب خاں اور ان کے بھائی کی عدائتیں اور کچھریاں کھیں اس کا فوٹو لینے کے بعد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے پیدائشی مکان، دربار کی مسجد جس میں مولانا رحمت اللہ صاحب نے ابتداء میں درس دیا تھا اور اسی مسجد کے حجرہ میں جنگ آزادی کے ایام میں پوشیدہ ہوئے تھے

کے فوٹو لئے اور مولانا صاحب کے خاندانی قبرستان

میں پہنچ کر اس قبرستان کا فوٹو لیا جس میں مولانا محمد سعید صاحب کا بھی مزار ہے۔

کہ ان سے دست بردار ہونے کے بعد پچھتہ کا کوئی پتہ نہیں۔ وہاں مولانا کے رفیق جہاد چودھری
 صاحب کو برکات کا فوٹو دیا۔ چودھری صاحب کی تعریف کی وہ مسجد تھی اس کا اور چودھری
 صاحب کے ذہن کے ایک منہا جی صاحب کا بھی فوٹو دیا۔

جب ہم لوگ کانرہلہ پہنچے تو خیال تھا کہ ان دونوں مقامات کے فوٹو ہم ایک
 روز میں گنجینہ نہیں سکیں گے بلکہ دوسرا روز بھی لکھنا۔ لیکن حضرت مولانا رحمۃ اللہ
 صاحب کا حاضری فیض تھا کہ ہم دونوں مقامات سے تمام کے پانچ بجے سے پہلے
 پانچ بجے گھر پہنچ گئے۔ اور جب کی نماز ہم نے پڑھ کر اٹھ جائے پڑھی۔
 اور بعد نماز مشابہت کے لئے اور حوصلہ اور غریبوں کے لئے سب سے پہلے رات کو دہلی پہنچ
 گئے۔ "آثارِ رحمت" کے طبع ہونے کے بعد اہم کام ایک بنانے اور ان کے پھانپنے
 کا تھا۔ اس کی ذمہ داری جناب عبدالغفار صاحب نے سنبھالی۔ یہ ہے کہ انہوں نے
 بڑے سہ فطرت اور توجہ کے ساتھ یہ دونوں کام انجام دیئے۔

میں نے اپنے انسانی کسٹامیں پہنچی ہیں میں نے ان کی تصحیح خود ہی کی
 ہے اور کسی دوسرے کے نشان کا کام نہیں سونپا لیکن "آثارِ رحمت" کی تصحیح کے لئے
 میں نے جناب مولانا علی کیریوی پروردگار دہلی کا لکھنے درخواست کی جس کو انہوں
 نے بخوشی قبول کیا اور اپنے عزیز و محباں کو بھیج دیا اور اپنا قیمتی وقت دیکر اس کی تصحیح کی
 جو کتاب کے لئے بہت مفید ثابت ہوئی۔ خدا کرے کہ کتاب کتابی غلطیوں سے بھرا
 ہو۔ اور اس میں کوئی کمزوری غلطی نہ رہی ہو۔

میری کتابوں میں جناب ڈاکٹر ڈاکٹر اور میرے بھائی کرم فرما جناب فیروز
 آرٹسٹ صاحب کا میں سیدہ ممنون ہوں جنہوں نے "آثارِ رحمت" کے ٹائٹل کا
 جی با معنی اور موزوں ڈیزائن بنایا۔

یہ اخلاقی اور علمی کوتاہی نہیں بلکہ احسان فراموشی ہوگی کہ میں جناب

مولانا عثمان فارقلیط صاحب ایڈیٹر اخبار المجمعۃ دہلی اور صاحب مولانا عثمانی راہنمیں
صاحب کاندھلوی کی اعانت کا ذکر کر دیا۔

جناب مولانا عثمان فارقلیط صاحب سے مجھ کو ایک کتاب "اختتام دینی
مباحثہ" مصنفہ یامری فائز غنایت فرمائی جس سے میں نے "آثار رحمت" کیلئے
استفادہ کیا۔ اور اسی طرح جناب مولانا عثمانی راہنمیں صاحب سے میں نے ازاتہ
الشکوک کی جلد اول و ثانیہ کی جس سے مجھ کو "آثار رحمت" مرتبہ کرنے میں کافی
مدد ملی۔

"آثار رحمت" کی طباعت میں جو جاذبیت اور دلکشی پائی جاتی ہے اس کا
سہرا جناب ذکی احمد صاحب ناکہ یونین پریس دہلی کے مرتبہ۔ انہوں نے
بڑی توجہ کے ساتھ اس کتاب کی تصحیح فرمائی۔

میں نے اپنی کسی تصنیف پر عیناً کہے۔ یہیں کہیں یہ دعویٰ نہیں کیا کہ
میری کتاب غلطیوں سے بالکل سب سے اور اس میں گرتی غلطیوں سے ہرگز انسان
خطاؤں کا مرآہ ہے۔ جس میں میں بھی شامل ہوں۔ اس لئے میں عداوت کو
اس کتاب میں در غلطی ہے۔ وہ اس سے بڑا مصلح اور نفع دہ ہے۔ اس کا
بچہ ممنون ہوں گا۔ اور اگر اس کا دوسرا ایڈیشن شائع ہوا تو میں اس میں
غلطی کی تصحیح کر دیتا ہوں گا۔

کتاب مرتب کرنے میں جو کاردستیں ٹھکانی پڑی ہیں وہ اپنی جگہ پر عملیہ
ہے۔ لیکن اس کی طباعت و غزوہ کا بار اٹھانا جو سب سے خیر نے کے مترادف ہے۔
چنانچہ "آثار رحمت" کی تالیف کے بعد یہ دوسرا مسودہ سامنے آیا۔ اس کی
بات ہے کہ حضرت مولانا عبدالباری صاحب سے جب اس بات کا تذکرہ ہوا
تو انہوں نے فرمایا حضرت مولانا صاحب سے اس کا تذکرہ کیا ہے اب یہی اہم

جو اس کام میں مدد کریں گے اور چھپائی وغیرہ کا بار اٹھالیں گے۔ چنانچہ مولانا
عبدالباری صاحب کی کوششیں بار آور ثابت ہوئیں۔ اور الحمد للہ علیٰ احسن
”آثار رحمت“ چھپ گئی۔

امداد صابری

محلہ چوڑیوالان۔ دہلی

۱۲ نومبر ۱۹۶۷ء

”آثارِ رحمت“ کی فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۳	مسودہ ”آثارِ رحمت“ کی روضہ الور کے سامنے حاضری۔	۱
۴	معنون	۲
۵	حالاتِ زندگی مولانا آل حسن صاحب	۳
۲۰	سببِ تالیف	۴
۵۶	سلسلہ نسب	۵
۱۱۷	تعلیم و تدریس و ملازمت	۶
۱۱۸	مولانا محمد حیات صاحب	۷
۱۱۹	مولانا مفتی سعد اللہ صاحب	۸
۱۲۱	مولانا امام بخش صہبائی	۹
۱۲۳	مولانا عبدالرحمن چشتی	۱۰
۱۳۳	تاریخی مناظرہ	۱۱
۱۳۵	چھوٹا مناظرہ اکبر آباد	۱۲
۱۴۱	بڑا مناظرہ اکبر آباد	۱۳
۱۴۵	پہلے روز کے مناظرہ کی کارروائی	۱۴

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۱۴۶	بحث نسخ	۱۵
۱۵۳	بحث تحریف	۱۶
۱۵۶	دوسرے دن کے مناظرہ کی کارروائی	۱۷
۲۱۷	جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں شرکت	۱۸
۲۵۳	رحمت اللہ بیت اللہ میں	۱۹
۲۶۵	حرم شریف میں مولانا کے تلامذہ	۲۰
۲۶۷	مکہ میں رد و نصاریٰ کی تعلیم	۲۱
۲۶۸	مولانا رحمت اللہ صاحب کا انتقال	۲۲
۲۶۹	خانہ کعبہ کی مرمت میں شرکت	۲۳
۲۷۰	انگریزوں کو عدن میں جگہ نہ دینے کا مشورہ	۲۴
۲۷۰	ہنزہ بیدہ کی مرمت میں حصہ	۲۵
۲۷۱	ہندوستان کے مسلمانوں کا اعتماد	۲۶
۲۷۲	کانگریس کی شرکت مسلمانوں کے لئے مضر	۲۷
۲۷۲	علمی طبقہ میں رد و نصاریٰ کی کوششوں کا اعتراف	۲۸
۲۷۸	حجاز کے حکام کے خلاف وزیراعظم کے نام خط	۲۹
۲۸۶	مدرسہ صولتقیہ	۳۰
۲۹۰	مدرسہ صولتقیہ کی ابتدائی حالت	۳۱
۲۹۹	مدرسہ کے طلبہ کے وظائف اور اساتذہ کی تنخواہ	۳۲
۳۰۲	مسجد مدرسہ صولتقیہ کی تعمیر	۳۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۲	قسطنطنیہ کا تیسرا سفر	۳۰۴
۳۵	مدرسہ صولتیہ کے سرپرست حاجی ابراہیم صاحب	۳۰۷
۳۶	مدرسہ صولتیہ کے مہتمم مولوی محمد سعید صاحب	۳۱۲
۳۷	مدرسہ صولتیہ کو اسلامی یونیورسٹی بنانے کی تجویز	۳۱۶
۳۸	نظام اور نصاب تعلیم	۳۱۸
۳۹	اساتذہ شعبہ قرآن و تجوید القرآن	۳۲۱
۴۰	اساتذہ شعبہ پرائمری و مڈل	۳۲۱
۴۱	اساتذہ شعبہ ثانوی و عالی	۳۲۲
۴۲	مدرسہ صولتیہ کا کتب خانہ	۳۲۲
۴۳	مدرسہ کے دوسرے ناظم مولانا محمد سلیم صاحب	۳۲۳
۴۴	مدرسہ صولتیہ کی توصیف میں ایک نظم	۳۳۲
۴۵	تصنیف و تالیف	۳۳۴
۴۶	ازالة الامہام	۳۳۴
۴۷	ازالة الشکوک	۳۴۴
۴۸	اعجاز عیسوی	۳۶۷
۴۹	اظهار الحق	۳۸۲
۵۰	احسن الاحادیث فی البطلان التلیث	۳۸۲
۵۱	البحث الشریف فی اثبات النسخ والتحریف	۳۸۲
۵۲	بروق لامعہ	۳۸۴

صفحه	مضمون	نمبر شمار
۳۸۴	معدل اعوجاج الميزان	۵۳
۳۸۴	تقليب المطاعن	۵۴
۳۸۴	معیار التحقیق	۵۵
۳۸۵	آداب المریدین و غیره	۵۶
۳۸۶	تلامذه	۵۷
۳۹۲	مولانا شرف الحق صاحب	۵۸
۴۰۷	شاه ابوالنجر صاحب	۵۹
۴۱۶	شیخ احمد القاری	۶۰
۴۱۴	شیخ احمد ناضری	۶۱
۴۱۵	شیخ السعد الدهان	۶۲
۴۱۶	شیخ عبدالغنی	۶۳
۴۱۸	شیخ سالم شفی	۶۴
۴۲۰	حرف آخر	۶۵
۴۲۵	فہرست مضامین	۶۶